

کَلَامُ رَاعٍ وَكَلَامُ مُسْئِلٍ عَنْ عَيْتِهِ

الحمد لله الذي جعل في هذا الكتاب رسالة علمية موسومة باسم

Checked  
1987

حُسْنُ الْمَسَاعِي إِلَى

CHECKED 1995



نُصْرَةِ الرَّعِيَّةِ عَلَى

باجہ تمام بندہ احمد علی بن محمد علی رضوی در سنہ ۱۴۱۷ھ مطابق ۱۹۹۵ء

مَطْبَعُ أَحْمَدِ حَلِيلِيهِ اِنْطِبَاعُ يَوْمِ



بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي انزل علينا الكتاب الذي فيه القضاة لكل قضية وفصل الشرائع والاسلام على رسول الله والاصحاب اما بعد اذ اريد ان اجيب ايك جماعت اهل علم اس تيرہ ہونے والی ہجری میں بہت کتب زبان اردو میں سکے علوم و مسائل دین کو رسائل ہندی میں جمع و ایل کیا خصوصاً جو نفع ترجمہ قرآن شریف مودود بہ موضح القرآن و دیگر تراجم کتب حدیث و فقہ حدیث سے اہل توحید و سنت کو کیا رجال کیا سنا کر یا اطفال حاصل ہوا کہی منصف پر مخفی نہیں ہے کوئی باب ابواب شریعت سے ایسا باقی نہیں بچا جس میں تاالیفات متعدد یا متفرق و موجود نہ ہوں مگر ایک باب جس کی طرف کسی نے آج تک التفات نہیں کیا وہ باب مسائل ریاست شرعیہ کا حق رائی و عریسہ کا ہے ان قضایا کو کسی عالم نے کسی رد و کتاب میں یا جسکے جمع نہیں کیا سکتا ضعیف کو قوی سے ملحدہ کر کے نہیں بتایا سکا یا ہر چند دولت اسلام ایک عمر دراز سے باقی نہیں رہی ہے اکثر اقطار ارض کے حکام غیر مسلمین ہیں لکن اقل قلیل اب بھی بعض بعض اقطار و افاق ہند میں کچھ کچھ مسلمان والی ملک موجود ہیں گو یہ ریاستیں ماتحت غیر اسام ہیں کیون نہوں یا پوری پوری

قدرت اجرائی و امضا سے تفضایا می شریعت کی ان والیان و رؤسا کو حاصل نہ ہو مگر یہ قدر  
 اختیارات جو بموجب عہد و عقد و فیما بین سلاطین کے اب تک ہی قائم ہیں بالضرر و انکوحو حاصل  
 ہیں یہ بھی غنیمت ہی سوان ممالک کے رؤسا و امرا و حکام اور ان کے ارکان و اخوان ابھرا  
 کو آخر کچھ کام تو چلایا بہت انتظام ریاست و فضل و خصومات کا پڑنا ہی ہے یہ اگر یہ لوگ بعد اس  
 قدرت و اسکان کے جو انکو میسر و مقدر ہے بند و بست مالی و ملکی میں پابند شریعت اسلام تابع  
 ملت خیر الانام رہیں تو کون مانع ہے کیا بڑا ہے مگر جو کہ اکثر رؤسا و امرا جاہل مطلق بے علم محض ہیں  
 علماء سے نافرہین جہال سے رضی اسلئے اگلے پرانے قاعدے دین اسلام کے جو زبان سلطنت و شکوت  
 اسلام سے چلے آتے تھے اب وہ بھی بالکل نسیا گیا ہو گئے تجدید امر است کا کیا ذکر ہے غلبہ جبل نے  
 حکام و امرا کو اشرار رؤسا و ولات کو فجار بنا دیا یہ نہ نام کے مسلمان رہ گئے ہیں نہ خود کسی حکم دین  
 کو انتظام ملک میں برتنا جانتے ہیں نہ کسی دوسرے عالم و اوقاف کا درنہ مند دیدار سے دریافت  
 کرتے ہیں مجھ تو اس قاعدہ نے ان کو نام اسلام سے ہی درحقیقت محروم کر رکھا ہے ناحق ناروا  
 آپکو مسلمانوں میں دھنسل کر کے خون لگا کے شہیدوں میں شامل ہوتے ہیں خدا جانے کل کے دن  
 قیامت میں خدا کو کیا جواب دین گے حساب کتاب کے وقت کس داؤ گمات سے آپکو مواخذہ آخرت  
 سے بچا دیں گے یہ گرد و اغیار کا اوتنا ہی تو دین پر نہیں چلتا ہے جس قدر عام مسلمان کام کرتے  
 ہیں خواہ اس مسلمین کی چال پر چلنا تو کمان وہ تو مدت سے غفلت و کمی ہو گیا ہے تا نا کہ کسی وقت در دنیا  
 سلطان کے پاس ہے اس سے کیا ہوتا ہے فرعون و قارون کے پاس بے شبہانہ سے زیادہ دولت  
 و حکومت تھی مگر جو کچھ انجام اوٹنکا ہوا ہم نے تم نے سب نے بنا دیکھا ایک نیل میں ڈوبتے ہیں جنم  
 میں جا پڑا وہ سرازیر میں دس کر تحت الشر ہے پہونچا نہ

علم داد ندب و دریس و بہ قارون زر و سیم شد کیے فوق سماک و دیگر سے تحت سماک  
 بیان تو خدا تعالیٰ کو اسلام درکار ہے نہ ریاست کا کام اگر اسلام نہوایا ہوا اور برائے تمام ہوا اس طرح  
 پر کہ مسلمانوں کے گھر میں پیدا ہوئے ہیں باپ داد سے مسلمان کہلاتے تھے ناچاری ہی مسلمان نہیں

در نہ غیر سقا تو یا اسلام کس کام کا ہے یہ دولت کس مرض کی دوا ہے باپ دادون کا اسلام بھی  
 تو ہرگز انکے کچھ کام نہ آویگا سو خیر سے وہ باپ دادے بھی غالباً انہیں کی طرح نام کے مسلمان تھے  
 نہ کام کے حالانکہ ہر مسلمان پرامیر ہو یا فقیر مرد ہو یا عورت طلب کرنا علم حلال و حرام جائز و ناجائز  
 کا عبادات و معاملات میں فرض ہے غریب غریبا تو کچھ علم ہی حاصل کر لیتے ہیں گیسو سوا  
 و امرا تو علم کو بڑے جہل سے علماء کو بڑے جہلا سے سمجھتے ہیں لوگوں کا پرہیزنا پرہیزنا اور نیکو عیسیم کرنا  
 کرنا عیب جانتے ہیں کہتے ہیں یہ کچھ مولویوں کے بچے نہیں ہیں کہ ان کے پیٹ سے نکلے ہی  
 پڑھنے لگین اللہ اللہ کہنے لگیں یہ تو سرداروں رئیسوں کے صاحبزادے ہیں جلدی کیا ہے  
 پڑھ لینگے ہر اگر کسی نے انہیں سے قصد پڑھ لینگا بھی کیا تو استاد کا کیا مقدور ہے کہ وہ خدمت میں  
 ان صاحبزادوں کی کسی طرح کی بی ادبی کر سکے مار پیٹ تہنیتا دسیب کا تو کیا ذکر ہے اگر دوسرے  
 دھڑی سے کہیں ذرا بھی ہاتھ استاد کا چل جاتا ہے تو صاحبزادہ صاحب اسی وقت لیک طعنے  
 اخذ نہ علم کو جڑ دیتے ہیں وہ اگر نہ جڑیں تو حضور کی طرف سے تو ضرور ہی اونپر لے دی ہو جاتی  
 ہے یہی سبب ہے کہ اس قوم کو علم نہیں آتا برکات علم انہیں انتر نہیں کرتے خود رانی خود پسندی  
 ناز پروری عیش و نعمت تشخص و تکبر نے انکو غارت کر رکھا ہے حقیقہ مارون رشید نے دیکھا کہ بیٹا  
 اونکا استاد کو وضو کرا رہا ہے استاد ایک ہاتھ سے اپنا پاؤں مل رہے ہیں بیٹے پر بہت خفا  
 ہوئے کہ تو نے ایک ہاتھ سے پانی ڈالا ہوتا ایک ہاتھ سے انکے پاؤں ملدے لیے ہوتے استاد  
 کہ تم کو انکے ادب سکھانے کے لیے مقرر کیا ہے یا اسلئے کہ یہ بی ادب بی تمذیب ہوں تم اپنا پاؤں  
 آپ ملو یہ کڑے کڑے دیکھیں یہی تو بڑی مرت کی بات ہے کہ عالمگیر بادشاہ نے اپنے استاد  
 ملا جیون کی جوتیان سیدھی کر کے رکھ دی تھیں جب ایسے نفس پاکینہ و بالیقت و ادب ہوتے ہیں  
 تب کہیں علم نصیب ہوتا ہے سلیقہ فرمانروائی طریقہ ملکہ اری آئین ریاست رانی کا آتا ہے

بادشاہی پسر بہ بکتاب داد لوح ہمیش در کتب رنما د

بر سر لوح او نوشتہ بہ زر جہرا و استاد بہر مسہر



علم کو فقط دین ہی کے لیے کارآمد نہیں ہے بلکہ ملکہاری کا جزو اعظم ہے سلطنت کے لیے سب سے  
 زیادہ لیاقت درکار ہے جس مسترد و قافو قتا علم حکام و سلاطین میں سے کم ہوتا رہا اور تباہی  
 ملک بھی یو مافیو ماؤں کے ہاتھ سے جاتا رہا جب تک کہ علم و عمل باقی تھا ساری دنیا انہیں کی  
 دست نگر تھی اب یہ ایک ایک متغلب تصرف غیر اسلام کے دست نگر خوشامد مگر ہو گئے ہیں دین  
 سے تو پہلے ہی ہم ہوس ہو بیٹھے تھے نام کی مسلمان رہ گئے تھے گھر میں سارے رسوم شرک و عبثت  
 کے کیا کرتے تھے اب دنیا ہی انکو نہایت ذلت و خواری کے ساتھ ملتی ہے اس ملنے پر ذلت  
 کا وہ عشق ہے کہ جو کہ سو کرین آبر و عزت شرم و حیا کو طاق پر کر کہ دین دنیا بہر کی جیجائی  
 بیغیرتی اختیار کر لیں مگر کسی طرح ریاست ہاتھ آئی پیٹ کے بندے روٹی کے غلام جو روکے  
 مرید ہیں نہ ابیان سے غرض نہ اسلام سے و اظہ نہ شرافت سے بحث نہ لیاقت سے کام نہ سارا مطلب  
 یہ ہے کہ روپیہ جمع ہو خزانہ برے کسی ریاست کی رئیس مختار ہو جاوین گو کسی طرح کا حق عرفی شرعی  
 نہ ہو لیون ہی کے حق میں لعنت اللہ علی الظالمین آیا ہے اسکو جانے دوچ چم کے رئیس فواب  
 والی ملک ہیں ان کو دیکھو تو سوائے ناچ رنگ گانے بجانے لہو و لعب کیل تماشا باغ و دربار سے  
 و شکار وغیرہ غرافات و محرمات و ارتکاب کبار و صنائر کے کچھ کام نہ اپنی اصلاح ذات سے  
 ہے نہ اصلاح رعیت سے آپ تو مجلس برون میں درسیان بیگات کے پڑے رہتے ہیں شراب  
 پییتے ہیں زنا کرتے ہیں بیگات وہ ہیں جن سے نکاح تک نہیں ہوا ہے نہ رانے میں یا ڈولے میں  
 کیلے میں تشریف لائی ہیں اور جو کسی سے عقد بھی ہوا ہے تو جہان بہر کی رسوم شرک و کفر کے  
 ساتھ ہلے پھر اگر کسی کو کوئی اپنی بہو بیٹی سوتیلی ماں بہن یا حقیقی ہی سہی منظور نظر ہو گئی تو  
 ایک اور عمدہ مشغلہ ہاتھ لگا اوس کی قدر سب سے زیادہ ہو جاتی ہے اول خوشی بعد وروش  
 من داقب الناس مات خما و فیار باللذۃ الجسور

دولت و سلطنت و حکومت و ریاست کے آفات و حوادث و فتن ایسے نہیں ہیں کہ دفتر کل یا دفتر  
 حضور و اسکو سما سکے اس رسالہ مختصر کی تو کیا ہستی ہے بہر حال جب میں نے یضربان بار بار بلا ہات

اصحاب ریاسات کی دیکھیں نہیں تو بے ساختہ میرے جی میں یہ بات کہ میں ایک کتاب مختصر  
 حسین بن طالب متعلقہ ریاست مقاصد متعلقہ امامت ہوں جمع کروں تو زبان درو سا و ورتا  
 اسلام کو نام ہی کے مسلمان کیوں نہ ہوں ان ابواب کے مسائل و احکام پر اطلاع ہوں  
 تفصیل قضایا و فتاویٰ کو جو ائمہ مطہرات کروں جیسے اکلیم الکرامت احکام سلطانہ طریقیہ  
 نیل سیل و منظر قمع الغیث وغیرہ کتب سنیہ حدیثیہ کیونکہ ان سب کے مطاوی میں یہ فحاشیا  
 بہت لبط و ایضاح و تحقیق و تنقیح کے ساتھ مرقوم ہیں شاید کسی بندہ خدا کو ان حضرات  
 میں سے ایسی توفیق میرا دے کہ وہ خواب غفلت سے چونکے میوٹی کی روٹی کا ان سے نکالے  
 خدا سے دے قیامت کے دن کا خوف کرے اپنی جان کو ہلاکت ابدی سے بچا دے بلکہ پہلے  
 نصیحت اپنی ذات کی مقصود ہے پھر دوسروں کی اس لیے کہ ان کے اعمال بد بہ کون نقصان پہنچے  
 نہ ان کے اعمال حسد سے ہم کو کچھ فائدہ ہو گا ہی ہمارے کام ہمارے کثرت ہمارے کام آدین گے  
 علیکم انفسکم ولا یضرکم من ضل اذا اهل یتلوا فی کام دین میں کائنات و تقویٰ ہے  
 اگر ان سے یہ نہیں ہو سکتا تو بارے اونسے دے جائے اسلام و تقویٰ حاصل کریں اگر کچھ بھی خدا و رسول  
 سے شرم ہے تو کتاب و خطی سے تو بچیں مسلمان کے نام ہی کی شہم کریں شاید خدا رحم کرے کوئی راہ  
 نجات سے رخصت کی نکل آوے کیونکہ جس طرح باہل امن کو خدا سے کفر ہے اسی طرح باہل ناسی  
 بھی کفر ہے امید کا بھل ہی ہے کہ کہ اپنی سے اپنے کام کرے پھر امید و اخو و بخشش ہونے یہ کہ بدتر  
 سے بدتر گناہوں میں مبتلا ہوا درجستہ و عنو کا امیدوار رہے گناہ و طرح کے ہیں ایک فلاح اح  
 ایک اعمال قلوب کوئی باتہ پاؤں کے گناہ زیادہ کرتا ہے کسی سے دل کے گناہ زیادہ ہوتے  
 میں یہ قوم ایسی ہے کہ دو نو قسم کے گناہوں میں فائق ہے نہ نالو اطلت بار بار یا تہک عر مات  
 شرع ارتحاج بہ ان شراب خمر و لعاب سراف مال کسب مال حرام جمع حطام ضرب و شتم و ظلم و ظم  
 استخفاف علم و دل و اطلاق حقوق خدا و انصاف حقوق عباد یہ سب معاصی جوارح کے ہیں جس  
 کہ نبض عداوت شخشا و بخل کا تشخص بطریق اندوہ حق و غیرہ معاصی قلوب کے ہیں اکثر امراء و

حکام ان سب آفات میں مبتلا رہتے ہیں ان کے اکوڑا چاکام بھی بن جاتا ہے تو اسکو شہرت  
 و نیک نامی کے لیے کرتے ہیں نہ خدا کے لیے جو ان کو دین کا بھگا کرتے ہیں جیسے خیرات صدقات  
 اور اپنی رائے کے موافق کرتے ہیں نہ اس طرح یہ جس طرح خدا و رسول نے کہا ہے حالانکہ قبول  
 عمل کے لیے کوئی شریعت میں ایک نیت صابح بسیدن نہا نہ رہا کیا ہی کا نہود و سرے عمل خاص  
 جو خاص بخدا کے لیے موافق اور خدا کے جو تیسرے مطابقت و متابعت سنت صحیحہ جس کام میں  
 یہ شرطیں ہوگی انشاء اللہ تعالیٰ وہ عمل خیر و فعل صابح مقبول ہوگا ایسے عمل کرے پھر اسے نفع  
 سکے اور خلافت اوس کے کیا پھر امید و اجرت رہے تو یہ محض خیال خام ہے حدیث میں آیا ہے  
 ان سب آفات اللہ تعالیٰ تہذیب ان لو اسکا سودا منگیا ہے مراد سلعہ سے اس جگہ جنت ہے لینے باوجود کہ  
 دوا و دوش جانکا ہی سند ہی جائفت نی کے دنیا ہی فانی تو بقدر مراد ہستی ہی نہیں ہی جنت ہی جنت  
 کس طرح نبی محنت عبادت و شغف سے ہر کے نفع میں نفع کا پڑھ لینے کو گویا بنانے سے ہوتا دیکھا  
 یہ بات ایسی صاف و کمی ہوئی ہے کہ کسی احمق پر بھی پوشیدہ نہیں ہ سکتی عقلمند کا کیا ذکر ہی  
 مگر ساری دنیا اسی محبت و دنیا میں غرق ہے آخرت کی فکر کسی کو بھی نہیں ہے اسکو نقد اوس کے  
 اور اس پر سمجھ لیا ہے نہ ہند سے تو بعث و حشر کا اقرار ہے مگر دل سے انکار آخرت ہے جنت و دوزخ  
 کی سزا و عذاب کا ہر وسوسہ ہو تو اس جہالت سے یہ تاثر تو گناہ کہی سرزد نہون اس بے تکلفی سے پیش  
 کنزین ایسی بے پروائی احکام اسلام سے منوجب دل میں دھوکا ہے تب تو دین حقیر ٹھیکر گیا  
 ہر کام بطور رسم اہم ہوتا ہے شریعت سے استغناء ہی حالات قبر و برزخ و قیامت ایک فسانہ معلوم  
 ہوتے ہیں مرنے کے بعد ہر جیسے کا یقین نہیں آتا ہے اگر کچھ خیال ہی آتا ہے تو اس کے ساتھ  
 ہی اپنے شغف و کسب ہی یقین حاصل ہے اللہ جل جلالہ انا کرتے کوئی فعل مباح کیا مباح میں  
 نہ ثواب ہے نہ عذاب کو وہ کام کیون نہیں کرتے جس میں ہم خرم و ہم ثواب حاصل ہو دوسرا یہ سپر  
 میں سنت برعت ہو جاتی ہے مباح کہ وہ بن جاتا ہے حلال حرام نہ جاتا ہے جسے مال حرام  
 خدا میں دیا امید اجر کی رکھی یا اسراف کیا پھر اسکو سب خوات و بچا وہ سخت گنہگار رہے اسی طرح

جسے نہ زب ہی مگر بے وقت اولیٰ تو اسنے حق عبادت ادا کیا گو فرض اوس کے ذمے سے  
 نزدیک ختماء کے ساقط ہو گیا ہو حدیث میں آیا ہے میرے بعد امراء ہونگے جو نماز کو مار ڈالیں گے  
 یعنی آخر وقت میں بڑھیں گے حد و حرام کا باری ہونا تو اس زمانے میں محال ہے لغزیرات  
 شرعی کو بھی باوجود دستبردت جاری نہیں کرتے امر معروف نہی عن المنکر ہر والی امیر رئیس پر جن  
 عین ہے مگر کوئی نہیں کرنا جب خود ہی اس جال معصیت میں نہیں ہوئے ہیں تو دوسروں کو نہ  
 منع کرے نہ کہیں حجاب رسم کہیں حجاب طبع کہیں مردت کسی جگہ رشتہ داری کسی جگہ بزرگی  
 کسی بڑے کی کسی غل میں پیا کسی چوٹے پر نہی منکر نہیں کرنے دیتا یہ سب دوسرے شیطان  
 کے ہیں اکثر امراء و رؤساء کا دین و دسروں کی دنیا کے لیے برباد جاتا ہے غریب لوگ اکثر اس بلا سے  
 بہت بچے رہتے ہیں ایسے رؤساء امراء جو اپنا دین و دسروں کی دنیا کے لیے برباد نہیں کرتے  
 بہت کم ہیں سو وہ ہی ایک <sup>مستحق</sup> بلا میں مبتلا ہیں کوئی کہتے پاتا ہے کوئی لاکھ روپے کا  
 تاج بچا جس ہزار کی مسری بناتا ہے کوئی باغ محل میں خدا کا مال جو اسکی امانت میں ہے تباہ  
 کرتا ہے جان حکم دینے کا ہے وہاں نہیں دیتا جس جگہ خرچ کرنا منع ہے وہاں بلے حساب سے  
 کرتا ہے غرض کہ کوئی امیر رئیس الی دولت مند حاکم سلطان کسی انکسی ایک بلا میں مبتلا ہے ہر کسی کو  
 ایک طرح کا شوق خلاف شرع پیچھے لگا ہوا ہے

غفلت است این کہ ہم اہل دولت فی دوزخ اند ہر کراویم ازین طائفہ زاری داشت  
 اس کتاب کے مطالعے سے اگر کسی رئیس امیر کو توفیق خیر فیسقی ہو تو آتش ضرور اوسکو معلوم ہو جائیگا  
 کہ ہم کس خواب غفلت میں پڑے ہوئے ہیں ہمارے مرنے کے بعد کیا معاملہ پیش ہوگا ہم دعویٰ اسلام  
 کا کرتے ہیں ہمارے رات دن کا برتاؤ موافق اسلام ہے یا موافق کفر ہم باوجود قدرت و طاقت  
 کے کیا نہیں کرتے ہیں باوجود امکان کے کس کام سے باز رہتے ہیں حدیث میں آیا ہے جنت  
 الجنة بالمکارہ و حفت النار بالشہوات یعنی بہشت کو مکارہ و صاحب سے چپایا ہے آتش  
 و دوزخ کو خواہشوں سے پوشیدہ کیا ہے مطلب یہ کہ مکارہ دنیا کا انجام مسلمان کے لیے بہشت ہے

خواہش پرستی کا انجام دنیا داروں کے لیے دوزخ ہے سلف صالح جب کسی کو بد دعا کرتے تھے تو یہ کہتے کہ اللہ تجھ کو بہت سال دے بہت سی اولاد دے ظہرین تو یہ دعا ہوتی تھی باطن میں بد دعا ہے اس سے معلوم ہوا کہ کثرت مال کی خواہیٰ نخواستہ سبب زوالِ حلاوت ایمان موجب ہلاکِ آخرت و خسران ہوتی ہے اسی واسطے قرآن وحدیث سے ترجیحِ فقر کی غنا پر ثابت ہے رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے دعا کی ہے اللہم ارحم منی مسکینا و ارحم منی مسکینا واحشرنی فی ذمۃ المساکین امراء و رؤساء و ولادۃ و سلاطین و ملوک کو لازم ہے کہ اس غنا پر مغرور نہ ہوں انکی حکومت و دولت فانی ہے فقراء کی نعمت و جنت باقی ہے یہ دنیا کے حاکم دولت مند بادشاہین و دہ آخرت کے ملوک و سلاطین جو نگے یہ بہار و دن کی سب سے بد بخت مکرر ہزار انگار و تشویش ہے وہ ان کی راحت گلشنِ بنجارہ میں بہار ہی جنت ضعیفون فقیرون غریبوں کا گھر ہے دوزخ فرعون قارون شکرون دولت مندوں کا محل ہے جس نے ریاست و امارت کو لامنت و عدالت سے برتا وہ اچھا رہا جس نے طغیان و تمرد کیا وہ ہلاک ہوا

مقدمہ اللہ تعالیٰ نے ہر چیز کا ایک اندازہ بنایا ہے فرائض و محرمات مقرر کیے ہیں اگر فرائض پر وعدہ جنت کا کیا ہے انہیں پانچ وہ فرض ہیں چہر بنیاد اسلام کی ہے نماز روزہ حج زکوٰۃ کلمہ شہادت جو فرض چہر واجب ہے اگر وہ اوسکو نہ کرے گا تو مسلمان نہ سمجھا جائیگا بلکہ اوسکا خون و مال حلال نہیں ہوگا نماز کا عدا ترک کرنا کفر ہے کفر کی سزا جہنم ہے زکوٰۃ نہ دینے پر صی پنے قتال کیا انہیں کو مرتد نہیں لایا جملہ فرائض دین اسلام کے متساوی الاقدام ہیں مومنہ سے تکلیف نہ اوی وقت نفع کرتا ہے جبکہ مطابق اوس کے عمل ہی کرے ورنہ کفار میں بھی بیت سے حکماء وغیرہ قائل توحید گذرے ہیں اکثر عبادات حقوق خدا ہیں مخلوق نے جب خالق کا حق ادا کیا تو ظلم ٹھیکر ظلم قیامت کے دن ظلمات ہوگا اکثر امراء رؤساء جن کو مال جمع کر کے شوق ہے و زکوٰۃ نہیں دیتے جو کوئی انہیں زکوٰۃ دیتا ہے تو وہ غالباً مال حرام سے ادا کرتا ہے پھر ایسے کو دیتا ہے جو زکوٰۃ کا نہیں ہے یہ زکوٰۃ مولیٰ خدا کی استہزار و تہرایع درواہوں و درو سرخزمین کا ایکو کہتے ہیں

سیکڑوں رئیس نماز نہیں پڑھتے یا پڑھتے ہیں تو بے وقت یا قصار کے پڑھتے ہیں حالانکہ جب  
 ایک نماز کا وقت دیدہ و دانستہ گزر جاتا ہے اور شخص بیٹھا رہتا ہے کام لکھ لیا یا سہرا لکھا کر رہتا ہے  
 تو شرعاً کافر ہو جاتا ہے جب مردوں کا یہ دستور ہو تو پہر عورتوں کا کیا ذکر ہے اور ان سے  
 تو کبھی قیامت تک بھی التزام نماز کا وقت پر نہیں ہو سکتا جو امرا اور وزہ رکھتے ہیں اونکو غالباً  
 فائدہ کشتی ہوتی ہے اس لیے کہ اگر غفرت ظاہر صوم سے بچتے ہیں تو مکروہات صوم سے نہیں بچتے  
 کوئی دن ہر غیبت کرتا ہے کوئی جھوٹ بولتا ہے کوئی نوکر چاکر نوٹری غلام بچھڑا کر رہتا ہے کوئی  
 ادھر اُدھر کے کیل تماشے میں جی بہلاتا ہے کوئی کسی کی عیب جوئی بد گوئی کرتا ہے کوئی رزق  
 غیر حلال پر روزہ کو ملتا ہے اس طرح کی صد ہا نفاات ہیں جن سے روزہ تباہ ہو جاتا ہے کچھ کا چال  
 ہے کہ سیکڑوں میں ایک دو رئیس نے کچھ کیا ہو گا ورنہ باوجود فرضیت کسی کو یاد ہی نہیں آتا کہ  
 بیچ بچ ہی فرض ہے یا نہیں اگر کچھ کیا بھی تو صد ہا گناہ آتے جاتے ہوتے رہتے ہیں مال حرام  
 بھی صرف کرتے ہیں ناموری چاہتے ہیں جہاد تو مدت سے گویا شرع منسوخ ہو چکا ہے اور کیا  
 ذکر ہی کرنا بیفائدہ ہے جس وقت میں شرائط جہاد پائی جاتے تھے اس وقت میں تو کسی نے  
 کیا ہی نہیں اب کون اور شروط کو مع کر سکتا ہے اب تو اسی لڑائی بڑائی دنیا جنگ و جدال  
 بغاوت و خروج کو جہاد سمجھ لیا ہے خیر الدنیا والآخرۃ جہان فساد میں بیستور  
 و قصور ہے جن کے بغیر اسلام کامل نہیں ہوتا مسلمان مسلمان نہیں ٹھہرتا تو پہر اور فساد فی الارض  
 و واجبات کا کیا ذکر ہے بڑا گناہ ہے بعد حقوق خدا کی حقوق الجہاد کا ہے کہ بے بخشہ صاحب حق  
 کے معاف ہی نہیں ہو سکتا اس میں امرا اور نو ساد کو سب سے زیادہ بے پروائی ہے بلکہ اکثر غریب  
 غریبا ہی اس بلایں مبتلا رہتے ہیں امیروں کا کیا ذکر ہے انکی تو گو یا حقوق ہی دوسری ہے  
 جس رئیس کو دیکھو مظالم کا خزانہ بن گیا ہے اتلاف حقوق کا منبع ہو گیا ہے بیت المال میں سارے  
 اہل اسلام کا حق ہوتا ہے یہ لوگ اس مال کو اپنا ذاتی مال سمجھ کر حقداروں کو تو کوڑی تک نہیں دیتے  
 اپنی جان اپنی اولاد اپنی کافر فاسق فاجوارکان و اخوان اپنے باغ حویلی مکان طعام شراب

لباس مرکب وغیرہ میں صرف کرتے ہیں بے گنتی حقوق ضائع کر کے اپنے شہوات و ہوائی  
 نفس کو بڑا کرتے ہیں جس دن اس صرف کا حساب کتاب ہو گا جمع خبیث سمجھا جاوے گا و صاحب  
 دیکھی جاوے گی اوس دن انکی آنکھیں کھل جاوین گی و بدلہ جو من اللہ مالہ کیون اوائی جہنم  
 غرض کہ اللہ نے انکے دل و کان پر مہر لگا دی ہے آنکھ پر پردہ ڈال دیا ہے ختم اللہ علی  
 قلوبہم و علی سمعہم و علی ابصارہم غشاوة اوس دن تمنا کریں گے کہ کاش ہم محتاج ہی  
 ہوتے وہ دن اہل تقویٰ کی تو سلطنت کا ہے انکی دولت و خواری کا ہے آج یہ غریب پلانا تو کچھ  
 حقیر سمجھ کر ہنستے ہیں کل وہ اپنے بنسین گے آج یہ آقا ہیں کل غلام سے بدتر ہونگے امین شک  
 سنیں ہے کہ سوا انبیاء طہیم السلام کی کوئی معصوم نہیں ہے ہر کسی سے کسی نہ کسی طرح کا بڑا یا  
 چوٹا لگا ہو ہی جاتا ہے مگر اتنی بات ہے کہ جو سچا مسلمان ہے وہ گناہ سے توبہ کر لیتا ہے اپنی  
 بھول چوک غفلت پر نام ہو تا ہے باوجود توبہ کے خدا سے ڈرتا ہوا رہتا ہے یہ توبہ اسکو مانند  
 بے گناہ کے کر دیتی ہے صحیح نظام الدین اولیاء رحمہ نے لکھا ہے کہ تائب و متقی دو نوبل ترین کیونکہ  
 حدیث میں آیا ہے التائب من الذنب کمن لا ذنب لہ علمہ نے لکھا ہے کہ بعد سچی توبہ کے  
 قبول توبہ میں شک کو نہ ہے ایک طرح کا کفر ہے قرآن شریف میں فرمایا ہے قوا الی اللہ جہیعا  
 جس گناہ سے توبہ کی پورا سوکو دوسرے خدا کے نہ کیا اوپر زناست سخت ہوئی توبہ شہادت  
 خدا کی اپنا اثر دکھاتی ہے التوبة مع الذنوب مگر توفیق توبہ ہی اونہیں کو نصیب ہوتی ہے  
 جن کے دل میں اسلام رچا ہوا ہے ورنہ اسیر لوگ جو گناہ کرتے ہیں اونکو کچھ خدا کا ذمہ نہیں  
 رہتا اگر کوئی اونکو منع کرتا ہے تو اور زیادہ جرأت کرتے ہیں ناحق کی صورت سے بیزار ہو جاتے ہیں  
 واذ اقبل لہ اتق اللہ اخذتہ العرة بالاثم فحسبہ جہنم ولبئس المہاد یعنی اتق اللہ مختلف شریعت  
 کرنے لگتے ہیں بعض کو حکم شرع کا خلاف مرضی خود نہایت ناگوار گذرتا ہے کہ یہ بات اس طرح  
 کیون ہے جس طرح ہم سمجھتے ہیں ایسا ہی حکم شرع کا اول سے کیوں مقرر نہ قطع نظر اس کے کہ  
 یہ قول انکا کفر خالص ہے ایک طرح کا امین دعویٰ حب الہی ہی ہے یہ لوگ خدا و رسول کو تابع بخیر

رای و قیاس و انتظام کا چاہتے ہیں بعض یہ بیان جب حقوق ازواج سنتی ہیں اپنی اطاعت  
 کا حکم نسبت شوہر معلوم کرتی ہیں اپنی نافرمانی کے وعید پڑھتے ہیں نہایت جزبہ ہوتی ہیں  
 نقل کفر نفاشد بی ساختہ کہنے لگتی ہیں کہ عورتوں کا تو کچھ ہی سہہ و حق دین میں نہیں  
 رکھا گیا جو کچھ حق ہے وہ مردوں ہی کا ہے یہ ارشاد کفر نفاذ صرف اس واسطے ہے کہ مرد  
 انکی غلامی کریں کئی طرح کی اطاعت اپنی ان سے بچاؤ میں بالکل ان کے بندے ہو کر بسر کریں حالانکہ  
 اعتراض کرنے والا شرح پر ناخوش ہونے والا حکم خدا اور رسول سے مرتد و جہال القتل ہو جاتا ہے  
 مرد ہو یا عورت مگر جس مت پر ناشکری شوہروں کی عورتوں کی طینت میں رکھی گئی ہے گوشتوہر  
 کیسا ہی لائق فائق ہو وہ کسی دوسری مخلوق میں نہیں ہے جتنے عیوب نفع انسان کے اندر  
 مندرج ہیں اونکا طور اولیٰ ہی گروہ سے زیادہ ہوتا ہے لمن طعن انکی عبادت ہے نصیبت بگوئی  
 انکی مساجدات ہے سانا شوہر و نکاحا ورد و وظیفہ ہے گو شوہر ان سے کچھ بھی نہ کہے چکا ہے بیوقوفانے  
 انکا جوہر ہے غرض کی محبت انکا شیوہ ہے ہزار خیر خواہی کرد جان مار و بے ناک موندنے پر ہے  
 نہیں رہتیں یہی نکتہ ہے اس بات کا کہ جہنم میں سب سے زیادہ یہی قوم ناہموار جاوگی مرد و عورت  
 فی صدی دو چار اگر بخشے جاویں گے تو ان میں بحسب قرائن و شواہد حال فی لاکہ شاید ایک دو کی  
 بھی نجات ہو یا نہ خصوصاً زنان و دولت مند مستورات ریاست پیوند کا یہ حال ہے کہ شوہران کے  
 نزدیک بنزل لکایک فرد و ریا ایک نفر کے ہوتا ہے یہ شوہر ہو جاتی ہیں وہ جو رو بن جاتا ہے اسی لئے  
 سلف صالح نے آسودہ عورتوں سے بچنا کر نیکو موجب زوال اسلام خرابی ایمان کا کما ہے یہ  
 نیک بختیں کچھ اپنا ہی ایمان برباد نہیں کرتی ہیں بلکہ زور ازوری شوہروں کا ایمان بھی لی مرنی  
 ہیں وہ ہزار بار چاہے کہ میں گناہ سے بچوں یہ جانے اسکا کام جانے مگر کیا ذکر کہ اوس بچا رہے کو  
 بے مبتلا کیے ہوئے چوڑی نعوذ باللہ من جمیع ماکذہ اللہ بیان کچھ مطلب ذکر مستورات سے  
 نہ تھا اتفاقاً یہ حکایت بھی آگئی مقصود یہ ہے کہ حکومت و دولت بہت ہی خیر ہے خدا اس سے  
 ہر مسلمان کو بچا دے قدر کفایت ہر اچھت ایمان و صلاحیت عمل کے عجیب نعمت ہے دنیا کی



کچھ ہی حقیقت اگر نزدیک خدا کے ہوتی تو کسی کافر کو ایک گھوٹ بھر پانی ہی نہ دیتا ساری دولت  
 جہان بھر کی حکومت اپنی انبیاء اولیاء ہی کو بخشتا مگر جب او کو کچھ نہ دیا کہ فزون و شتون کو ب  
 کچھ دیا تو اسی سے یہ بات ثابت ہو گئی کہ دنیا نزدیک خدا کے مبغوض شے ہے مسلمانوں کو  
 کیا ضرور ہے کہ خدا کے دشمن چیز کو اختیار کریں اپنے ہاتھ سے اپنے پاؤں میں تیشہ ماریں  
 مال حلال ہرگز کثرت سے کسی کے پاس جمع نہیں ہو سکتا ہے ضرور ہی افواح حرام کی آمدنی اوسمین  
 ہوتی ہے اوس حرام سے جو گوشت پوست بنتا ہے وہ لائق دوزخ کے ہے اگلے بادشاہ دنیا  
 خدا ناس حق پرست مقر قیامت معترف مشر و نشر اپنے ہاتھ سے مزدوری کر کے گذرا وقت  
 کرتے تھے مال بیت المال کو اپنی جان پر صرف نہ کرتے تھے اگر لیتے تو اتنا جتنا کسی ایک یا دنی  
 مسلمان کا حق ہوتا ہے اونہیں کی فضیلت حدیثوں میں آئی ہے نہ ان بیٹے آدمیوں کی جمیع  
 شام اپنے عیش و آرام اکل و شرب و لباس و طیاری سامان عشرت و تماشا گاہ میں مصروف  
 رہتے ہیں رات دن خدا کا مال تباہ کرتے ہیں آپ عیش و آوارہ وین فسق کریں دوسروں سے  
 کہیں تم ہی فسق کرو خدا جانے خدا پر افسر کرتے ہیں یا رسول پر بہتان باندھتے ہیں یا کوئی عس  
 اپنی نجات کا انہوں نے خدا سے لیلیا ہے یا یہود کی طرح کوئی دستاویز معافی عذاب انکو  
 مل گئی ہے کہ بیان ہی یہ عیش و عشرت کریں وہ ان ہی انہیں کو چین و آرام ملے لا حول  
 ولا قوۃ الا باللہ حدیث میں تو ان پر لعنت آئی ہے رسول خدا نے فرمایا ہے اللہ دنیا ملعونۃ  
 و ملعون ما فیہا الا الذکر اللہ او عالم او متعلم او ما والا قرآن میں آیا ہے ان الفجار لغی  
 بحیم یعنی فاجر فاسق دوزخ میں رہینگے مراد وہ لوگ ہیں جنہوں نے گناہوں سے تو بینین کی ہو  
 ہمیشہ فسق فجر کرتے رہتے ہیں اللہ تعالیٰ جس کو دشمن رکھتا ہے او کو بہت مال و دولت دیتا ہے  
 جس کو دوست رکھتا ہے اوس کو دنیا سے ایسا بچاتا ہے جیسے بیا کو بہ پر ہیزی سے بچاتے ہیں  
 مگر وہ شخص جو دولت پاکر مست لا عقل نہوا حکومت لیکر غافل نہ بنا سو ایسے لاکھوں میں دس پہنچ  
 ہوں تو ہوں وہ بھی اون لوگوں میں جو شروع یا وسطا سلام میں گذر گئے ہیں ورنہ خیریت ہے

احمق سمجھتے ہیں کہ جتنی یہ والی اسیر حاکم رئیس ہیں خدا کی ان پر بڑی مہربانی ہے کہ انکو مال و حکم دیا ہی  
 انکی بڑی عزت و قدر ہے غریب غراب سے حقیقت میں ان پر خدا کی کچھ مہربانی نہیں ہے یہ دونو  
 جہان میں شاید اسی طرح محروم رہیں گے حالانکہ معاملت کا حساب رشاد رسول خدا صلی اللہ علیہ  
 وآلہ وسلم برعکس اس خیال فاسد کی ہی لحد الدنیا و لنا الاخرة فامدہ آدمی چار طرح  
 پر ہیں ایک وہ لوگ جو میان و مان دونو جگہ لپچے رہتے ہیں سا دار ہون یا نادر یا انبیاء  
 و رسل ہیں خدا فی ابراہیم علیہ السلام کے حق میں فرمایا ہے و اتیناہ فی الدنیا لکھنۃ و اند فی  
 الاخرة لمن الصالحین یعنی ہم نے انکو دنیا و آخرت دونوں میں بہلائی دی حضرت عیسیٰ کے  
 حق میں ارشاد کیا ہے و السلام علی یوحنا ولدت و یوم اموت و یوم البعث حیا و دوسری نوع وہ  
 ہی جنکی آخرت درست ہی گوئیادزت نبوی صلی اللہ علیہ وسلم اولیٰ علی امت کرنا ہر وطن و دونوں میں تابع شریعت نبوی  
 و قال الذین انزلنا العلم و یلکون اول الذکر لعلہم عمل صالح و لا یلقاھا الا الصابرین یعنی ورنہ ہر ملک و ملک  
 اسی خرابی تہا کی اندک و اولاب ہستی اور کو جو یقین لای اور کیا بہلا کام و ہر بات و خبر کے دلین بڑی ہی خوشی ملی  
 ہیں یہ دنیا کی کام کی نہیں ہیں انکا جی اس کی شہی نہا نہر میں نہیں لگا لگا کسی لگا کی لذت کی و لذت میں آتی کسی عشرت شریکے  
 ہوں انکو نہ کسی گہری آکڑ و تھجی ہر فرما تہا ہی جو سیکو بادشاہی میں ہی نہیں ماما سلطنت و دولت کو  
 پاخانہ جانتے ہیں دنیا داروں کو گہرے پلا بھتے ہیں جو اہر انکی آنکھوں میں پتھر ہیں سونا چاندی مٹی  
 کی برابر ہے قرآن و حدیث میں انکی شنا و صفت آئی ہے انکا نام ٹھنیں یقین صادقین وغیرہ  
 ہے کتب تاریخ ان کے تذکرہ سے بھری ہوئی ہیں تیسری قسم وہ ہے جن کی دنیا بہت دست  
 آخرت بالکل خراب ہے جیسے گردہ ملک سلاطین و لاء امراء و روسا کا انہیں ناجی بہت کم  
 ہوتے ہیں ہاں کہ بگنتی ہیں جو ناجی ہوں گے وہ بھی فقیر و ن سے پانسو برس پہچے بہشت میں  
 جاویں گے غیر ناجیوں کا تو کچھ ذکر ہی نہیں ہے انکا یہ قول ہے یا لیت لنا مثل ما اوتیٰ قادرون  
 للو حظا عظیم انکے نزدیک بڑی بختا دری ہی ہے کہ خلق پر حکومت ملے مال بے حساب ہاں  
 لگے جسے یا ہن دن جسے یا ہن دن خوشبختی و آرام کرن کمان کا حلال کمان کا حرام انہوں نے

اسی طرح حضرت  
 نبی کی طرف سے  
 ہر دو سلاطین  
 و روسا کا  
 نام بیعت کیا

دنیا ہی کی زندگی کو زندگی سمجھ لیا ہے مالاہ فی الآخرۃ من خلاق انکے حق میں آیہ ہے چوتھی  
 قسم وہ ہے جن کے دین دنیا و دوزخ اب جیسے وہ گدا فقیر جو مسلمان نہیں مین یا وہ نام کی مسلمان  
 جن کو دین سے کچھ کام نہیں ہے آیہ خسار الدنیا والآخرۃ ذلک ہوا الخسران المبین ایسا ہے  
 کے حق میں وار وہ ہے رہا یہ بات کہ آدمی کو ان قسموں میں سے کس قسم کو بتا جتر ہے سو عقدہ ہم پہلے  
 قسم ہے ہمارے رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اسی کو لائے مین سارے دین دنیا کے بناوٹ  
 و انتظامات مالی و ملکی ہم کو سکھلائے ہیں کسب مال کا طریقہ مال کے صرف کر کے نیک فعل بتایا ہے ہر  
 شخص کے لیے اوس کے مقدور کے موافق حکم دیا ہے خواہ دین کا کام ہو یا دنیا کا مثلاً زکوٰۃ و کربا  
 فرض ہے جس کے پاس مال بقدر نصاب موجود ہو روزہ اوپر فرض ہے جو تندرست بدلایا چکا ہو  
 حج اوپر فرض ہے جس کے پاس زاد و راحلہ موجود ہو جہاں اوپر فرض ہے جس کے پاس شرائط و جوہر  
 کے پائے جاتے ہوں صدقہ دینا اوس کو دیا ہے جس کے پاس اہل و عیال کے صیوت سے زیادہ  
 مال ہو پھر حکام جبر ہی فرض نہیں ہوا ہے اوس سے کچھ مؤاخذہ ہی اوس کے کرنے پر نہیں ہے  
 البتہ نماز ایک ایسی خیر ہے کہ قبل بلوغ کے فرض نہیں ہوتی ہے مگر بعد عقل یا بلوغ کے  
 فرضیت اوس کی ہر اسیر و فقیر مرد و زن پر برابر ہے کٹرے بیٹھے لیٹے اشارہ سے جس طرح ہو سکے  
 پڑھے اس کے ترک کے لیے کوئی حالت متظر نہیں ہے اسی طرح مسامحات و تہنیتیں معاملے کی قدرت  
 حاصل ہی اوس کام کو موافق حکم کے بجالائے جس کی قدرت نہیں ہے اوپر کچھ مؤاخذہ ہی  
 نہیں فاتقوا اللہ ما استطعتم کے یہی سننے ہیں یہ کارروائی ادنیٰ درجہ ہی سلام کا اعلیٰ و حیم  
 یہ ہے کہ جلد و انقضائے اگر کے کل محرمات سے بچے ساری آداب ظاہر و باطن بہ قول و عمل میں رکھا  
 سر و خراف حکم خدا و رسول نہ کرے فوافل طاعات اتیان خیرات و مبرات میں مشغول رہے سبک  
 حرکات و سکنات نیز ان کتاب و سنت میں تلے ہوئے ہوں محبت خدا و رسول کی غذا ہو جاوے  
 ذکر و فکر معبود و ربنا جو استغراق اہل دنیا کو عیش و لذت دنیاوی میں ہے اس سے توبہ  
 مزاہل طاعت کو تقویٰ طہارت میں ملتا ہے جس طرح فراق فی مجالس درس و علمہ نہ کرے جوش

کرتے ہیں رات دن لذتِ قصر سرود شربِ خمر صوتِ مزامیر وغیرہ منکرات میں رہتے ہیں سطحِ اہل دین کو ان گنا ہوں خطاؤں سے وحشت انگیز حال ہوتی ہے بے عبادت و طاعت کے انکی جان کو لذتِ نہیں ملتی غرض کہ

ایک ہنگامے پہ موقوف ہے گھر کی رونق      نغمہ شادی نہی نوحہ ماتم ہی سہی  
فرق آنا ہے کہ پہلی بات کا انجام جہنم ہے دوسری بات کا انجام جنت ہی اب جسکا جی چاہے وہ  
جہنم لی جسکا جی چاہے وہ جنت خرید کرے فتنہ شامِ فلیق من ومن شامِ فلیکفر دنیا اگر جوہر ہو  
اور آخرت سفال مگر جب دنیا فانی آخرت باقی ٹھیری تو وہ سفال اس جوہر سے ہزار درجہ بہتر ہے  
گنہ کی لذت باقی نہیں رہتی ہے اسکا عذاب و عقاب باقی رہ جاتا ہے طاعت کی تکلیف و محنت  
باقی نہیں رہتی ہے اسکا اجر و ثواب باقی رہ جاتا ہے ہر عیش کا آخر جرات ہے ہر مصیبت کا  
انجام راحت ہے

در پس ہر گریہ آخر خندہ ایست      مرد آخر بن مبارک بندہ ایست  
اسی سبب سے اچھے بادشاہوں نے بادشاہی چھوڑ کر فقیری اختیار کی تھی فقرائے دنیا طلب  
تنہائی بادشاہی میں مر گئے کوڑی ہی ہاستہ آئی باتفاق تمام اہل عقل توسط ہر کام میں مجبور  
ہے افراط و تفریط نہ سوچے خدا تعالیٰ ایسی محتاجی گدائی فقیری بے نوائی بیکسی تباہی سے بچاؤ  
جس میں ایمان سلامت نہ ہے ایسی دولت حکومتِ سلطنت ثروت سے بھی باز رکھے جو جہنم تک پہنچائی  
بدعت ایمان و دوستی اسلام کی کفایت کاملانِ غرت و آبرو سے بسر نہ نہ اسلامی دارین کی نشانی ہے  
شرعیہ نے احکام اسلام میں سارے بنی آدم کو کیساں رکھا ہے کسی کو کسی فضیلت ترجیح  
نہیں بخشی مگر تقویٰ و طہارت میں رتبہ احکام دنیا سوار کیا کو اپنے راعی کی اطاعت امور و اشیاء  
میں واجب امور طہارت شیعہ میں منع ہے بچہ راحت مرضِ صحت موت حیات میں سارے امور  
غریب برابر ہیں بہرگز امراء کا غرور پر کس لیے ہے جینا مرنا دفن ہونا سب کا کیساں ہے بلکہ خرابی  
موت امر کی موت سے ہمیشہ اچھی دیکھی جاتی ہے بعض بادشاہ چکی میں پیسے گئے بعض کو زہر دیا گیا

بعض نے خود کشی کی کیس کو بے آب و روانہ قید کر کے مار ڈالا کسی کو مرتے وقت گفتگو تک میسر نہ ہوئی  
 بے نیاز دفن کر دیا گیا کوئی کسی بڑی بیاری میں مبتلا ہو کر فنا ہو گیا اکثر رؤسا و ملوک کی عمر ہی کم ہو  
 جو غریب مسلمان ہیں دین پر اچھی طرح قائل ہیں عابدین یا زاہد یا عالم یا محدث یا صوفی یا ادبی  
 موت غالباً یا ہمیشہ اچھی حالت پر ہونی سب کلمہ پڑھے ہوئی خدا کو یاد کرتے ہوئے جان نکل گئی  
 صلی اور اولیاء و علماء و حدیث کی موت کا حال کتب طبقات و تذکرہ ماسی اولیاء میں مفصل لکھا ہے  
 مرنے کے بعد اچھی اچھی خواب بشارت آمیز ان کے حق میں دیکھے گئے ہیں یا دشا ہوں کو خواب میں  
 اس طرح کسی نے نہیں دیکھا الا ماشاء اللہ تعالیٰ کون دیکھے ان کے سامنے تو ذکر موت کرنا ہے  
 موجب نحوست ہوتا ہے موت کے نام سے ان کی روح قبض ہوتی ہے اگرچہ پیچہ موت سے  
 ہلک کر یہ کہیں نہیں جاسکتے ایمان کو نواہد رکھ کر الموت و لو کذب فیہ و بوج مشیقہ موت کو  
 مکروہ جانتا قساوت قلب کی نشانی ہے موت کو یاد کرنا مرنے کی لیے بندوبست نیک کرنا ناخیر  
 کے لیے افعال خیر بجا لانا مخصوص ایمان کی حوائج ہے واللہ و فتناء و اذقنا

## فصل

لوگوں کے کام کاج پر کسی ایک شخص کا والی ہونا شرعاً واجب ہے دین و دنیا کے کام بے والی ملک  
 کے نہیں چل سکتے بیان تک کہ حدیث میں آیا ہے کہ جب تین آدمی سفر کو نکلیں تو ایک شخص کو  
 اپنے اوپر امیر بنالین اس کو بودا و دینے الی سعید و ابی ہریرہ سے روایت کیا ہے اس سے معلوم  
 ہوا کہ جب جماعت قلیل میں ایک شخص کا امیر کرنا واجب ہی تو جماعت کثیر میں اور سب واجب ہو جاتا  
 امامت نبوت کی خلافت دین کی حراست دنیا کی سیاست ہوتی ہے عقد کرنا امامت کا اس کے  
 لیے جو قائم با امامت ہو باجماع است واجب ہی اگر امام نہ ہو گا ساری لوگ محل ساری کار و بساط میں  
 لا یصلی الناس فی ضعی لا سلاۃ لہم ولا سلاۃ اذا بیحوا لہم سادوا

کسی نے کہا وجوب عقد امامت کا عقدا ہے کسی نے کہا شرعاً ہے قوی قول یہی ہے کہ شرعاً ہے  
 اس لیے کہ قرآن میں ہر اہل طاعت اور رسول کے اطاعت اولی الامر کو بھی ذکر فرمایا ہے ہشام بن عروہ

سنے ان پر یہ دوسرے روایت کیا ہی کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا یا سیدیکم بعدی ولا یتلیکم  
 الا بحدیثی وریلکم الفاجر یخفی عن الناس عن اللہ واطیعوا فی کل ما وافق الحق فاست  
 احمد بن حنبلہ وعلیہ السلام ان اسناداً فیکم علیہم معنی بعد میرے تم پر والی ہوں گے نیک نیک  
 کے ساتھ بد بدی کے ساتھ تم ان کی بات سنو اونکا کہنا ناواؤں امر میں جو موافق حق ہے  
 اگر اچھا بنناؤ گے تم کو اوکو وہ کو کو فائدہ ہے اور جو برا بنناؤ گے تو تمہارا فائدہ اونکا  
 نقصان ہے غرض کہ جتنے کا خد مانے وہ جتنے ہیں جیسے امر معروف نہ نہکر سے روکنا چاہو  
 صل کرنا چاہو اور اگر جمع وعید کا قائم کرنا مصلح کی مدد کرنا احد و دو کا جاری کرنا یہ سب کام ہوں  
 قوت ولایت و شوکت امارت کے نہیں ہو سکتے ہیں اسی لیے بادشاہ کو فساد کا سایہ کتنی ہین  
 ساتھ جس تک اگر کوئی بادشاہ ظالم حاکم رہے تو یہ مدت دلا رہا ہو ایک رات سے بہتر رہے جو  
 بادشاہ کے گزرے حدیث مسلم میں آیا ہے الصدوخ ہوتا ہے تم سے تین کام پر ایک یک شریک  
 نکرو اسی کو جو دوسرے یہ کہ سب ملکر اللہ کی رضی یعنی قرآن کو پکڑے رہا پس تین پہون نکرو  
 تیسرے یہ کہ جس کا ارادہ تیرہ والی کرے اس کی خیر خواہی کرتے رہو فائدہ جب عقد امامت  
 واجب نہیں تو فرض کفایہ ہر جیسے جدا کرنا مطلب علیہ السلام واجب قائم ہو جاتا ہے تو فرضیت اسکی  
 اور دن سے ساقط ہو جاتی ہے جب تک قائم نہیں ہے لوگ دو طرح پر ہیں ایک اہل اختیار  
 کہ کسی کو واسطے امامت کے پسند کریں دوسرے اہل امامت کہ ایک انہیں سے امام بنے  
 اہل اختیار کے لیے تین شرطیں ہیں ایک عدالت جامع شروط عدل دوسرے علم جس کے ذہنی  
 مستحق امامت کو بموجب شروط معتبر و دریافت کر سکیں تیسرے رای صاحب کم درست جس کے  
 بدولت اصلاح الامم قوم بت بدیر مصلح کو پسند کر لیں رہی شروط امامت سو بیان اونکا آگے آگے  
 فائدہ واجب یہ ہے کہ امامت و امارت کو دین و قریت سمجھ کیونکہ خدا و رسول کی اطاعت  
 کر کے اللہ تعالیٰ کا تقرب حاصل کرنا افضل قربات ہے فساد امارت میں یوں آتا ہے کہ اکثر لوگ  
 طالب ریاست و مال کے ہو جاتے ہیں حدیث میں آیا ہے دوہو کے بیٹریہ ججو کر یوں میں۔

چھوڑ دین وہاں کو اتنا تباہ نہیں کرتے ہیں جتنی مال و شرف کی حرص دین کو تباہ کر دیتی ہے۔ اسو  
 تزدی نے کعب بن مالک سے مروی روایت کیا ہے حسن صحیح کہا ہے قرآن شریف میں فرمایا  
 مَا أَغْنَىٰ عَنِّي مَالِيهِ ۖ إِنَّكَ عَلَىٰ سُلْطَانٍ مُّبِينٍ یعنی تیرا مست میں جسکو بے بسین ہاں تہہ میں اتنا  
 ملے گی وہ دیکھ کر میرا دل کچھ بھی کام نہ آیا میری سلطنت جاتی رہی یہ بات وہی شخص کہتے جو نیکو  
 میں باسیر مالدار سلطان باوقار تہہ جس کے پاس نہ حکومت تھی نہ مال تھا وہ سکو اس کہنے سے کیا ہوا  
 کچھ خود شکر ان نعمت گراں ہم کز در مردم آزار سے نہ آرام  
 قسار و غایت مراد اہل دنیا کی ریاست سے یہ ہوتی ہے کہ وہ کچھ موت میں فرعون کی طرح  
 ماں میں قساروت کی طرح ہو جاویں سو قرآن میں ان دونوں کا حال آچکا ہے ایک تو دیر باغی و دیگر  
 سید باد فرخ میں گیا دوسرا زمین میں دھس کر تباہ ہو گیا انجام اوس کی سلطنت اسکے مال کا  
 چھوٹا حال نہ کسی حکومت و یا مال اب دوسروں کو ملنا بھی دشوار ہے اُن کی قوت قدرت  
 بہت تھی ان کے اُتار دین میں بہت ہیں جب خدا نے اُن کو بکریا تو پیرا نکالا پتا بھی کہیں نہ دیا  
 نہ ہا اب اُن کی آہستہ تک بھی سننے میں نہیں آتے قسار و آدمی چار طرح ہیں ایک تو  
 لوگ ہیں جو اور دن پر اپنی برتری زمین میں فساد کرنا چاہتے ہیں یہ گروہ بادشاہوں کی بادشاہی  
 ولایت کا ہے جیسے فرعون تھا یا فرعون کا کشکر تھا یہ گروہ بدترین خصلت میں دوسرے وہ لوگ ہیں  
 جو نہ فساد کرنا زمین میں چاہتے ہیں بھیکر کی حد کے جیسے چور مجرم و ذلیل لوگ ہوتے ہیں تیسرے وہ  
 ہیں جو بزرگ بننا چاہتے ہیں بدو کن کسی فساد کے جیسے دیندار لوگ چوتھے اہل جنت ہیں جو علوی ہیں  
 نہ زمین میں فساد ہی نہیں اگرچہ یہ غیر دین سے بہت اعلیٰ ہیں انہیں کہ حق میں آیا ہے و انتم  
 الا علوان ان کنتم صیغین یہی فرمایا ہے للہ العزت و لرسولہ و للیٰ عین بہت عالی بننے والے  
 ایسے ہیں جو گئے رہتے ہیں بہت عالی ایسے ہیں جو جنہیں چاہتے قرآن میں فرمایا ہے ہم نے انکو  
 زمین کا حلیفہ بنایا بعض کا درجہ بعض پر بڑا یا تین آواز نے کو ہم نے تمہاری معاش دنیا کے  
 زندگی میں تمہارے درمیان بانٹ دی ہے بعض کو بعض پر فوقیت دی ہے تاکہ ایک دوسری کو

بیگار میں پکڑیں امر اور دسار کی ملک میں ہمیشہ اس طرح کا ہنگامہ رہا کرتا ہے انکے نوکر صاحب غیر ہوں  
 بیوقوفوں کو ہمیشہ اسی طرح ستایا کرتے ہیں رات دن تخریب کرتے رہتے ہیں فسادہ شریعت کا  
 مطلب یہ ہے کہ ساری سلطنت دولت خدا کی راہ میں صرف ہو سبب ایسا ہوتا ہے تو دنیا  
 و نود درست ہو جاتے ہیں اور جو کمین سلطان دین سے یا دین سلطان سے الگ ہو گیا تو پھر سار  
 لوگ تباہ ہو جاتے ہیں سا اگانہ اولن لوگون کا اس کے ذمی پڑتا ہے نیک بد کا تینیت و  
 عمل صالح سے ہوتا ہے حدیث صحیح میں آیا ہے کہ اند ہتھاری صورت و مال کو نہیں دیکھتا ہتھار  
 دل و مال کو دیکھتا ہے یعنی جس کا دل اچھا عمل اچھا ہے وہ اللہ کے نزدیک بھی اچھا ہے گو بد صورت  
 کیون نہو یا اوس کے پاس مال نہو محتاج فقیر مسکین ہو اور جس کا دل و عمل  
 اچھا نہیں ہے وہ کیسا ہے خوب صورت نیکیں جمیل مالدار شہسور بہادر عالی نسب کا گزار  
 ہو وہ نزدیک اللہ کے بدتر ہے ہمیشہ چہرہ مہرہ فاسق فجار کا بہ نسبت اہل ایمان کے زیادہ چمکا چلا  
 ہوتا ہے بنے ٹھننے پرتے ہیں و تازگی اہل تقویٰ و علم کی صورت پر نہیں ہوتی اگرچہ نور ایمان  
 ظاہر ہوتا ہے اسی لیے اکثر اہل علم نے یوں خیال کیا ہے کہ سلطان و ایمان میں حدادت و  
 دشمنی دیر ہے کیونکہ اکثر امراء و رواسا کا ارادہ مال کا جمع کرنا لوگوں پر شرف و رفعت حاصل کرنا  
 ہوتا ہے سبب مقصود ریاست کا یہ کام نہیں اتو اس ارادے کو حقیقت ایمان کمال دین سے  
 کچھ بھی علالت نہ رہا

این کبر و منی ز سر بدر باید کرد / آنگاہ بکوی او گذر باید کرد  
 دنیا داری و عاقبت سے طلبی / این ناز و بخت نہ پیر باید کرد  
**فسادہ** جو شخص کسی چیز کا والی ہو اوس کو چاہیے کہ جان تک ہو سکے دین کو قائم کرے  
 و اجبات شرعی کو جاری فرماوے محرمات سے بچے پہلے اپنی جان چرکم شرع کا جاری کرنے پر  
 اپنے گروہ والوں پر پھر رعایا پر پھر رعایا سے ملک پر جس بات میں وہ عاجز ہوگا امید ہے کہ اوس  
 اوس سے مؤاخذہ خواہر اور اختیار کا والی ہونا فاسق فجار کے والی ہونے سے بہتر ہے دنیا فادہ



دین کے اگر اس خادم کو محمد دم بنایا گیا تو آخرت کا حصہ جاتا رہا اگر آخرت کو مقدم رکھا تو دنیا  
 ہی بعد از فیض ملتبی ہے آخرت تو درست ہی رہتی ہے

## فصل

جس قانون ملک کو عقلی سلطنت ارکان دولت اپنے ذہن کی تیزی طبع کی چالاکی سے  
 بناتے ہیں او سکنا نام سیاست عقیدہ ہے جو قانون تو اعدا شریعت سے لیے جاتے ہیں انکا  
 نام سیاست دنیویہ ہوتا ہے پہلے قانون کا نفع فقط دنیا ہی میں ہے وہ بھی جب تک کہ ٹیک  
 ٹیک چلے ورنہ ہمیشہ ایسے آئین قانون کی ترسیم ہوتی رہتی ہے یہی ترسیم دلیل ہے اس  
 قانون کے نقصان پر دوسرے قانون کا نفع دنیا و آخرت دونوں میں ہے یہ اس لیے کہ مقصود  
 خلق سے نری دنیا نہیں ہے کیونکہ دنیا تو بالکل عبث و باطل ہے اسکا انجام موت و فنا ہی مقصود  
 تو ان سے قائم رہنا انکا دین پر ہی یہ قیام صاحب قیام کو سعادت اخروی تک پہنچاتا ہے اسی لیے  
 شریعت حق نے انکو عبادات معاملات وغیرہ سب بتا دیے ہیں سلطنت و ریاست کرنے کے  
 طریقے سکھا دیے ہیں سارے رستے مصالح خلق و حکمرانی و مصارف اموال کے بتا دیے ہیں  
 اب اگر کوئی ناو پر چلے قانون عقلی پر چلے تو یہ اسکی بے فیضی ہے شرع کا کیا مقصود فائدہ  
 اصل حکم خلق پر اہل شرع کا ہے جیسے انبیاء و خلفاء و علماء و اولیاء انکی حکمرانی میں مصالح دنیا و آخرت  
 دو کو ہوتے ہیں پہر جو کوئی امیر رئیس بادشاہ والی انکی چال پر چلیگا تو وہ حقیقت میں انکا نائب  
 ہے یعنی حراست دین سیاست دنیا میں ایسے نائب کو عرف شرع میں اصطلاح اسلام میں  
 خلیفہ کہتے ہیں ایسے والی رئیس بادشاہ کو امام بولتے ہیں امام کے معنی پیشوا ہیں جس طرح  
 نمازی امام نماز کا اتمہ اگر کہے اسی طرح خلق اس بادشاہ کی مقتدی ہوتی ہے خلیفہ اس لیے  
 کہتے ہیں کہ نبی کے بعد آیا ہے اوکی راہ پچھتا ہے پس جبکہ یہ دونو وصف سلطان میں موجود  
 نہوں تو پہر وہ خلیفہ ہے نہ امام بلکہ ایک حاکم ظالم یا امیر جائز یا رئیس مستحکم ہے فائدہ امام قائم  
 کرنا شرعاً واجب ہے یہ وجہ شرع شریف میں اجماع صحابہ و تابعین سے ثابت ہو چکا ہے چنانچہ

او پر گذر جب رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا انتقال ہو گیا تو صحابہ نے دفن کرنے سے پہلے خلیفہ  
 مقرر کرنا نہیں چاہی کی تاکہ ملک بے سر نہ رہے کوئی ایک آدمی ایسا چاہیے جو لوگوں پر حکم جاری کرے  
 اور اسے حکم کے موافق سب کام ہوں پھر جب سے اب تک یہی دستور چلا آیا ہے کہ کوئی زمانہ کوئی وقت  
 امام سے خالی نہ رہا اس اجماع کا استقرار استمرار دلیل ٹھیک ہے وجوب نصب امام پر قائمہ مملکت اری  
 ولتندی فی نفسہ کوئی بری چیز نہیں ہے اگر موافق حق ہو انبیاء میں سلیمان علیہ السلام خلفا میں  
 عثمان غنی علیہ السلام اور علیہ السلام احرار حضرت امیر المؤمنین شرف سے مکہ الیہ السلام جو حال  
 تھے جتنی برائی اس میں خیال کیجائیگی وہ سبب اور مناسبات کے ہے جو تہذیب و تمدن کے لذات اتباع  
 شہوات سے پیدا ہوتے ہیں بطبع کینہ حد بغض محبت جاہ و مال سے ظاہر ہوتے ہیں جب  
 سلطنت و ریاست ان آفتوں سے حتی القدر پاک ہوئی تو پھر غنا و مملکت اری عین خدا پرستی  
 و دینداری ہو جاتی ہے جیسے سلطنت بعض انبیاء کی پھر ان کے خلفاء کی پھر اہل علم و صلاح کی  
 قائمہ جب امام کا قائم کرنا واجب نہیں اجماع است اوپر دلیل ہو اتویہ نصب فرض کفایہ ہے  
 اسکا اختیار ہاتھ میں بند و بست والوں کے ہے ان پر واجب ہے کہ اپنے اور پاک شخص کو امام  
 مقرر کریں یہ امام قریشی نسب ہو سو قریش کے کسی دوسرے قوم کے آدمی کو امام یا خلیفہ سلطان  
 یا رئیس بنانا درست نہیں ہے گو کیا ہی فاضل قابل کیون نہ ہو پھر جبکہ اس میں شرائط امامت  
 بھی ہو جو نہوں تو ظلمات بعضہا فوق بعض ہے ساری خلق پر اطاعت و قریشی امام کی واجب  
 ہو جاتی ہے بدلیل قولہ تعالیٰ اطیعوا اللہ و اطیعوا الرسول واولی الامر منہ واولی الامر  
 امر و سلاطین ملوک ہیں بعض کے نزدیک امر یہی امین و اہل ہیں ان دو قول کے سوا کوئی  
 تفسیر اقوال اس آیت کے معنی میں نہیں ہے پھر خواہ امر و امراد ہوں یا علماء انجام اس اطاعت کا یہ  
 کہ فان تنازعتم فی شئ فردہ الی اللہ و الی الرسول یعنی جگہ سے کے وقت رجوع طرف قرآن و  
 حدیث کے کر جس کام میں خدا کی نافرمانی لازم آتی ہے اس میں کسی کی اطاعت نہیں سلطان ہو یا  
 امیر یا کوئی مولوی نادان درویش ہو یا استاذ زمان پیر ہو یا مان باب و اخوان فاکم



تو ہی لیے سخت وعید جزای شدید کے حق میں وارد ہے انکا جرم دوسروں کی نسبت گونا  
 ہے ورنہ جبکی نسبت آہی ہے جسکا عمل صالح ہوتا ہے وہ اگر سارے جہان کی بادشاہی کرے  
 یا طالب ملک ہو تو کچھ بھی برائی نہیں ہے سلیمان علیہ السلام نے کہا تھا سب ہب الی ملکا  
 لا ینفعی لاحد من بعدی یوسف علیہ السلام نے بھی کہا تھا اجعلنی علی خزائن الارض انی  
 حفیظ علیہ یہ اسلیے کہا کہ انکو اپنی جان پر بہر و سہا تھا کہ یہ بحالت مملکداری عہدِ فخر پائی گئی تھی  
 امر بطل کر نیگے ہر معاشرے میں انصاف فراوانیگے نہ کسی یگانے کی رعایت ہوگی نہ کسی یگانے  
 سے نفرت کانٹے کا ٹلا ہو انصاف ہوگا قوی ضعیف برابر کہا جاوے گا چنانچہ ایسا ہی ہوا حضرت  
 نیکیتی و عمل صالح کے ہمراہ کوئی امر برا نہیں ورنہ ہر اچھا کام ہی حق میں ظالم فاسق کے  
 برا ہو جاتا ہے جبکہ وہ اپنی خواہش نفس کے موافق سب کام کرتا ہے فائدہ عمر بن خطاب  
 رضی اللہ عنہ شام میں تشریف لائے معاویہ کو دیکھا لباسِ شام نہ پہنے ہوئے ہیں بڑا ناگوار فرمایا  
 کیا یہ چال کسوی ہے معاویہ نے عرض کیا میں سرحد دشمن پر رہتا ہوں جھکوا کی حاجت ہے  
 کہ زینتِ حرب و شوکتِ جہاد اپنے ظاہر کروں یعنی رعب ڈالنے کے لیے عمرؓ نے سکوت کیا تخطیہ  
 نہ فرمایا اس لیے کہ معاویہ نے ایک مقصد صالح کا پتہ انچلہ مصالح حق و منافع دین کے دیا صحابہ  
 رضی اللہ عنہم ہمیشہ القباسِ باطل راہ و رسمِ شامانہ سے ہزاروں کوس بہا گتے تھے خلفای اربعہ کا  
 تو کچھ ذکر ہی نہیں ہے کہ یہ سب فاضل امت زاہد ترین خلق تھے اپنی اگلی تنگی ترشی غریبانہ  
 چال ڈھال پر قائم رہے احوال دنیا اعمالِ ملوک سے کچھ واسطہ نہ کیا بیان تک کہ جب عصیت  
 عرب کے دین پر مجتمع ہو گئے خدا نے اپنے صدرے کو پورا کیا ملک فارس روم ہاتھ پر اسلام کے  
 فتح ہو گیا تب بھی یہ سب ہی خشونت عیش پر باقی رہے عمر رضی اللہ عنہ اپنے کپڑے میں  
 چمڑے کا پیوند لگاتے علی رضی اللہ عنہ سونے چاندی سے کتے غیر کے پاجن ابو موسیٰ گوشت مرغ کا  
 نہ کھاتے اسلیے کہ سببِ قلتِ مرغ کے حرب میں دواج اوسکے کما نیکانہ نہ تھا چلنیاں آٹے چبانے کی  
 موجود نہ تھیں گیوں کو مع ہو سے کہ کھاتے حالانکہ مکاسب آمدنی انکی اس وقت سارے

جہان سے زیادہ تر تھی مسعودی نے کہا ایام عثمان رضی اللہ عنہ میں صحابہ کو بہت زمین بہت مال ہاتھ لگا یہاں تک کہ جس دن وہ شہید ہوئے ذیہ الاکبر دینا ایک کروڑ دینم نزدیک ان کے خزانچی کے موجود تھے زمین وغیرہ جو دادمی قری و حنین وغیرہ کی طرف تھے اوس کی آمد فی سالانہ ایک لاکھ اشرفی ہوتی تھے اونٹ گھوڑے بگلتی چوڑے زبرخی گھڑے کا متروکہ بعد ان کی وفات کے پچاس ہزار دینار ہزار گھوڑے ہزار کثیر تھا آمد فی طلحہ ضلی تہہ کی علاقہ عراق سے ہر دن ہزار دینار کے سنی ناحیہ سراقہ کی اس سے بھی زیادہ تر آمدنی ہوتی تھی عبدالرحمن بن عوف کے رباط میں ہزار گھوڑے تھے اسی قدر اونٹ تھے دس ہزار کریان تین چار ہزار کی آمدنی چوڑے گئے زمین ثابت جنفی اندھنہ آشنا سونا چاندی چوڑے مہرے کہ کدالیون سے توڑا جاتا تھا مال و متاع درین اس کے سوا تھی اوس کی آمد ایک لاکھ دینار کی ہوتی زبر نے بصرے میں پیر مہر کوٹ اسکندریہ میں اپنا گرجا یا طلحہ نے کونہ میں ایک محل طیار کیا اوس پر کجکاری کی مدینے میں الگ ایک گرجا بنایا سعد بن ابی وقاص کا حقیق میں تھا خوب ہی بلند اونچا بڑے صحن کا بنایا تھا اوس پر کنگورے لگائے تھے مقداد ضلی اندھ نے مدینے میں گرجا بنایا اندر باہر سے اوس پر گرجا لیلی بن مغیرہ نے پچاس ہزار دینار بہت سی زمین چوڑی جس کی قیمت تین لاکھ دینم تھی اسنے آمدنی وسید او اتوا سعد رگر ضیہ بطیہ دینم میں تھا یہ سب اسوال حلال تھے غنیمت و فنی سے ان کے ہاتھ لگے تھے انکا تصرف اسل میں بطریق اسراف نہ تھا میانہ روی کو تھے تھے راہ خدا میں خرچ کیا کرتے کنا پر اپنی شوکت ظاہر فرماتے اپنا دبدبہ عرب بٹھاتے اسلام کی قوت و رونق جتاتے اس لیے کچھ فتوح ان پر نہیں سب اگرچہ اس میں بھی کچھ شک نہیں کہ بہت نہو نا دنیا کا دنیا کے بہت ہونے سے بہتر ہے کیونکہ جب مال سامان جنس متاع بہت ہوتا ہے تو پیر اسراف و خرچ میانہ روی سے ہی ضروری آگتا ہے الامنا مال

### حکایت

ایک صوفی بڑے مالدار تھے کسی نے اون کو لکھا کہ مالدار ہی خلافت طریقہ درویشی ہے مال نہایت

ہے اس کی صحبت اپنی نہیں اور ننوں نے جواب میں لکھا کہ صحبت ماکسی رازیان کن کہ افسوس  
 نذر یعنی مال اگر سانپ کا حکم رکھتا ہے تو ہم کو اس سانپ کا شتر ہی آتا ہے حاصل یہ کہ جسکے  
 پاس مال ہے اور وہ اس مال کو موافق حکم شرع و مرضی خدا و رسول کے صرف کرتا ہے تو  
 کچھ اس کو نقصان نہیں ورنہ وہ مال بہر وبال آخرت ہو جاتا ہے فائدہ علی رضی و معاویہ رضی اللہ عنہما  
 سے جو باہم فتنہ ہوا تھا عصیبت کی راہ سے اجتماع کی بنیاد پر ہوا تھا یہ لڑائی کسی غرض و نیوی نہ  
 اختیار باطل بلکہ کینے کی راہ سے نہیں ہوئی تھی جس طرح بعض لوگ خیال کرتے ہیں معاویہ کا قصد  
 حق تھا مگر ان سے خطا ہوئی اس بات کو ابن خلدون نے کتاب العبر میں لکھا ہے شوکانی رحمہ نے  
 دلیل القام میں فرمایا ہے کہ امین کچھ شک و شبہ نہیں ہے کہ حق سب جگہوں میں علی رضی اللہ عنہ  
 ہی کے ہاتھ میں تھا طلحہ و زہیر رضی اللہ عنہما نے علی رضی اللہ عنہ سے بیعت کر کے تورڈالی اسیرانہ  
 لڑائی ہوئی رہے خوارج سویت حدیث میں آیا ہے کہ وہ دین سے خارج ہیں اہل مدین کے  
 بغاوت پر بھی دلیل کافی ہے کہ عمار بن ابی اسلمہؓ اپنی بیعت مارت گئے یہ براہ علی رضی اللہ عنہ کے تھے ماویہ  
 اس لائق نہ تھے کہ علیؓ سے معاوضہ کریں مگر غلبہ و دنیا و ریاست نے یہ جیٹھ عوض خوارج پیش کیا  
 رضی اللہ عنہ ان کو اس قریب میں مبتلا کر دیا آیت غرض کہ جب ملک ایک ہی بادشاہ کے پاس ہو  
 تو اس میں کچھ قباحت نہیں ہے اگر یہ ملک جوہ حق و مذہب و دین کی طرح برہم و جرح سلیمان علیہ السلام  
 ملک بنی اسرائیل پر یکیدہ حاکم تھے مگر نبیؐ معاویہ کے بنی امیہ نے اپنی اگلی چال و سیداری کی  
 چوڑی دنیا طلبی خواہش نفس اختیار کی لوگ ناخوش ہو گئے عباسیہ کا غلبہ ہوا ان کی چال بہت  
 اچھی تھی اقامت احکام شرع میں بہت کوشش کرتے تھے گو خود کیت ہی ہوں اللہ نے ان میں بہت  
 برکت بخشی ساری دنیا کے مالک ہو گئے پہچوب ان میں ملکہ اری اگلی دینہ اری گشت گئی ان ملک  
 بھی جاتا رہا خلافت مست گئی فقط نام رہ گیا جب عصیبت عرب بھی جاتی رہی تو یہ نام ہی باقی رہا  
 دنی سلطنت گئی تغلب و تہکاز و زور و شہوت و ولادت کا شور ہو گیا مشرق میں ملوک عجم تبک کا طبع  
 خلیفہ تھے سارا ملک مع القاب سلطنت وغیرہ ان کے ہاتھ میں تھا اسی طرح کا ماجرا مغرب میں گذرا

و بان زناتہ بادشاہ ہو گئے بنی یقرن ہمرام بنی ایسہ اندلس کو چلے گئے عبید بنی کا غلبہ مغرب و مصر پر ہو گیا غرض کہ پہلا سلامین خلافت تھی بدون ملک کی پھر ملک رہ گیا بدون خلافت کے۔

## فصل

بیت سے مراد یہ ہے کہ رعایا برا یا اطاعت امام کا حمد باند ہے گویا مالک نے اپنی جان اور ملک ہاتھ بچھڑی ہے جس طرح رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے لیلۃ القعبہ میں صحابہ سے بیعت لی تھی سو پہلے خلافت و امامت اسی طرح پر منعقد ہوتی تھی خلفائے اربعہ سے سب صحابہ نے بیعت کی اسلام میں طریقہ امام خلیفہ بنانے کا یہی ہے کہ سارے لوگ ایک شخص سے بیعت کریں سارا کاروبار مسلمانوں کا اس کے ہاتھ میں سونپ دین کسی بات میں اس سے جھگڑا قصہ نہ کریں اس کے ہمراہ و نہی کی اطاعت بجا لائیں پس یہ بیعت جاتی رہی اس کی جگہ یہ بیعت قائم ہوئی کہ ہاتھ یا پاؤں یا دامن یا سر کا جو ملمین زمین بوس کریں یا نذر دیکھ لائیں تاوار یا قلمدان کی یا روپیہ یا اشرفی یا پیشکش کریں اسکی شرع میں کچھ اصل نہیں ہے جب سے یہ بیعت نکلی ہے سنت مصافحہ بیت جاتی رہی تاوردی نے کہا عقدا امت و طرح پر ہوتا ہے ایک یہ کہا اہل علم و کسب کو پسند کر لیں دوسرے یہ کہ اگلا امام دوسرے کو امام کر جاوے پہلی صورت میں کہنے آدمی ہوں امین اختلاف ہے کسی نے کہا جو اہل حل و عقد ہر شہر کے ہوں تاکہ سب کی رضا مندی نہایت ہو لیکن یہ مذہب مدفع ہے اس لیے کہ ابو بکر رضی اللہ عنہ سی او نہیں لوگوں نے بیعت کی تھی جو اس وقت حاضر تھے غیر حاضرین کے آنے کا انتظار نہیں کیا گیا تاکہ کسی نے کہا کم سے کم پانچ آدمی ہوں جو انہیں آئیں و ہر چاروں کی رضا مندی سے عقد کرے اس لیے کہ ابو بکر سے پانچ ہی آدمیوں نے بیعت کی تھی عمر بن خطاب ابو عبیدہ بن جراح اسیر بن خضیر بشیر بن سعد سالم مولی ابی خدیجہ نے پورے ان کی متابعت کی عمر رضی اللہ عنہ فی خلافت کو درمیان چہرہ خصوصاً کے بطور شور و جوش و کھیل انہیں سے کہلی کہ کو رضا مندی و بیعت کس امام بناوین اکثر فقہاء و محکمین اہل بصرہ کا یہی قول ہے ہمارا کو فہ کہتے ہیں تین ہی کافی ہیں دو شخص کی رضا مندی سے بیعت کر لیں ایک نہیں حاکم

ہو گا دو گواہ ہو جاویں گے ایک گروہ نے کہا ایک ہی آدمی کافی ہے اس لیے کہ عباس نے صلح  
 کہا ہاتھ بڑا زمین بیعت کرتا ہوں لوگ کہیں گے عمر رسول خدا نے بیعت کی پہر کوئی اختلاف نہ کرے گا  
 یہ گویا حکم ہے سو ایک کا حکم ہی نافذ ہو جاتا ہے فائدہ امامت شریعہ کی حقیقت یہ ہے  
 کہ امام مصالح امت بین نظر کرے دین دنیا کی رستی چاہے امین آدمی کو لوگوں پر مقرر کرے علما  
 کا انصاف کرے منکر کو دور کرے معروف کو جاری کرے ملکی فوجی بند و بست اچھی طرح رکھے ہر  
 شخص کو لائق اوس کی ضرورت کے بیت المال سے روزانہ یا ہفتہ یا سالانہ دے خیر خواہوں کو  
 جو دین دنیا میں بچی اچھی مدد دیتے ہیں اصلاح رعایا برائیا میں مددگار بن جائیں گے نفع بخشہ  
 مناصب مناسب عطا کرے انعام و اکرام سے سرفراز فرماوے فساد پر احتساب جاری رکھے  
 حدود و تعزیرات کے موافق سزا بخواتیار ہے یہ سب امور شرح میں اجماع است سے ثابت ہیں خلیفہ  
 خلافت ابو بکر رضی اللہ عنہ کی باجماع صحابہ منعقد ہوئی تھی ابو بکر رضی اللہ عنہ بعد اپنے عمر بن خطاب  
 کو مقرر کر گئے تیسرے عمر نے خلافت کو درمیان چہ شخص کے چوڑا ہوتا لوگوں نے انہیں سے عثمان  
 رضی اللہ عنہ کو منتخب کر کے خلیفہ بنایا عثمان کے بعد سب نے علی رضی اللہ عنہ سے کسی کو بہتر نہ پا کر بیعت  
 خلافت کی تاوردی نے کہا اہل عقد و حل مجتمع ہو کر ایسے آدمی کو تلاش کریں جس میں شروط امامت  
 موجود ہوں جو ان میں زیادہ فضل رکھتا ہو شروط میں مکمل ہو لوگ اوس کی اطاعت قبول کریں  
 جلدی کریں بیعت میں توقف نہ کریں اوس سے کہا جاؤ کہ تم امام بنو اگر مان لے فضا اوس بیعت  
 کر لیں ہر ساری امت پر دخل ہونا اوس کی بیعت میں لازم ہے سب کو اوس کی اطاعت چاہیے  
 اگر نہ مانے تو کچھ جبر نہیں ہے اس لیے کہ یہ بیعت عقد مرضاۃ و اختیار ہے امین اگر وہ واجب نہیں  
 پہنچتا دوسرے کو جو اہلیت و اتحاق اس کام کا رکھتا ہو اختیار کریں اگر وہ نہ شروط امامت میں پورا  
 ہوں تو جس کی عمر زیادہ ہے اوس کو مقدم کریں اگر چہ بیعت اوس دوسرے سے کرنا بھی جائز ہے  
 اور اگر ایک اہم دوسرا شیخ ہو تو موافق مقتضای وقت کے کام کریں شیعہ کی حاجت ہو تو اوس کو مانا  
 بناویں اس لیے کہ وہ بند و بست سرحدات کا دفع بقاء کا اچھی طرح رکھتا اور جو ضرورت علم کی مکمل



اہل بیعت کا خلیفہ ہوتا تو اس وقت اہل کلم کو مقدم کریں جب دو مین تنازع ہو تو قرعہ الدین بعض نے  
 کہا اہل اختیار کو خیار ہے جس سے چاہیں بیعت کریں بعد بیعت اگر کوئی دوسرا افضل اس سے  
 پیدا ہو تو پہر عدول جائز نہیں ہے بیعت منضول کی باجوہ فاضل کے درست ہے جب کہ  
 مقتضای مصلحت ہی ہو اگر ایک ہی شخص لائق امامت ہو دوسرا کوئی شریک اور کما حقہ توبہ اور کو  
 چہرہ کر دوسرے سے بیعت کرنا درست نہیں ہے جو توقف کر چکا وہ گنگا پرگہ کا فاضل امام جب  
 چاہے کہ کسی کو ولیعہد کرے تو جو شخص احق واقوم ہو شرط امامت میں اس کو اختیار کرے اگر  
 وہ اسکا ولید یا والد ہے تو اہل اختیار سے مشورہ لیوی اولن کی رضا سے عقد بیعت کرے اس لیے  
 کہ امامت ایسا حق ہے جسکا تعلق انہیں سے ہے کسی نے یہ بھی کہا ہے نہیں بلکہ خود یہ اوس کو  
 ولی عہد کر سکتا ہے اولن کی رضا ہو یا نہ جو بیعت ولیعہدی کی باپ یا بیٹے سے ہوئی تو اتنے قبول  
 ہیں ایک یہ کہ عقد نہ کرنا جائز ہے اہل اختیار سے مشورہ لیا جاوی وہ اسکو اہل جمعین تو عقد صحیح ہوگا  
 والا فلا دوسرا قول یہ ہے کہ یہ عقد جائز ہے اس لیے کہ یہ امام امین امت ہے اسکا حکم نافذ ہے یہ  
 اپنی اختیار سے بھی بعد وجہ شرط امامت کے اس کو ولیعہد کر سکتا ہے تیسرا قول یہ ہے کہ عقد بیعت  
 باپ کے لیے درست بیٹے کے لیے درست نہیں ہے بھائی وغیرہ اقارب و عصباء کا حکم اجنب  
 کا حکم ہے جبکہ لیاقت و اہمیت اس منصب کی اوس میں ہو جو ہو غرض کہ بنیاد امامت و خلافت کی شرعا  
 اس پر تھی کہ جو شخص علم و عمل میں لائق فائق ہوتا اوس کو سب اہل حل و عقد پسند کر کے امام بناتے  
 تھے یہ بات نہ تھی کہ باپ کے بعد اور مکا بیٹا خلیفہ یا امام ہو سب سے پہلے یہ بدعت ولیعہدی کی  
 معاویہ رضی اللہ عنہ سے نکلی ہے کہ اوہ نہوں نے اپنی حیات میں سب لوگوں سے اپنے بیٹے زید کے  
 لیے بیعت ولیعہدی طلب کی اوپر بعض صحابہ نے انکار کیا ابن عمر زبیر نے مانا امام حسین کو چارنا چا  
 لشکر زید بلید سے بعد معاویہ کے لڑنا پڑا آخر شہید ہو گئے اس واقعہ کی تاریخ یہ ہے ع ۴۰  
 دین مبارک یہ سیدینہ پہر اوس وقت سے یہی ہو چلی کہ ہر بادشاہ نے اپنے بعد اپنے بیٹے کو  
 ولیعہد کرنا شروع کیا اس ولیعہدی کی کچھ اصل شریعت میں نہیں ہے ساری خرابی دین و دنیا کی

اسی حرکت بلے برکت سے ہوتی ہے اسلئے کہ فرزند کی کا اعتبار تو رہ گیا یا وقت منصفیہ است سے بالکل انکس  
 بند کر لیا یعنی جب سے یہ کام ہو اختلاف باقی رہی لکھنوی گرجی بادشاہ کی اولاد بادشاہ کے اخوان امیر  
 ہونے لگے دین گیا دنیا آئی یہاں تک کہ جب مامون خلیفہ نے امام علی بن موسیٰ رضا کو امام بنانا چاہا ساسے عیسائی  
 برہم ہو گئے بیعت خلافت مامون کو توڑ کر مامون کے چچا ابراہیم بن مہدی سے بیعت کی بہت کشت خون ہوا  
 آخر مامون خاموش ہو گئے فائدہ اس امیدی سے اگر یہ غرض ہے کہ ریاست اولاد میں ہی تو یہ کوئی مقصد شرعی  
 نہیں ہے کیونکہ ملک اللہ کا ہے زمین لکی ہے جس سے چاہے لیلے جس کو چاہے وید سے یہ کوئی ترک نہیں ہے کہ  
 باپ کے بعد بیٹا بیٹی کو ملے بلکہ اس کو ملنا چاہیے جو لائق اس بار وراثت کے ہے خواہ اپنا ہو یا بیگانا یا قریبی  
 حیثیت شرعی کا اس جگہ اعتبار ہے نہ اولاد و اخوان قوم کا معلوم نہیں جو گویا سارے تین اور دیکھو وراثت رعایا  
 و بندگان خدا کو ہر تہمین ایک لائق جاہل یا فاسق فاجر یا ظالم شمر کر کے دیتے ہیں کل کے دن خلک کیا جواب  
 دینگے ان جو شخص اس کام میں مجبور کر جائے کم زبردست کا ہے وہ اگر عین اللہ و خدو شیرے تو کچھ دور ہی نہیں

## فصل

بعض علما نے لکھا ہے کہ ہر ایک شخص پر ان دونوں شاخص میں سے جسے بیعت یا استیغاثی ہے لازم ہے کہ امانت  
 کو اپنی جان سے درکری و دوسرے کو سونپے تاکہ آفات و لایت سے بچے قتل سے دور رہے اہل عقد و حل  
 جسکو پسند کریں اور اسکو امام بنادین جو پہلے امام ہو چکا ہے جس سے عقد بیعت کر لیا گیا ہے اس کے بعد اب دوسرے کو  
 امام نہ بنادین گواہ دوسرے بھی بیعت کر لی ہو اسی حالت میں جو سابق بالبیعت ہے وہی امام رہیگی سطح  
 کسی عورت کا نکاح و خصوصاً ہو گیا ہے تو نکاح اول ہی و سکا شوہر ٹھیک مسوق کو چاہیے کہ امانت پر و باقی  
 کر دی اسکی بیعت میں اہل ہو جاویں اور جو دوسرے بلاسلطت احمد بیعت ہوئی ہو تو جسکو اہل عقد حل پسند کریں  
 اور اسکو امام ہونا چاہیے کسی تیسری کو اس کام کے لیے اختیار کریں فائدہ جب امام نے کسیکو اپنے خلاف کر دیا جسکو پسند  
 کرنا شرط حقیر و صحیح تھا تو یہ ولیدعی مسوق رہیگی قبول مولیٰ پر نہ قبول میں اختلاف ہی کیلئے کہ بعد موت مولا  
 سے جب حق کر نظر مولیٰ میں اسکی ولیدعی صحیح ہو کیلئے کہ قبل موت مولیٰ ہے تاوردی نے اسکو صحیح کہا ہے قبل حال  
 ولید کا تفسیر مولیٰ کو مولیٰ کہ مولیٰ و سکا نہیں پہنچتا ہے ولید اگر استغناء دیوے سے تو عہد اسکا باطل نہیں ہوتا مگر یہ

خود مولیٰ او کو بھارت کرے اور کسی طرف سے استغناء ایک طرف سے اعتنا یہیہ اہمیت ہے کہ دوسرے شخص لائق ہو میری  
 میرا جیسے ورنہ اس کا استغناء اس کا اعتنا جائز نہ ہو گا عند اپنے لازم پر طرف سے مولیٰ کے بدستور قائم رہیگا  
 شرط امامت کا اعتبار مولیٰ میں نہ ہو بلکہ مولیٰ میں سے کسی ایک اور شخص یا فاسق تناہ وقت عہد کے مانع تھا  
 نزدیک موت مولیٰ کے تو خلافت اس کی صحیح نہیں ہے یہاں تک کہ اہل اختیار نے اس سے اوکی بیعت کرین  
 اگر مستخلف مر گیا ہے اور اس کا نائب ہے تو اہل اختیار انتظار اس کے آنے کا کرین اگر غیبت دراز  
 ہو اور کاروبار اہل اسلام میں تاخیر نظر سے خارج ہو تاہو تو کسی اور کو اس کا نائب مقرر  
 کر لین اس سے بیعت نیا بت کرین بیعت خلافت جب وفایف غائب حاضرا جاز ہے  
 تو نائب مستخلف کو معذول کر دین و بیعت موت خلیفہ سے پہلے اگر دوسرے کو ولایت دیا جائے  
 تو جائز نہیں ہے اس لیے کہ اس کی خلافت تو بعد موت مستخلف کے مستقر ہوگی یہ ابھی سے  
 کس طرح دوسرے کو اپنا ولیعہد کر سکتا ہے اسی طرح اگر یہ بات کہے کہ میں فلان کو اپنا ولیعہد  
 کیا جس وقت خلافت مجھ کو ملے گی تو یہ بھی جائز نہیں ہے اس لیے کہ ابھی وہ خود ہی خلیفہ نہیں ہوا  
 اس کا عند کار دوسرے کے لیے صحیح نہیں خلیفہ اگر اپنی جان کو مغزول کر دے تو خلافت ولیعہد کو  
 مل سکتی ہے اگر وہ آدمی کو ولیعہد کیا ہے مگر ایک دوسرے پر مقدم نہیں ہو اتو جائز ہے اہل اختیار  
 ان دو میں سے ایک کو پسند کر لین یعنی بعد موت خلیفہ کے جس طرح چاہیں ان کے فی خلافت  
 کو چھوڑ دیوں میں چھوڑا اہل اختیار کو یہ بات نہیں بہرہ بخشی ہے کہ جب امام خلافت کو بطور شوری  
 چھوڑے تو یہ ایک کو ان میں سے زمانگی امام میں اختیار کر لین اس لیے کہ ابھی امام مذکور نے خود  
 وہ اہل حق ہے ساتھ خلافت کے اس کے ہوتے ہوئے دوسرے کو شریک کرنا جائز نہیں ہوا  
 اگر یہ ڈر ہو کہ اس کے مرتے ہی انتشار امر ہو گا تو اس سے اجازت لین یا اگر اذن دی فیما والا فلا

## فصل

عہد کرنا خلیفہ کا و شخص یا تین شخص کے لیے جائز ہے مثلاً یوں کہے کہ میرے بعد فلان اس کے  
 بعد فلان اس کے بعد فلان خلیفہ ہو تو یہ کننا درست ہے خلافت موافق اس ترتیب کے قائم

ریگی ایک کے بعد طرف دوسرے کے منتقل ہوگی رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے جنسین متہ  
 میں زید بن حارثہ کو امیر لشکر کیا تھا پھر فرمایا اگر یہ راجا جو سے تو جعفر بن ابی طالب امیر ہوں گے  
 وہ بھی مارے جاوین تو عبد اللہ بن رواحہ سپہ سالار مہزون اگر وہ بھی مارے جاوین تو جسکو مسلمان  
 پسند کریں اوس کو اپنے اوپر امیر کر لیں چنانچہ ایسا ہی ہوا کہ ہر ایک ان تینوں میں سے بعد  
 ایک دوسرے کے شہید ہوا مسلمانوں نے خالد بن الولید کو اپنا سردار بنایا پس جب کہ رسول خدا  
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے یہ کام امارت میں کیا ہے تو خلافت میں ہی جائز ہوگا اگر کوئی کہے کہ  
 یہ تو عقد ولایت ہوا صفت و شرط پر حالاکہ عقد ولایات شرط و صفات پر موقوف نہیں ہے  
 تو اسکا جواب یہ ہے کہ یہ مصالح حاکمین انما حکم احکام عقو و خاصہ کو ہی شامل ہی دو تین دولوں  
 میں اسی طرح ہو کسی ایک نے بھی علمی عصر سے اوپر انکار نہ کیا سلیمان بن عبد الملک نے  
 عمر بن عبد العزیز کو ولیعہد کیا تھا ان کے بعد زید بن عبد الملک کو امام مہیرایا تھا اگر فیصل سلیمان  
 حجت نہیں ہے تو یہ سہی اقرار علمی تابعین کا جو معاصر سلیمان تھے حق گوئی میں کسی کی ملامت  
 کا ڈر نہ رکھتے تھے وہ تو ضرور ہی حجت ہے رشید نے تین آدمیوں کو صلی الترتیب ولیعہد کیا ان  
 مومن مامون اس ترتیب کو بعد شور و علما و فضلاء عصر قائم رکھا سو جب خلیفہ تین شخصوں میں  
 خلافت کو مرتب کر کے چورے اور وہ مجاہد ہی تینوں زندہ ہوں تو اسی ترتیب مقررہ کے  
 موافق ایک کو بعد دوسرے کے خلیفہ کرنا چاہیے ہاں اگر پہلا سانس خلیفہ کے مر جاوے تو خلافت  
 بعد خلیفہ کے اوس دوسرے کو ملیگی اور جو یہ دونو اوس کے روبرو مر جاوین تو پھر اوس تیسرے کو  
 خلیفہ کیا جاوے گا اس لیے کہ وہ ان تینوں کو اسی ترتیب سے ولیعہد کر گیا تھا ہاں اگر خلیفہ مر گیا تو  
 یہ تینوں زندہ موجود ہیں تو پہلا شخص خلیفہ ہوگا یہ اگر چاہے کہ میں ان دونوں کے سو کسی غیر کو اپنا  
 ولیعہد کروں تو بعض فقہاء نے کہا یہ جائز نہیں ہے مگر اوس وقت کہ وہ دونو خود ہی اسکو ترک  
 کرین طوعاً لا کرہاً متفاح نے منصور کو ولیعہد کیا تھا منصور کے بعد عیسیٰ بن موسیٰ کو خلیفہ مہیرایا تھا  
 منصور نے چاہا کہ پہلے ہمدی خلیفہ ہو پھر عیسیٰ تو اوس وقت عیسیٰ سے معافی چاہی کہ تم اپنا حق عہد

عفو کردا وہ اس وقت فقہاء و علماء بکثرت موجود تھے کسی نے اس بات کو پسند نہ کیا کہ ولیعہدیہ جیسے کی زبردستی موقوف رکھی جاوے یہاں تک کہ اداں سے ترک عہد کا سوال کیا گیا اونکی خوشی پر اس تبدیل کو موقوف رکھا گیا مگر امام شافعی جو ابو فقہاء کا مذہب یہ ہے کہ جس ولیعہدیہ کو خلافت ملی ہے اُس کو اختیار ہے جس کو چاہے اپنا ولیعہدیہ کرے جس کو چاہے ولیعہدی سے اوتا روکے گو یہ ولیعہدی سے ترتیب میں بعد اس کے کیوں نہ ہو کیونکہ یہ ترتیب اوپر موقوف تھے جو انہیں سے بعد موت متخلف کے تحت خلافت تھا سو جب بحسب ترتیب ایک خلیفہ ہو گیا تو اب اس کو اختیار تھا جس کو چاہے ولیعہدی سے اسلی کہ اسکا حق اقوی اسکا عہد اضنی ہے رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے جو تین مخصوص کو امیر شکر بعد یکدیگر مقرر فرمایا تھا وہ اداں بات تھی آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم زندہ تھے اور یہ لوٹ پھر بعد انتقال خلیفہ کے اور بات ہے فافترق حکم الہدین تین میں سے جس کو خلافت ملی پہر وہ مر گیا تو اہل اختیار کو یہ اختیار زمین ہے کہ اس دوسرے کو چہر کر کسی غیر کو خلیفہ کریں اسی طرح دوسرے کے بعد تیسرے خلیفہ ہو گا نہ اور کوئی

### فصل

جب خلافت کسی ایک شخص کے لیے مقرر ہو گئی اور وہ اسکا مقدمہ ہو گیا خواہ بطریق ولیعہدی کے یا اختیار اہل اختیار کے تو اب ساری امت کو لازم ہے کہ پہنچ جانا خلافت کا اس تک معلوم کر لیں یہ ضرور زمین ہے کہ ہر شخص اسکا نام نشان بعینہ دریافت کرے مگر اہل اختیار جن کی امت کرنے سے عقد خلافت ہوتا ہے محبت قائم ہو جاتی ہے بعض نے کہا نہیں بلکہ سارے آدمیوں کو واجب ہے کہ امام کو بعینہ و باسمہ پہچانیں جمہور اسپر ہیں کہ معرفت امام کی کاغذ نام کو لازم ہے مگر اجمالا نہ باین تفصیل مگر حق نزول نوازل کے کیونکہ اگر بعینہ و باسمہ معرفت اس کی سپر چڑا ہوگی تو سب کو ہجرت کے مناظر اُس کے لازم آدے گا متخلف اباہد کا جائز نہ ہو گا کافی مددہ مادی نے کہا امام کو جس کام کو چاہیں ایک حفظ دین کا مطابق اصول مستقر و موافق اجماع سلف امت کے پہر اگر کوئی مبتدع طاعی یا متمرذ یا مخی صاحب شبہات ظاہر ہو تو اس پر

ایضاح محبت تبیین صواب کری جو حقوق وحد و د اوس کو لازم ہیں اون پر اوس سے نبو  
 فرما دی تاکہ دین خلل سے است زل سے محروس و ممنوع رہے دوسرے تنفیذ احکام ہے  
 در بیان دو متنازع کے قطع خصام ہے چچ مین دو متنازع کے تاکہ نصف عام رہے غلط الم  
 نقدی نگری مظلوم ضعیف نو تیسرے حمایت ہے بیضیہ اسلام کی ذب کرنا ہے حریم مرد سے  
 تاکہ لوگ معاش میں تصرف کریں سفر میں پیرین ان کے نفس و مال میں امن رہے چہاں  
 اقامت ہے حد و دی تاکہ محارم الہی انتہاک سے محفوظ حقوق عباد و املات و استہلاک  
 سے مامون رہیں پنجم مضبوط کرنا ہے سرحدات کا عدہ مانعہ قوت و دفعہ سے تاکہ اعدا غالب  
 سنون انتہاک محرم سفک و مار مسلم یا معاہدہ نہ کریں ششم جاہد کرنا ہے ساتھ معاندین اسلام کے  
 بعد از دعوت تاکہ وہ اسلام لاوین یا دائرہ ذمہ میں داخل ہوں اللہ ہی کا دین سب نیون پر  
 غالب رہے ساتوین تحصیل کرنا فنی صدقات کا ہے موافق اوس کے جس کو خدا تعالیٰ  
 نے نصایا اجتہاد واجب کیا ہے بدون جرت و عسف کے آٹھوین اندازہ کرنا عطا کا اور  
 اوس خیر کا ہے جس کے لوگ ستمی بین بیت المال سے بدون سرف و تقصیر کے اور دنیا اوٹکا  
 اہل استحقاق کو بدون کسی تقصیر و تاخیر کے نوین اشکاف ہے اٹھنا کا تقلید ہے ٹھی اکی یعنی  
 جن کو کوئی مذمت سپرد کی ہے کوئی عہدہ دیا ہے وہ لوگ امین نا صخیر خواہ ہوں تاکہ اعمال  
 بکفایت مضبوط رہیں اموال بسبب امانت محوط ہوں دسویں یہ کہ انہی ذات سے شرافت  
 امور تصنیف احوال نزدیک و دور کرے تاکہ اہض بیست است قائم بجا است ملت سمجھا جاوے  
 یہ نکرے کہ کام سیاست کا دوسروں کو سونپ کر آپ لذت دنیا یا عبادت عقیبی میں مشغول ہو کر  
 ہمیشہ رہے دن بہر تیج بلاوے ساری دن تصنیف تالیف میں رہے معاملات رعایا پر ایسے  
 کام نہ کرے دوسروں کے بہرہ سے پر سارا کاروبار چھوڑے کیونکہ کبھی امین آدمی بھی خیانت  
 کرنے لگتا ہے اصح کوٹا مین کر بیٹھتا ہے اللہ تعالیٰ نے قرآن مین فرمایا ہے یا داؤد انا  
 جعلناک خلیفۃ فی الارض فاحکم بین الناس بالحق ولا تتبع الھوی فیضلالک عن

سبیل اللہ یعنی ہم نے تمہیں جو زمین میں خلیفہ کیا ہے اب تم لوگوں میں انصاف کا حکم دیا کرو  
 ہو اسے نفس کی پیروی نہ کرو یہ پیروی تم کو راجہ اسے گمراہ کر دگی اس آیت میں نقصان  
 تفویض امر پر کیا بلکہ مباشرت امور پر رہنمائی فرمائی اتباع ہو امین کو فی حق رسع کیا  
 بلکہ اس کو موصوف بضمال فرمایا پس اس حکم کو کوئی مختص منصب نبوت و حکم دین نہ سمجھے  
 بلکہ یہ کام حقوق سیاست سے ہے ہر رعی سترعی والی امر امین و خلیفہ ہے حدیث میں آیا ہے  
 کلکم راع و کلکم مسئول عن رعیتہ

## فصل

جب امام کے قیام ساتھ ان حقوق است کے کیا تو یہ ادا کرنا لاحق خدا کا نفع و نقصان  
 میں شیعہ اب اس کے حق رعیت پر وہیں ایک اطاعت دوسری نصرت جب تک کہ حال  
 اسکا تغیر نہ جس کے سبب منصب امامت سے خارج سمجھا جاویں ایک جرح عدالت میں  
 دوسرے نقصان بدن میں عدالت میں جرح فسق سے ہوتی ہے فسق و فحش پر بیجا ایک  
 اتباع شہوت دوسرے تعلیق شبہات اول امر کا عداۃ افعال جوارح سے ہے کہ محظورات  
 کا ارتکاب کرے منکرات پڑے رام کرے شہوت کو حاکم بنا دے نفس کا شقا و ہو سو  
 ایسا فسق مانع ہے انعقاد امامت است امامت خلافت سے جب امام پر یہ حالت طاری ہو گئی  
 تو اب وہ لیاقت امامت سے خارج ہو گیا اگر طرف عدالت کے عود بھی کر گیا تو خود اسکا طرف  
 امامت کے ہو گا مگر بعقد جدید بعض متکلمین نے کہا ہے نہیں بلکہ بعد از عود بسوی عدالت عامہ  
 طرف امامت کے ہو سکتا ہے حاجت استیذان عقد تجدید بیعت کی نہیں ہے اس لیے کہ  
 اس کی ولایت عام ہے استیذان بیعت میں بغت کی شقت گلے پڑ گئی دوسرے فسق کا طبق  
 اعتقاد سے ہے کہ کوئی شبہ لگا اسے اس کی تاویل بر خلاف حق کے کی امین فقہاء کا اختلاف  
 ہے ایک فریق نے کہا یہ فسق مانع انعقاد امامت ہے ایسے فسق سے وہ امام نہیں رہ سکتا اور  
 تاویل کر کے اطل کو حق ٹھیرا دیا ہے مگر عداۃ بصرہ کہتے ہیں کہ یہ غیر مانع ہے جس طرح فسق و لایق

جواز شہادت سے نہیں روکتا اسی طرح انعقاد امامت سے بھی مانع نہیں ہو سکتا ہے انتہی  
 میرے نزدیک یہ بات ہے کہ جو تاویل حد کفر و ضلالت صریحہ تک نہیں پہنچی ہے وہ تو مانع  
 نہیں ہے مگر جو تاویل ایسی ہے جس میں انکا قطعاً احسان بدعات سینات کا لازم آتا ہے  
 وہ بے شبہ مانع ہو سکتی ہے اس لیے کہ نصب امام کا واسطے رفع منع احیای سنن اصلاح  
 دین و امت کے ہے جب خود امام صاحب ہی سرخیل اہل ابتداء ٹھیرے تو پھر اصلاح امت  
 احیای سنت کا خدا حافظ ہے ہرگز کوئی رافضی خارجی مبتدع اہل رای صاحب تقلید وغیرہ  
 لیاقت امامت کی نہیں رکھتا ہے یہ اور بات ہے کہ کوئی شخص انہیں سے بزدلوار یا قتیہ  
 جبار قرار کسی جگہ کا والی کا رہن بیٹھ کہ یہ بات ہماری اس بحث سے خارج ہے یوں تو تیرے  
 ملکوں کے کافر حاکم ہو چکے ہیں جیسے پارس کی ان کی حکومت ساری دنیا میں ہو گئی تھی پھر فرار  
 برس تک رہی یا جس طرح اب دہریہ اکثر روئے زمین کے والی ہو گئے ہیں گفتگو انہیں ہے جو  
 آپ کو مسلمان کہتے ہیں انہیں امام کا بد عقیدہ مشرک پیر پرست گور پرست بدعت دوست  
 سنت دشمن ہونا نہ چاہیے کیونکہ ایسے شخص کی نہ امامت درست ہے نہ استقامت صحیح عمل  
 امام کا نوع اول فسق سے مذہب شافعیہ کا ہی خفیہ و اہل حدیث کے نزدیک فسق علی سنی عمل  
 ہو سکتا ہے نہ ظلم سے نہ امامت فاسق سے مسلوب ہو سکتی ہے یہی بات موافق قواعد شرع  
 کے ہے فسادہ امام کے بدن میں جو نقصان آجادے وہ تین طرح ہے ایک نقصان  
 حواس دوسرے نقصان اعضا تیسرے نقصان تصرف نقصان حواس میں تسم ہے ایک ایسا  
 نقصان ہے جو مانع امامت ہے دوسرا وہ جو مانع امامت نہیں تیرا مختلف فیہ جو قسم مانع ہے وہ  
 دو طرح پر ہے ایک زوال عقل دوسرے ذہاب بصر بہ زوال عقل ہی دو قسم ہے ایک وہ جو حاض  
 درجہ الزوال ہے جیسے بہوشی یہ مانع انعقاد امامت نہیں ہے ایک مرض قلیل ہے اس مرض کی وجہ  
 سے بھی خارج از امامت نہیں ہو سکتا رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو بھی عارض ہوا تھا دوسرے  
 وہ جس کے زوال کی امید نہ ہو لازم حال رہی جیسے جنون و خبل یہ دو طرح پر ہے ایک یہ کہ مدام



رہے افتاء نہویہ مانع ہے عقد و استداست امامت سی یہ مرض جب طاری ہوگا تو بعد تحقق آن  
 مرض کے امامت باطل ہو جائیگی دوسرے یہ کہ کبھی افتاء ہی ہو جاوے سو اگر زمانہ قبل  
 زمانہ افتاء سے زیادہ ہے تو بنظر دوم کے ہوگا مانع استداست نہیں لگا حدوث اس مرض سے  
 خارج از امامت ہو جائیگی اور اگر زمانہ افتاء زمانہ قبل سے اکثر ہے تو بھی مانع ہے بعض نے کہا  
 ابتدا مانع عقد ہے مگر استداست مانع نہیں ہے رہا نہ مانع ہونا امام کا سو ذباب بصر مانع ہے  
 عقد و استداست دونوں سے جب یہ مرض طاری ہوا امامت جاتی رہیگی یا ان شب کو یہ مانع نہیں  
 ہے یہ عقد کہ نہ استداست کو ایسیلے کہ اس بیماری کے دور ہونے کی امید ہے اسی طرح  
 منصف بصر مانع نہیں ہے اگر قدرے ہی دیکھ سکتا ہے رہی وہ قسم جو غیر مانع ہے اسکی دو  
 قسمیں ہیں ایک یہ کہ ناک میں کسی طرح بوسلم نہویہ زبان میں کسی طرح کا فرہ نہاوے یہ دونوں ایسے  
 مانع نہیں کہ انکو راس و غل میں کچھ اثر نہیں ہے تیسری قسم جو مختلف فیہ ہے وہ وہ طرح پر ہے  
 ایک سب کو گویا ہوا یا نقصان ابتدا عقد امامت سے مانع ہے کیونکہ انکو تدبیر عقل میں دخل ہے  
 بعض نے کہا اس نقصان سے امامت نہیں جاتی اشارے سے کام ہو سکتا ہے کسی نے یوں کہا  
 اگر لکھ سکتا ہے تو خارج ہوگا اگر نہیں لکھ سکتا ہے تو خارج ہوگا کیونکہ کتابت و اشارت دونوں  
 مفہوم ہیں مگر نہ سب اصح وہی پہلا قول ہے رہا تہذیب زبان عقل مع سوا اگر آواز بلند کوسن سکتا ہے  
 تو امامت سے خارج ہوگا ہاں ابتدا ایسے شخص سے عقد امامت نہ کرنا چاہیے بعض نے کہا  
 عقد و لسان مانع امامت نہیں ہے اس لیے کہ موسیٰ علیہ السلام کے لیے یک نیت زبان مانع نبوت  
 نہیں ہوئی تو امامت سے بالاولی مانع نہیں ہوگی۔

## فصل

فقدا بعض اچھا قسم ہے ایک وہ جو صحت امامت سے عقد و استداست میں مانع نہیں ہے جبکہ اثر  
 اسکا راس و غل میں نہ صورت نہ گہرے اور نیچے بیٹھنے میں صحت ہو جیسے کسی کا ذکر و اشہدین تطوع  
 ہو کہ یہ کچھ مانع عقد و استداست نہیں ہے ان دونوں کا فقد اگر مؤثر ہے تو تناسل میں

ہے نہ رای میں اللہ تعالیٰ نے یحییٰ بن زکریا علیہما السلام پر ثنا کی ہر انکو سید حضور کہا ہے  
 حضور کے دو معنی ہیں ایک یہ کہ عین یعنی نام و مہر عورت سے صحبت نہ کر سکے قالہ ابن مسعود  
 وابن عباس دوسرے یہ کہ عورت سے بچے قالہ سعید بن المسیب سوجب اس حالت  
 نے ان کو نبوت سے نہ روکا تو امامت سے بالاولیٰ مانع نہیں ہے اسی طرح مقطوع الاذن ہونا  
 امام کا مانع نہیں اسلیٰ کہ قطع اذن کو کچھ تاثیر رای و عمل میں نہیں ہے گوش بریدہ ہونا ایک شین  
 خفی ہے اس عجیب کو چپا سکتا ہے دوسری قسم وہ ہے جو مانع عقد و استداست امامت ہو  
 عمل سے باز رکھے جیسے دونو ہاتھ نہ ہوں یا دونوں پاؤں اس لیے کہ اس حالت میں وہ حقوق  
 امت سے جن کا تعلق عمل و نہضت سے ہو عاجز ہوگا تیسری قسم مانع عقد امامت وہ ہے  
 کہ بعض عمل بعض نہوض سے عاجز ہو جس طرح ایک ہاتھ یا ایک پاؤں کا آدمی ہو کسی نے کہا اس  
 خارج از امامت ہو جاوے گا ابتدا و استداستہ ایسے کو امام کرنا نہ چاہیے بعض نے کہا ابتداء امام  
 نہ ہوگا مگر استداست باقی رہے گی کیونکہ معتبر عقد میں کمال سلامت اعضا ہے اب خروج میں  
 کمال نقصان ہوگا چوتھی قسم وہ ہے جو استداست سے منع نہیں کرتی مگر ابتدای انعقاد سے  
 روکتی ہے جس طرح کوئی ایسی بات ہو جس میں عجیب و قباحت ہے مگر عمل و نہضت میں اسکو  
 اثر نہیں مثل کٹے ہوئے یا ایک ٹکڑے کے کٹے ہوئے کے موبعد عقد کے اس قبح کی وجہ سے  
 خارج نہ ہوگا یا شروع میں ایسے کو امام نہ بناوے بعض نے کہا نہیں بلکہ امام بنانا ایسے کا  
 جائز ہے اس لیے کہ اس نقصان کو حقوق میں کچھ دخل نہیں ہے

## فصل

نقص صرف دو طرح پر ہوتا ہے ایک حجر و دوسرے قبر حجر یہ ہے کہ اعوان امام مستولی ہو جاوے  
 خود تنفیذ امور کرنے لگیں بدون نظاہر معصیت مجاہرت مشافہت کے سو یہ حجر نہ کچھ مانع از  
 امامت ہونہ قاذح و صحت ولایت مان اتنی بات ہے کہ اس مستولی کے افعال میں نظر کجاوے گی  
 اگر احکام دین جاری ہیں کام موافق عدل ہوتے ہیں تو قائم رکھنا اسکا اس کے تنفیذ امور کا

امضا اوس کے احکام کا درست ہے اس لیے کہ فساد عقود میں اندیشہ و خوف احکام شرعیہ کا ہے اور جو حکم اوس کا افعال اوس کے حکم دین مقضای عدل سے باہر ہیں تو بہر مقرر رکھنا اوس کا کسی طرح جائز نہیں ایسے شخص سے جو اوس کا ہاتھ پکڑے اوس کے تغلب کو زائل کرے مدد لین و خلع ہی اوس کی موقوف کر دین ٹھہر ہے کہ امام ہاتھ میں دشمن کے گرفتار ہو جاوے گا ورنہ پر قدرت نہ ہو تو یہ مانع ہے عقد امامت سے اس لیے کہ وہ عاجز ہے نظر کرنے سے امور مسلمین خواہ وہ دشمن کا فر ہو یا مسلمان باغی ہو امت کو نجات دینا دیکھی ہے کہ اوس کے سوا کسی دوسرے صاحب قدرت کو پسند نہ کر لی اور جو بعد عقد کے قید ہو گیا ہے تو بہر ساری امت پر چھوڑنا اوس کا واجب ہے اس لیے کہ امامت میں نصرت امام داخل ہے اور وہ ہنوز امام ہے لڑائی سے یا فدیہ دینے سے امید رہائی رکھتا ہے اگر ناامیدی ہو جاوے خواہ قید اہل شرک میں ہو یا گرفتاری مسلمان باغی میں تو بہر وہ امامت سے خارج ہو جاوے گا اہل اختیار نے سر سے دوسرے شخص کو امام بنا سکتے ہیں اگر امام نے اس حالت قید میں جبکہ وہ ناامید ہو گیا تھا کسی کو ولیعہد کر دیا ہے تو یہ عہد صحیح نہیں ہے اس لیے کہ وہ امامت سے باہر ہو چکا تھا اور جو پہلی ناامیدی سے جبکہ جہاد خلاص باقی تھی یہ عہد کیا ہو تو یہ عہد صحیح ہوگا بسبب بقای امامت کے اب یہ ولیعہد امام بن جاوے گا پھر اگر امام نے رہائی پائی تو عہد امامت نہیں کر سکتا ہے اس لیے کہ یہ رہائی بعد از ناامیدی ہوئی ہے بلکہ وہی ولیعہد اوس کا بجائے اوس کے قائم رہے گا اور جو یہ رہائی قبل ایسا ہوئی ہے تو امامت اوس کی بدستور باقی ہے ولیعہد کی ولیعہد کی بھی ثابت رہے گی گو امام نہ ہو ان اگر مسلمان باغی نے اس کو قید کیا ہو مگر امید خلاص کی بھی ہے تو امامت اوس کی برقرار ہے عہد اوس کا بابت ولیعہد کی ثابت نہیں اور جو امید خلاص کی نہیں ہے تو دو حال ہیں یا باغیوں نے کسی کو اپنا امام بنا لیا ہو یا نہیں بنایا اگر بے امام ہیں جن کو فوضی کہتے ہیں تو امام ماسو بہنوز امام ہے اس لیے کہ بیعت اوس کی انکو لازم ہے طاعت اوس کی انہر واجب ہے یہ اوس کے ہمراہ ولیسا ہے جیسے ہمراہ اہل عدل کے ہو وقت ہجر کے اب اہل اختیار کسی کو نائب ٹھہریں اگر امام نے

خلع کیا یا مرگیا تو یہ نائب امام نہ ہوگا اسیلئے کہ وہ نائب امام موجود کا تاجب وہ موجود ہی نہ ہا تو یہ  
یہ نیابت اسکی اور جو باغیوں نے کوئی امام بنا لیا ہے اس سے بیعت کر لی ہے اس کی رعایت  
میں داخل ہو گئے ہیں اس کے منقاد بن گئے ہیں تو یہ امام ماسو سبب یا اسل ز خلاص خارج  
از امامت ہو جاوے گا اس لیے کہ انہوں نے جماعت سے علیحدہ ہو کر الگ ایک گہرا پنا مقرر کیا ہے  
اسکی اطاعت سے باہر ہو گئے ہیں نہ اہل عدل کو اوپر نصرت ملتی ہے نہ امام ماسو کہ کچھ قدرت  
حاصل ہوتی ہے اب اہل اختیار کو چاہیے کہ جسکو پسند کریں اس سے عقد امامت باندھیں یہ  
امام ماسو اگر رہا ہو کر آوے گا تو وہی خود با امامت نہ ہوگا اسیلئے کہ وہ پہلے ہی امامت سے باہر ہو چکا تھا  
فائدہ جب کوئی شخص امام ہو گیا تو اسکو چار قسم کے خلفاء کی حاجت ہے ایک وہ جن کی  
ولایت عامہ ہو سارے اعمال میں جیسے وزراء یہ لوگ بلا تخصیص کسی عمل کے سبب امین  
نیا بنظر کر سکتے ہیں دوسرے وہ جن کی ولایت عامہ ہے مگر اعمال خاصہ میں جیسے اہل  
اقالیم و بلدان کہ جو کام انکے سپرد کیا گیا ہے اس میں نظر عام کر سکتے ہیں امور غیر متعلقہ میں دخل  
نہیں دے سکتے جیسے متمان محکمہ جات و نظامی صوبجات وغیرہم تیسرے وہ جن کی ولایت خاصہ  
ہے اعمال عامہ میں جیسے قاضی القضاۃ نقیب جیوش حامی ثغور مستوفی خراج جابی صدقات  
انہیں سے ہر ایک کی نظر علیہ اعمال میں مقصود علی الخصوص ہے چوتھے وہ جن کی ولایت خاصہ  
اعمال خاصہ میں ہے جیسے قاضی شہر یا اقلیم یا مستوفی جراث یا جابی صدقات یا حامی ثغور یا  
نقیب چند انہیں ہر ایک خاص نظر مخصوص علیہ ہے ان سب ولایہ کے لیے شرط ہیں جنسے انکی  
ولایت صحیح ہوتی ہے انکو وجہ اس ولایت کے نظر و نگہانی امور کرنا پڑتا ہے۔

## فصل

وزارت و طرح پر ہے ایک تفویض دوسرے تنفیذ تفویض یہ ہے کہ امام تدبیر امور کو سپرد فرمادے  
کر دے وہ اپنی رائے و اجتہاد سے امضائی احکام و انتظام کرے اس طرح کی وزارت شرعاً  
درست ہے کوئی اس سے مانع نہیں اللہ تعالیٰ نے زبان موسیٰ علیہ السلام سے نقل فرمایا ہے

ولجعل الخیر من اہلی ہارون اخی اشد بد از سری و اشر کہ دل اہری یہ مجید  
 اس طرح کی وزارت منصب نبوت میں جائز نہیں تو پھر امامت میں ہا ولی جو انہوں کی عبادت  
 اس کے تدبیر است جو طو امام ہے امام تنہا و سکوبہ دن کسی وزیر یا نائب مستحب کہ فاعل تدبیر  
 کے سرانجام میں نہ لیکتا ہے بلکہ نہ تفر و امام سے تنفیذ امور جو باستعداد وزیر ہوگا صحیح و اقویٰ  
 ہے نزل سے و در خلل سے مانع تر نہیں کی وزیر میں ہی وہی شرط مستحبین جو امامت میں نہیں  
 ہیں سوا نسب کے اس لیے کہ وزیر مضیٰ آراء و منفذ اجتناب ہوتا ہے تو اس کا مستحب ہے نہ کہ  
 ہونا ضرور ہے مگر ایک شرط اور میں شرط امامت سے زیادہ درکار ہے وہ یہ کہ جو وزیر خیرہ و خیر  
 کا او سکوپر دیکھا گیا ہے اس سے خبردار اس کی پہچان میں و انفاطیل کنایت سے خبر دینا  
 کہی تو وہ خود اپنی ذات سے اس کام کو کر چکا کہی اپنا نائب مقرر کر کے اس سے یہ کام میری جا  
 جب تک خود کار گزار ہوگا تو یہ کام کس طرح چل سکتا ہے دوسرے کار گزار سے اس کام کو تفویض  
 لے سکتا ہے ماوردی نے کہا و علی هذا الشرط ملاد الوزارۃ وہ بہ ینتظم السیاسة کونہ  
 شرط شروط دینیہ و محضہ سے منو مگر شروط سیاست سے توجہ مانع شروط دین و دین ضرور ہے کہ  
 مصباح است استقامت ملت کا تعلق اسی شرط سے ہے اب ایسے وزیر کو تجویز فرمانی مقرر کر کے  
 نرے زبان سے کہہ دینے پر نہ رکے ورنہ وزارت منفذ ہوگی بان زبان اگر کہہ دے تو نہ ہوگا  
 زیادہ بہتر ہے فاعل وزیر کو چاہیے کہ احکامات امام کو مطاع کرے اس کا نائب ہر خیرہ و خیر  
 تقلید خدمات پر نظر رکے یہ کہے کہ آپ بجائے امام مستبد الای بن باوی امام کو چاہیے کہ  
 نہ روائی وزیر کو دیکھتا سنتا ہے جو شیک ہو او سکوپر قرار رکے چنانچہ دست ہوا و سکی است باک کر  
 فیونکہ تدبیر است کی طرف امام کے موکول اجتہاد امام پر محمول ہے نہ ظرف وزیر کے وزیر کو چاہیے  
 کہ حکم امام کا اپنی ذات پر بھی جاری کرے کہ مقلد حکام ہو اپنی جان سے جہاد کرے دوسرے دن کو  
 اس کام پر پیچھے اس لیے کہ شرط و حرب و ضرب وزیرین و خبرین جو امر امام سے صحیح ہے وہ اس  
 وزیر سے بھی صحیح ہے سو تین اور کے ایک ولیعہد کرنا کہ یہ خاص کام امام کا ہے نہ وزیر کا و سب

امام امت سے استغفار امامت طلب کر سکتا ہے وزیر نہیں کر سکتا تیسرے امام کو پوچھتا ہے کہ جس کو وزیر نے نوکر رکھا ہے یا کسی کام پر مقرر کیا ہے اسکو مغزول برطرف کر دے وزیر کو نہیں پہنچتا کہ امام کے نوکر رکھے ہوئے کو برطرف کر دے ان تین کاموں کی سوا حکم تفویض کا تقاضی ہی جوابدہ صحت نفوذ امر و زیر کو وزیر نے اگر کوئی حکم دیا ہے یا مال خرچ کیا ہے پس اگر وہ موافق شرع ہے تو امام کو نقص اسکا اپنے اجتہاد سے جائز نہیں ہے نہ اس مال کو پیر سے نہ اس قرار کو تو دے جان جس جگہ وزیر نے نری اسے سے کچھ خرچ کر دیا ہے یا کسی لشکر کا سامان بنایا ہے یا کسی طرف فوج کو روانہ کیا ہے تو امام اس کو بدل سکتا ہے جس طرف مناسب سمجھے لشکر روانہ کرے جہاں چاہے سمجھے وہاں اس مال کو اوٹھا دے اگر کسی کام پر امام نے کسی کو وزیر نے کسی کو مقرر کیا ہے تو جسکو امام نے پہلے وزیر سے مقرر کر دیا ہے وہی مقرر رہیگا وزیر کا مقرر کیا ہوا مقلد نہیں ہو سکتا ہے اور اگر وزیر کا مقرر کیا ہوا اہل حق ہے اور امام کو مقدم ہونا اسکا معلوم ہو گیا ہے تو پہلا مغزول دوسرا منصوب رہیگا اور جو علم امام سے پہلے وزیر نے کسی کو مقرر کر دیا ہے تو تقرار اسکا جائز ہے اسلیئے کہ تقلید ثانی بصورت نہ معلوم ہونے تقلید اول کے موجب عزل نہ ہوگی ہاں اگر اسکا مقرر ہو جانا معلوم ہو چکا ہے تو موجب عزل ہوگا۔

## فصل

وزارت تنفیذ کا حکم سخت ہے گو شر و طعنے ہین امام کی اسے تدبیر پر نظر مقصود ہوگی یہ وزارت ایک واسطہ ہے درمیان امام و رعیت کے باقی دلائل امتثال امر و تنفیذ حکم و امضای امر کرتے ہین مہمات و ملات کو وزیر پر عرض کرتے ہین جو حکم نافذ ہوتا ہے اسکو بجا لاتے ہین سو ایسا وزیر معین امام ہوتا ہے تنفیذ امور میں والی نہیں ہوتا اگر شریک اسے امام ہے تو وزیر کہلاوگا ورنہ اسکو واسطہ و مفیر کہیں گے اس وزارت میں حاجت تقلید کی نہیں ہے مجر د اذن مطلق کم کافی ہے وزیر میں سات وصف چاہئین ایک امانت تاکہ امر مومن میں خیانت نہ متضاح یخ غش نہ کرے دوسرے صدق لجبہ تاکہ اس کی خبر دہی پر وثوق اس کے قول پر عمل ہو سکے

تیسرے قاتل طبع تاکہ رشوت نہ لے خدایت نہ کرے متاہل متاہل نہو چوتھے یہ کہ اوس سے اور لوگوں سے کسی طرح کی دشمنی بغض نہو اس لیے کہ عداوت مانع تناصفت و تقاطف ہوتی ہے پانچویں یہ کہ مرد ہو عورت نہو اس لیے کہ اسکا کام یہ ہے کہ مہربان کو خلیفہ تاک پونہچا دے نفع نقصان کا شاہد ہو سو یہ بات بے مرد کے نہیں ہو سکتی چھٹے یہ کہ صاحب ذکا و فطنت ہو اور میں تدلیس و تویہ سے بچے کسی کے دھوکے و مہتری میں نہ آوے کیونکہ باوجود اشتباہ کے کوئی عزم صحیح حزم صحیح ہمراہ التباس کے تمام نہیں ہوتا ہے ساتویں یہ کہ اہل اہوار سے نہو ہونے ایک ایسی چیز ہے کہ حق سے طرف باطل کے لیجاتی ہے خادع الباب صاف عن الصواب ہوتی ہے اسی لیے حدیث میں آیا ہے **مُحِبُّكَ الشَّيْءُ يَحْبِي وَيَصْمُحُ** محبت کسی چیز کی آدمی کو اندھا بہر کر دیتی ہے پھر یہ وزیر اگر مشارک امام ہے رای و تدبیر میں تو ایک آئینہ ان وصف اول کو حاصل ہونا چاہیے وہ وصف حیلہ و تجربہ ہے اس لیے کہ تجربے سے عواقب امور دریافت ہوتے ہیں حیلے سے اعداء پر غلبہ حاصل ہوتا ہے اگرچہ خدا تعالیٰ ان اگر مشارک نہیں ہے تو کچھ ضرورت تحصیل اس وصف کی ہی نہیں ہے گو بعد موزمان و کثرت مہارت کے منتہی جو مذکور ہو جاوے **فائز** قیام عورت کا بعد وزارت جائز نہیں ہے گو اوس کی خبر مقبول ہو اس لیے کہ معافی ولایات ذات مستورات سے سرانجام نہیں پاسکتے حدیث میں آیا ہے **مَا فَلَاحُ قَوْمٍ اسْتَفْدُوا مِنْهُمُ امْرَاَتَهُنَّ** اوس قوم کو فلاح نہوگی جس نے اپنا کام حوالے عورت کے کیا ہے علاوہ اس کے وزیر میں ثبات عزم طلب اسے کا ہونا چاہیے عورت پر یہ امر دشوار ہے وزیر مجلس میں بیٹھ کر مشورہ لیا عورت مجلس میں نہیں بیٹھ سکتی **فائز** وزیر تنفیذ کا اہل ذمہ سے ہونا جائز ہے بخلاف وزیر تفویض کے ان دونوں وزارت میں وہی فرق دونوں نظر کا ہے چار طرح پر ایک یہ کہ وزیر تفویض کو مباشرت حکم کرنا نظر مظالم میں فرمانا جائز ہے وزیر تنفیذ کو یہ جائز نہیں دوسرے یہ کہ وزیر تفویض با اختیار و ولادہ مقرر کر سکتا ہے وزیر تنفیذ نہیں کر سکتا تیسرے یہ کہ وزیر تفویض کو روٹھی لشکر تدبیر و جوب کرنا جائز ہے وزیر تنفیذ کو چوتھے یہ کہ تصرف کرنا وزیر تفویض کا **اللیال**

مین درست ہے اوہین سے بوجہ حق کے لے سکتا ہے بوجہ وجہ کے خجل کر سکتا ہے  
 وزیر تنقید نہیں کر سکتا ان چاروں امر کے سوا کوئی امر مانع وزارت اہل ذمہ سے نہیں ہے  
 چنانچہ اسی لیے اکثر سلاطین نے خدمت دیوانی اہل ذمہ کو دی ہے مہندو ہویا اور کوئی تہذیب  
 وزیر تنقید اکبر بادشاہ تہا وزیر تغویض شیخ فیضی تھے گویہ کہ اہل ذمہ دست درازی کریں تو  
 اوس وقت انکو اس استطالت سے روک دیا جاویں اسی بنیاد پر وصف حریت وزارت تغویض  
 مین شرط ہے نہ وزارت تنقید مین اسلام ہی اول قسم مین شرط ہے نہ ثانی مین اسی طرح اول کو علم  
 احکام شرعیہ کا ہونا چاہیے نہ ثانی کو عرب و خراج کی معرفت ہی اول ہی مین شرط ہے نہ ثانی  
 مین غرض کہ چار وجوہ فرق کی نظر مین ہوئے چار تنقید مین باقی حقوق و شرط مین دونو وزیر شکنجی  
 ملکی برابر مین

## فصل

خلیفہ کو مقرر کرنا و وزیر تنقید کا اجتماع و انفراد اجازت ہے نہ وزیر تغویض کا اجتماع اس لیے  
 کہ ولایت وزیر تغویض عام ہوتی ہے یہ ویسی بات ہے جیسے روح شخص کا امام ہونا درست نہیں  
 اگر وہ ہو گئے بل و عقد و تنقید و عدول مین معارضہ رہیگا قال تعالیٰ لَوْ كَانَ فِیْهِمَا آلَٰهَةٌ اِلَّا اللّٰهُ  
 لَفَسَدَتَا اِن لَّا اَکْثَرُ اَیَّامٍ اَکْثَرُ اَیَّامٍ کہ ایک کو امر حرب پر دوسرے کو امر خراج پر مقرر کرے ایک کو دوسرے کے کام مین  
 کچھ بھی نظر و دخل و عمل نہ تو سپر جائز ہے ورنہ ایک وزیر تغویض ایک وزیر تنقید کافی ہے وزیر تنقید  
 بجال کو بر طرف بر طرف کو بجال نہیں کر سکتا ہے وزیر تغویض کر سکتا ہے مگر جسکو خلیفہ نے والی  
 کیا ہے اوسکو مقرر نہیں کر سکتا وزیر تنقید کو یہ اختیار ہی نہیں ہے کہ اپنی طرف سے اپنے اعمال  
 یا اعمال خدایا کہ نام توقیعات جاری کرے مگر با م خلیفہ اسی طرح وزیر تغویض کو پہنچتا ہے کہ کسیکو  
 اپنا نائب ٹیڑ لے وزیر تنقید کو نہیں پہنچتا مگر با جاز خلیفہ

## فصل

مقرر کرنا خلیفہ کا کسی شخص کو بطور امیر کے کسی قسیم یا شتر مین دو طرح پر ہوتا ہے ایک عام



دوسرے خاص مقام کی دو زمین ہیں ایک امارت استکفار جو اختیار سے ہوتی ہے دوسرے امارت استیلا جو اضطراب سے ہوتی ہے سو پہلی قسم کی امارت شتمل ہوتی ہے غل محی و د نظر مہود پر اسکی امارت کی تقلید یونان ہے کہ خلیفہ او سکوکسی شریا تسلیم کی امارت سو پ دسے وہ دہائے سب لوگوں پر دالی ہو سب کاموں میں نظر کرے تربیز چوش ترتیب عسا کہ تقدیر انفاق میں نظر ڈالے احکام و تقلید قضائہ و حکام میں غور کرے جابیت خراج قبض صدقات تقلید اعمال تفریق تہن میں ناظر ہو جابیت حیرم فب عن البیضہ مراعات دین حفاظت کرے دین میں تفسیر و تبدیل نہونے دسے حقوق خالق و مخلوق کو قائم کئے جمعہ و جماعت میں امامت کرے خود نماز پڑھاوے دوسرے کو خلیفہ مکرے اوس جگہ کے لوگوں کو واسطیج کے روانہ کرے اگر سرحد پر رحمت ہو تو ہجر اوس جگہ کے لوگوں سے لڑے جہاد کرے جو مال غنیمت کا ہاتھ آوے اوس میں سے ایک خمس اہل محسن کو دے اس امارت میں وہی شرط معتبر ہیں جو وزارت تفلخیص میں معتبر تھے اس لیے کہ ان دونوں میں نقطہ ہی فرق خصوص امارت عموم وزارت کا ہے یہ شرط معتبرہ سوانہ میں درمیان اس خصوص و عموم کے کوئی فرق و تفاوت نہیں ہے جب خلیفہ نے کسی کو امیر مقرر کیا تو وزیر اوس کو معزول نہیں کر سکتا ہے اسی طرح کوئی امیر برطرفی وزیر کی نہیں کر سکتا امیر کو پہنچتا ہے کہ اپنے لیے وزیر تنفیذ مقرر کرے خواہ باہر خلیفہ یا بغیر امر کے مگر وزیر تنفیذ بلا امر خلیفہ کے مقرر نہیں کر سکتا اس لیے کہ وزیر تنفیذ معین و مددگار ہوتا ہے بخلاف وزیر تفلخیص کے کہ وہ مستبہ و مستقل ہے امیر کو یہ اختیار نہیں ہے کہ تنخواہ فوج کی بلا سبب بڑھاوے مگر وہ جو کسی سبب کے جیسے گرائی غنہ حدوث جذب بان نفقہ حرب کا بیت المال سے بدون استیلا خلیفہ کے دیکھتا ہے اس لیے کہ حقوق سیاست اوس کے سپرد ہیں بان دہائی اضافہ انکا بھی بغیر حکم خلیفہ کے نہیں کر سکتا ہے قائل مال خراج میں جو فاضل بچے تنخواہ لشکر سے امیر ادکو نزدیک خلیفہ کے بیچے دے وہ مال واسطے مصالح عامہ کے بیت المال میں ملایا رہے رہا مال صدقات اوس میں سے جو فاضل ہو غلے کے خرچ سے بچے او سکوپہنچا نزدیک خلیفہ کے ضرور نہیں ہے حال میں جو اقرب اہل صدقات

ہوں اور مین صرف کر دے اگر مال کے خرچ میں کمی ہو تو خلیفہ سے پورا کرالے مال صدقات میں  
 کمی ہو تو خلیفہ سے مانگے کیونکہ اوراق حبش مستدرک بغایت مین حقوق اہل صدقات معتبر موجود  
 ہیں امیر کو اگر خلیفہ نے مقرر کیا ہے تو موت خلیفہ سے وہ معزول نہوگا اور جو وزیر نے مقرر کیا ہے  
 تو موت وزیر سے معزول ہو جاوے گا مگر وزیر انتقال خلیفہ سے معزول ہو جاتا ہے نہ امیر یہ حکم  
 ایک قسم امارت عامہ کا ہے جس کو امارت استکفا کہتے ہیں یہ عمدہ اختیاری ہے

## فصل

امارت خاصہ یہ ہے کہ امیر کا مقصد ہو تدبیر جوش سیاست رعیت حمایت بیض ذب  
 عن اکھرم پر قضا و احکام وجبات خراج و صدقات سے کچھ و سکوکام منونہ اقامت حدود  
 سے تعرض مگر یہ کہ تعلق اونکا اوسکے عمدے سے ہو اسی طرح نگرانی اوسکی مظالم میں ضرور نہیں ہے  
 یہ کام قضا کا ہے ہاں اپنے علاقے کے لوگوں کو ج کے لیے بھیجے رہی امارت اور امانت نہا جمع  
 اور اعیاد وغیرہ کی سونزدیک شافعیہ کے تعلق اسکا قضا سے ہے خفیہ کے نزدیک امیر ہی احق  
 ساتھ اسکے اس امارت خاصہ میں وہی شروط معتبر ہیں جو وزارت تنقذ میں ہیں مگر دو شرطین  
 زیادہ ہیں ایک مسلمان ہونا دوسرے آزاد ہونا

## فصل

امارت استیلا جبکہ عقد اضطراری ہوتا ہے اوس کی شکل یہ ہے کہ خلیفہ نے جن بلاد پر اسکو  
 امیر کیا تھا یا اونپر استولی ہو جاوے آپ سیاست و تدبیر کرنے لگے خلیفہ اسکے اذن سے وہاں  
 احکام دین جاری رکھے اگرچہ عرف میں وہ امیر مقلد اس خلیفہ کا نہیں ہے مگر امین ایک طرح کا حفظ  
 قوانین شرعیہ و احکام دینیہ کا تو ضرور ہے پورا اسکو جہاں تک ہو سکے محتمل مدخول فاسد  
 معلول شیراکر ترک کرنا چاہیے یہاں سات شرطین ہیں جو خلیفہ مولیٰ امیر استولی کے لیے ضرور  
 ہیں بلکہ وجوب اونکا استولی پر پھر ضرور ہے ایک یہ کہ منصب امانت کا حفظ کے تدبیر امور ملت  
 کرے اقامت احکام اسلام احیاء سنن امانت منع کرے واجبات شرع محفوظ رہیں حقوق موقوف عنہا

محروس رہیں دوسرے اطاعت و نسیہ ظاہر ہے تیسرے الفت و تناصر پر کلہ اسلام مجتمع ہے  
 مقابلہ غیر مسلمین میں سب یکدل ہو جائیں چوتھے یہ کہ عقود و ولایات و دنیا احکام و قضایا مجریہ نہ  
 رہیں یا چھوٹے لینا دنیا اموال شرعیہ کا موافق شرع کے ہو حق نہ چھوڑے ناحق نہ لیوے چھٹے  
 یہ کہ استیفاء حدود کا وہی طور پر رہے سا توین یہ کہ امیر حافظ دین و ازرع محارم ہو گا گو امیر ستولی  
 پابندان شرائط کا ہے توفیہا ورنہ اس کی مخالفت کو دور کرے تاوری نے احکام سلطانیت پر  
 حکم کے لیے ایک باب مستقل منعقد کیا ہے امیر جہاد کے احکام عمدہ والی حروب صراح کے احکام  
 جدا لکھے ہیں ہر باب میں فصول مقرر کیے ہیں قتال اہل نبی کی فصل الگ ہے ولایت قضا کا  
 باب الگ ہے ولایت نظام کا باب جدا لکھا ہے نظام کو آج کل کے عرف میں عدالت فوجداری  
 کہتے ہیں ایک باب ولایت نقابت علی ذوی الانساب کا علیحدہ منعقد کیا ہے اس عمدے کی یہ  
 خدمت ہے کہ جو لوگ ہم نسب کہو یکدیگر ہیں اولن کی حفاظت کیجاوے اختلاط انساب تاوے  
 شرف نہونے پاوے حدیث اعز فی الانسابکم فصل ارحامکم اس کی دلیل ہے اس خدمت  
 کے متعلق بارہ کام ہیں تا یک خط نسب کہ غیر اوہمین داخل نہوز و نسب اوہمین سے باہر نہو  
 لوگوں پر تاکید رہے کہ اپنے نسب کا حفظ رکھیں اپنی ہی ذات و قوم کی طرف منسوب ہوں دوسرے  
 تین بیہودن و معرفت انساب ہے کہ کوئی قبیلہ و قوم اسپر مخفی نہ رہے و قمرین حال مذکور لکھا جاوے  
 تیسرے جو لوگ اولی پیدا ہو یا جو انہیں مرے او لکھو بچانے ہے چوتھے ہر قوم کے جو احاب ہیں پیر  
 او لکھو قائم رکھے تاکہ شرافت نسب کرامت محمد حشمت و حرمت رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم میں فرق  
 نہ کرنے پاوے پنجویں حقیر پیشون ذلیل کا سب خدیس مطالب سے روکے چھٹے ارتکاب محارم سے  
 باز رکھے تاکہ جس دین پر ہیں اوہمین فتور نہ آنے پاوے ساتویں منع کرے کہ خاص لوگ عام لوگوں پر  
 اظہار شرف و تبیط نسب نہ کریں کہ اسی سے باہم بغض پیدا ہوتا ہے آٹھویں خد حقوق میں اعانت  
 یکدیگر کرے نوین مطالب حقوق میں جیسے سم ذوی القربی مال فی غنیمت و غیرہ ہے انکنا تب ہو  
 بموجب تقسیم شرعی انہیں دیتا رہے دسویں یہ وہ عورتوں کثیر دن کو منع کرے کہ سوا کفو کے یا جو کفو

بہتر ہو دوسرے سے نکاح نکریں امیں حدیث انکے انساب شریف کے تعظیم اہل حرمت کی  
 ہے کیا رہیں جو ذی الہیات ہیں اول سے سوائے حدود کے باقی ثلاث و منہوات میں  
 بعد غلط و نصیحت کے درگزر کرے بارہویں اس امر کی رعایت رکھے کہ لوگ اپنے اصول کے  
 حفاظت اپنے فروع کے تمیز میں قائم رہیں یہ شرط تو لغات خاصہ کے لیے ہیں عام میں انکے  
 سوا اور پنج امر ہیں جیسے حکم کرنا امر متنازع فیہ میں ولایت ملک میں اقامت حدود میں وقت  
 ارتکاب معاصی کے متروک کرنا یا ماحی کا بیاہ کرنا اور عورتوں کا جن کا کوئی والی نہیں ہے  
 یا ہے مگر حاصل ہے کہ کوئی حق نا تجربہ کار مجنون وغیرہ کا تصرف کرنے سے سوال میں اسکے بعد  
 ماوردی نے وہ احکام لکھے ہیں جنکا تعلق ماست نماز پنجگاہ سے ہے پہرہ ولایت کا ذکر کیا ہے  
 پہرہ ولایت صدقات کا صدقہ کو زکوٰۃ کہتے ہیں زکوٰۃ کو صدقہ بولتے ہیں اہم جدا ہے سے ایک ہے  
 سوائے زکوٰۃ کے کوئی چیز مسلمان کے مال میں واجب نہیں ہے فائدہ مال فزکی و طرح یہ ہے  
 ایک ظاہر و دوسرا باطن ظاہر وہ ہے جو چھپ دے جسے جلیے نزع شمار موشی باطن وہ ہے جسکو چھپائیں  
 جیسے سونا چاندی عروض تجارت مال باطن میں والی کو کچھ تصرف نہیں ہے ارباب مال خود اسکی  
 زکوٰۃ نکالیں یا بخوشی خود سپرد امام کر دیں تو امام و والی کو نظر کرنا و سمن جائز ہے ہاں ارباب مال  
 ظاہرہ کو حکم دیکتا ہے کہ وہ زکوٰۃ اس کی حاضر کریں اس حکم میں اگر والی عادل ہے تو وہ قول ہیں  
 ایک یہ کہ یہ امر محمول ہے ایجاب پر وہ لوگ منفرد باخراج نہیں ہو سکتے اور نہ اخراج اسکا کافی ہوگا  
 و دوسرا قول یہ ہے کہ یہ محمول ہے استحباب پر لفظ لطاعت کے لیے اور جو وہی نکالیں تو یہ کافی ہے  
 پہرہ و دوسرا قول پر اگر زکوٰۃ مذکور زمین تو اول سے مقدار کے جس طرح ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ  
 نے مانعین زکوٰۃ سے کیا اس لیے کہ حکم ان مانعین کا جبکہ لطاعت و لاۃ سے متنع ہوں مگر باغی ہوگا  
 ہے مگر اہل غنیفہ نے کہا ہے کہ اگر وہ خود نکالیں تو اول حاضر در نہیں ہے مگر قول اول قوی ہے آج مگر  
 پر ماوردی نے مسائل نصاب زکوٰۃ و فقر و غنم لکھے ہیں سو یہ مسئلے فتح المغنیث نہج مقبول عرف حادی  
 روضہ ندیہ میں مفصل طور پر لکھے گئے ہیں ہر بیان زکوٰۃ شمار خلیل شجر نزع کا لکھا ہے نزع کو دوسرے

بتایا ہے خطہ شیراز و قرہ باغ و لوسیا محض عدس و جن عدیان پیران کے اقسام ذکر کیے ہیں ہر ایک کا  
 نصاب لکھا ہے عدس کو ایک قسم گیہوں کی سلت کو ایک قسم جو کی جارس کو ایک قسم جن کی بتائی ہے  
 امام مالک نے شیراز کو حکم خطہ میں رکھا ہے بہر حال جب زرع طیار ہو جاوے دیا ست و نصفیت سے  
 فراغت حاصل ہو تب پانچ و ست پر زکوۃ لین اس سے کم ہو تو کچھ نہیں مگر زکوۃ کیل بضعہ م  
 کے قلیل و کثیر و نو بر لیا و گی کی شافعی کے نزدیک اگر زنی نے مالک ارض عشر ہو کر او کو فروج کیا  
 ہے تو اوپر کچھ نہیں ہے نہ عشر نہ خراج ابو حنیفہ کے نزدیک خراج ہے اگر اسلام لایا گیا تو بھی ساقط  
 نہوگا ابو یوسف نے کما ذی سے دگنا صدقہ لیون یعنی بنیت مسلمان کے ہاں جب وہ مسلمان  
 ہو جاوے تو ہر دگنا نلین برابر مسلمان کے لین مگر قول محمد بن حسن و سفیان ثوری کا یہ ہے کہ  
 اس سے کسی حال میں دگنا نہ لین مسلمان کی برابر ہی لین فائدہ جب کوئی مسلمان زمین خرچ اچھا  
 کاشت کر لیا تو شافعی کے نزدیک عشر زرع مع خراج زمین کے اس سے لیا جاوے گا ابو حنیفہ  
 نے کہا نہیں بلکہ فقط خراج لینے کے عشر او جب کسی زمین خراجی کو اجارے میں لیا اس کو کاشت  
 کر لیا تو خراج دے مگر کہ ہے عشر نے متاجر کے ابو حنیفہ نے کہا نہیں بلکہ عشر زرع مگر یہ کہ  
 اسی طرح میرے بیٹوں قول ظاہر میں فائل چاندی سونے کی زکوۃ وہی ہے جو معروف ہے  
 معادن میں اختلاف ہے ابو حنیفہ کے نزدیک ہر منطیع میں جیسے سونا چاندی تانیا میتیل زکوۃ لینا  
 واجب ہے جو منطیع نہیں ہے جیسے نالے یا عوار او سپر واجب نہیں ہے جو اہر ستمل پر ہی ابو حنیفہ  
 لینا زکوۃ کا واجب کہتے ہیں مگر شافعی کے نزدیک فقط کان زردیم پر واجب ہے نہ جو اہر پر ہی  
 قول موافق حدیث کے ہے غرض کہ جب نصاب معدن کامل ہو جاوے تو اوپر پانچ عشر ہے مثل  
 سونے چاندی کے یا جس ہے مثل نکار کے بعض نے کہا اگر زیادہ محنت سے برآمد ہوا ہے تو پانچ عشر  
 ہے درو خمس یعنی اگر محنت کم ہے آں زکوۃ میں باعتبار جولان جول کا نہیں ہے یہ اپنے وقت پر لیا جاتا  
 ہے ہر کار زمین استحلاف ہے کہ وہ زمین جاہلیت ہے یا معدن کچھ ہوا زمین جس ہے اگر کسی گہر نیچے  
 دھندہ نکلا تو مالک او کا وہی شخص ہے جس کے وہ زمین ہے کئی دوسرے کو کوئی حق او میں نہیں

پہنچتا اگر کسی نے سلا سلام کا پابا نہ فون ہو یا غیرہ فون تو وہ حکم لفظ میں ہے سال بہر تک  
 اوس کی تعریف کرے اگر مالک پیدا نہ ہو آپ صرف کرے لکن اگر کسی مالک آجا ویگا تو یہ اوس  
 دینے کا خاصاں ہے مسئلہ اگر کوئی آدمی زکوٰۃ مال چاہے سے عامل عادل کو نہ بتاوے تو  
 عامل وجہ اخفا کو دریافت کرے اگر اس لیے چاہا دیا ہے کہ خواہ اوس کو نکال دیا تو لائق تعزیر کے  
 نہیں ہے اور جو خیانت کے لیے پوشیدہ کر رکھا ہے یا نہ دینے کا ارادہ ہے تو عامل اوسکو تعزیر کے  
 زیادہ مقدار زکوٰۃ سے تاوان نہ لے حدیث میں آیا ہے من غل صدقۃ فانما اخذھا و شططا  
 مالہ من عمر مات اللہ نہرہب امام مالک کا یہی ہے اور جو عامل اخذ صدقات میں جائز تقسیم  
 میں عادل ہے تو کتمان صدقۃ جائز ہے بطرح دفع اوسکا طرف عامل کے جائز تھا اور اگر عامل غیر  
 میں عادل تست میں جائز ہے تو بہر چاہا زکوٰۃ کا اوس سے واجب ہے دنیا اوسکو جائز نہیں ہے  
 اگر اوس نے طوعاً یا جبراً الیہا تو حق العباد کے اموال سے ادا نہ ہوگا بلکہ نکالنا اوسکا خود اور دنیا اہل تحقیق  
 کو کہ اہل شہان میں لازم آویگا مگر امام مالک کے نزدیک کافی ہوگا احادہ لازم نہ آویگا عامل نے  
 جب اقرار کیا کہ میں نے صدقات اہل صدقات سے وصول پائے ہیں تو یہ قول اوسکا وقت اوسکی  
 ولایت کے مقبول ہے خواہ وہ عامل تفویض تھا یا عامل ثقیفہ اگر مغزول ہو چکا ہے تو پسند  
 قبول قول میں دو وجہ ہیں مسئلہ صرف صدقات وہی ہیں حجاج ذکر قرآن شریف میں آچکا ہے  
 یہ آیت میں فقرائے مسکینین عامل صدقات مؤلفہ القلوب رقیاب غارین سبیل اللہ  
 ابن اسبیل اسکو خدا نے فرض کیا من اللہ فرمایا ہے غرضکہ صدقات مویشی و اعشار و زروع و خمار  
 زکوٰۃ اموال و معدن و خمس رکاو کہ انہیں آٹھ قسموں میں تقسیم کرے ایسے کہ یہ سب آمدنی زکوٰۃ کی ہے  
 یہ کرے کہ کسی قسم کہ انہیں سے عروم رکے یہ قول ابی حنیفہ رکھا کہ ایک صنف کی طرف ہی صرف اوسکا  
 جائز ہے یا جو یک باقی اصناف ہی موجود ہوں شیک نہیں ایسے کہ اللہ تعالیٰ نے قرآن میں سب  
 مساوی کیا ہے اور رسول خدا صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم نے فرمایا ہے ان اللہ لیرض بقسمۃ  
 الاموال للمساکین مقرب ولا نبی مرسل حتی ینزل فی قسمة بانفسہ ان اگر بعض اصناف نہیں

منقود ہوں تو جو موجود ہیں انہیں بقیہ تقسیم کرے گا ایک ہی قسم کی ہون فائدہ جس ملک کی زکوٰۃ ہو اسکو وہیں کے لوگوں پر تقسیم کرے دوسرے ملک میں نہ بھیجے مگر اس وقت کہ اہل سام سیان نہ ہوں اگر باوجود اسکے دوسرے شہر کو بھیجا ہے تو جائز نہیں یہی مذہب ہے ابو حنیفہ کا اسی طرح دنیا زکوٰۃ کا کافر کو درست نہیں اگرچہ ابو حنیفہ نے وق زکوٰۃ فطر کو طرف ذمے کے خاصۃ نہ طرت معاہد کے جائز کہا ہے مگر ہاشمی المطلب کو بھی زکوٰۃ نہ بجا دیگی یہ قول ابو حنیفہ کا کہ دنیا زکوٰۃ کا انکو جائز ہے خصوصاً جب سے کہ خمس بھی انکو نہیں ملتا خلافت حدیث صحیح ہے بلکہ ایک ہاشمی دوسرے ہاشمی کو بھی نہ دے بلکہ غلامان سادات کو بھی لینا زکوٰۃ کا جائز نہیں ہوسکتا نے کہا عبد مہترام دیکھو بھی نہ دے اسکو بھی نہ دے جسکا بعض رقیق اور بعض عقیق ہے مرد بی بی کو نہ دے بی بی میان کو دے سیکتی ہے مگر نہ دیک ابو حنیفہ کے نہیں دے سکتی جس کسی کا نفقہ اس شخص پر واجب ہے جیسے باپ بیٹا اسکو بھی نہ دے آگے سو اباقی اقارب کو دے سکتا ہے بلکہ صرف اس زکوٰۃ کا اقارب میں نسبت اجانب کے افضل تر ہے رہا مال فقی وغنیہ سب حکم اوکا حل شدہ لکھا گیا ہے اس زمانے میں اس قسم کا مال بکمان ہے ہاں جب امام مہدی یا علی علیہ السلام آویں گے تب شاید اس طرح کی آمدنی ہو

## فصل

یہاں خراج و جزیہ کا حق ہے یہ ایسا مال ہے جسکو خراج مشرکین سے لیکر مسلمین کو دلوایا ہے اس کو کہ یہ دونوں اہل شرک سے بطور دولت و صفاریہ جاتے ہیں انکا مصرف اہل فقیہین حل و حل کے بعد لینا انکا واجب ہے ہاں جمع بین او اس راہ سے کہ جزیہ مخصوص ہے خراج مجتہد فیہ ہے اقل جزیہ مقدار بشرع ہے اکثر اسکا مقدار باجمہاد ہے بخلاف خراج کہ اقل و اکثر اس کا مقدار باجمہاد ہوتا ہے اور جزیہ جب تک ہے کہ کفر باقی ہے پر حد و شا اسلام سے ساقط ہو جاتا ہے بخلاف خراج کے کہ ہر اکفر و اسلام دونوں کے لیا جاتا ہے ایک دوسرے سے متفرق ہیں و آئی امر پر واجب ہے کہ جو کوئی اہل کتاب میں سے داخل ذمہ ہونی نفع اس سے جزیہ لے لے اور نکودار اسلام

میں رہتے دسے اس بخشنے ابو خنیفہ نے کہا عرب سے جزیرہ لیا جاوے گا خواہ مرتد ہو یا دھرے یا  
بت پرست تاکہ اپنے ذلت و خواری نہ آوے عجم کے بت پرستوں سے لینا چاہیے اہل کتاب ہی ملا  
یہود و نصاریٰ ہیں انکی کتاب توریت و انجیل ہے جس کا حکم انہیں کا سا ہے جزیرہ وغیرہ میں  
ایسی طرح صنایع و سامرہ اگر ہم عقیدہ یہود و نصاریٰ ہوں گو فروغ میں باہم اختلاف کہتے ہوں  
تو اذن سے بھی لیا جاوے گا جزیرہ کے لینے میں یہود خیر و غیرہ سب برابر ہیں باجماع فقہاء جزیرہ رجال  
اجرا و عقلاء پر واجب ہے نہ عورت و بچے و دیوانہ و ظالم براس لیے کہ یہ سب تبلیغ و ذوری ہیں سطح  
حققتی شکل سے بھی لیا جاوے گا مگر جبکہ اشکال او سکا زائل ہو کر وہ موثر ہو جاوے گا تو بہر اوس ہی بھی لینگے

## فصل

مقدار جزیرہ میں اختلاف ہے ابو خنیفہ نے کہا اختیار سے اترتا لیس درہم اوسط ہے چوبیس درہم  
فقہاء سے بارہ درہم لیے جاوے گے مالک نے کہا تقدیر اقل و اکثر اسے امام پر ہے شافعی نے کہا  
اقل ایک دینار ہے اکثر چارہ اجتناء والی مر ہے جو کچھ وہ مناسب سمجھے اذتنالے گزیر بڑھائے لکن جبکہ  
وہ خود بڑھانے پر صلح کریں تو پھر دائر لیا درست ہے جسطرح عمر رضی اللہ عنہ نے تنوخ و مند و بنی تغلب  
سے شام پر و چند مقدار کر دیا بتایا یہی شیر لیا تاکہ جو مسلمان نزدیک نصارے شام کے ممان ہو  
ادنیہ گزر کر سے تین دن اوس کی حفاظت کریں جو آپ کہاتے ہیں وہی اوسکو کسلاوین یہ تکلف نہ کریں  
کہ اوس کے لیے گبری یا مرغی بچ کرین ہاں اوسکے جانوروں کو گھاس دانہ دین یہ بات ذمہ  
اہل سواد پر رکھی تھی نہ ذمہ اہل مہل پر فائدہ جزیرے میں دو شرطیں ہیں ایک تھی ایک تب  
مستحق میں چہ باتین چاہیں ایک یہ کہ ذکر کتاب اللہ تعالیٰ کا طعن سے نہ کریں اوس میں تحریف عمل  
میں نہ لاوین دوسرے یہ کہ ذکر رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا مکذیب و تنقیص کے ساتھ  
نہ کریں تیسرے یہ کہ دین اسلام کا ذکر مذموم و متوجہ نہ کریں چوتھے یہ کہ کسی مسلمان عورت سے نہ ملا کر  
نہ نکاح یا بیچیں یہ کہ کسی مسلمان کے دین میں فتنہ نہ ڈالیں نہ کسی کے مال و خون سے تعرض ہوں  
پچھنے یہ کہ اہل حرب کی اعانت نہ کریں کسی جاسوس کو جگہ نہ دیں ماوردی نے کہا هذا السنۃ حق





مرد کا ہے غلام کا حکم مثل آزاد کے ہے البتہ امن دنیا صبی و مجنون کا صحیح نہیں ہے جب اہل ذمہ  
و عسک نظر پر مسلمانوں سے اطمینان تو عربی نہیں رہے جزیرہ دنیا انکا نقص عسک ہی ابوحنیفہ نے  
کما نہیں ہے مگر اس وقت کہ دارالحرب میں جا ملین پس جزیرہ انہیں بھریا جاوے جس طرح اور دین  
لیے جاتے ہیں انکو جائز نہیں ہے کہ بلاد مسلمین میں کوئی گر جا کہ بناوین اگر بنا دین تو اسکو دوا قیاً  
ہاں پرانے کٹھن و بیج کی مرث کر سکتے ہیں نقص عہد سے انکا قتل انکا مال لینا یا زوری کا  
قید کرنا مباح نہیں ہے بلکہ بلاد مسلمین سے انکو نکال دین یہ امن و امان کے ساتھ اقرب بلاد  
مشرکین میں چلے جاوین اگر خوشی سے نہ نکلیں بزور نکال دیے جاوین

لے ہونڈاری  
۱۲ دینو

### فصل

خراج اوس کو کہتے ہیں جو قبضہ زمین پر باندھا جاوے حقوق خراج ادا کیے جاتے ہیں زمین نص  
وارد ہے اسی لیے جزیرہ موقوف اجتاو پر ہے قال اللہ تعالیٰ امرنا انکم خراجا فخر راج رہا خبر  
مراد خراجا سے اجر ہے یا نفع خراج رب سے مراد رزق دنیا ہے یا اجر آخرت خرچ وہ ہے جو رقاب  
پر ہو خراج وہ ہے جو زمین پر ہو خراج لعنت عرب میں کر ائی تھی کہ کہتے ہیں ومنہ قولہ صلعم  
اخرج بالظمان ارض خراج ارض عشر سے ملک و حکم دار ارضی میں الگ ہے ارض خراج کی چار  
قسمیں ہیں ایک وہ زمین جس کے رہنے والے مسلمان ہو گئے ہیں یہ زمین عشری ہے دوسری  
قسم وہ ہے جسکو مسلمانوں نے آباد کیا ہے وہ بھی عشر ہے تیسرے وہ جسکو مسلمانوں نے ہاتھ  
سے اہل شرک کے غنڈہ و قرا لیا ہے وہ مسلمانوں میں تقسیم ہو جاتی ہے یا وقف اول قول شامی  
کا ہے دوسرا قول مالک کا ہے یہ بھی عشر ہے چوتھے وہ ہے جس پر صلح کر لی ہے وہ فہی ہے اوپر  
خراج لگتا ہے اسکی دو قسمیں ہیں ایک وہ زمین صلح ہوئی ہے زوال ملک پر اسکا چننا درست نہیں  
ہے وہاں کا خراج اجرت ہے مسلمان ہونے سے ساتھ نہیں ہوتا مسلم ذمی و ذمی سے لیا جاوگا  
دوسری قسم وہ ہے جس میں ابقار ملک پر صلح ہوئی ہے اسکا چننا درست ہے اگر وہاں کے لوگ  
مسلمان ہو جاوین گے خراج ساتھ ہو جاوگا مگر اہل ذمہ سے لیا جاوگا و گناہ گناہ گناہ گناہ

۱۲ دینو

کاؤن کو

کہتے ہیں عمر رضی اللہ عنہ نے جب عراق کو فتح کیا تو اس کا نام سواد رکھا یہ سواد کسری تھا اس کو  
 سواد اس لیے کہتے ہیں لگانوں میں کیمیائی درخت وغیرہ کی سیاہی ہوتی ہے حد سواد طولا حدیتہ  
 موصل سے عبادان تک عرضاً حدیب قادیسیہ سے حلوان تک ہے طول میں ایک سو ستائسہ  
 فرسخ عرض میں آبی فرسخ رہا عراق سو و ہر میں میں مستوجب احض سواد ہے عرفا طول اس کا مقصود  
 ہے عراق میں عمر رضی اللہ عنہ نے عراق کو غزوۂ فتح کیا اگر غنائین بقیعہ نعم رایا سکان عراق ہی کو  
 خراج مقرر کر کے دید یا کسی نے کہا نہیں بلکہ عمرؓ نے اس کو سارے مسلمانوں پر وقف کر دیا تھا  
 انہیں کسی نے غزوہ اس کو جو تابو یا کسی نے خراج مقرر کر کے دوسروں کے حوالے کر دیا نعمتہ کا اس مسئلے  
 میں اختلاف ہے ماوردی نے اس کو مفصل ذکر کیا ہے فراخ و جریب سے اس کا حساب بتایا ہے  
 ہر ایک کا حکم مطابق نہا جب شافعی وغیرہ لکھا ہے فائدہ ایجا موت کے مسائل فتح المغیش میں  
 لکھے ہیں میاہ استخراجین طرح پر ہوتے ہیں ایک انہار دوسرے میاہ <sup>۹۹</sup> ابارتیرے میاہ عین ان کے  
 احکام جدا ہیں ماوردی نے تفصیل لکھے ہیں بھی و ارفاق کا حکم بھی الگ ہے روکنا بیڑ کاہ کا  
 سواد اسطے دو اب غزوہ کے کسی کو درست نہیں سب لوگ گمراہ لکڑی پانی آگ میں شریک میکہ گیر  
 ہیں ان چیزوں میں حق والی کا بھی اوتنا ہی ہے جتنا سارے مسلمانوں کا ہے ارفاق سے مراد  
 یہ ہے کہ لوگ متقاعد اسواق افضیہ شوارع میں بیٹھ کر روزی پیدا کرین ج طرح بساطی وغیرہ لبس  
 لب بازار وغیرہ پر دو کانات لگاتے ہیں جس ارفاق سے سیکو نقصان نہ پہونچے وہ جائز ہے  
 جس سے ہم سایہ ہم سوق وغیرہ کو ضرر ہو اس سے منع کیا جاوے مسائل اس باب کے احکام سلطانیت  
 میں لکھے ہیں مجلس فقہاء کا جامع و مساجد و مدارس میں مدرس فیا کے لیے ذکر کیا ہے احکام گام  
 وغیرہ کو علیہ باب میں بیان فرمایا ہے کجریات کا ذکر بھی لکھا ہے عہد جات کا حال بھی لکھا ہے یہ  
 معاملات دیوانی ہیں احکام فوجداری کے واسطے علیہ ابواب منع کیے ہیں جرائم کے حدود  
 تعزیرات لکھے ہیں جیسے زنا سرقہ غمراہان قتل و قتل و جانیات احکام <sup>۱۰۰</sup> سب پر استدلال  
 اس آیت سے کیا ہے ولتکن منکم امة یدعون الی الخیر و یامرون بالمعروف و ینہون عن المنکر

لکھنا  
 لکھنا  
 لکھنا  
 لکھنا  
 لکھنا

پر عقاب و متطوع میں نود و چہ سے فرق بیان کیا ہے یہ جب ایک واسطہ ہے در بیان احکام قضا و احکام مظالم کے امر معروف نہی منکر کے قواعد میں رہے معاملات منکرہ جیسے ربا و بیع فاسدہ سو بیان ان احکام کتب فروع میں مفصل لکھا ہے حقوق الناس خواہ محض ہوں یا مشترک یا حقوق الہی ان کے بیان پر کتاب احکام سلطانیت ختم ہے جس قدر احکامات کتاب اللہ و سنت سے بابت معاملات دیوانی و غیرہ ثابت ہیں بدون احتیاط راسی مجرورہ و حسیب مجتہدین کے وہ سب تنجہ الغیت و روضہ ندیین میں بیجا تمام لکھ گئے ہیں یا دشاہ حاکم والی میں امیر کو چاہیے کہ اپنی مملکت و ریاست و سلطنت میں مطابق اوس کے کام کرے دوسروں کو بھی حکم دے کہ جہاں تک ممکن ہے اتباع سنت کریں ہر مقدمے کا فیصلہ تہ تہ نافع کا انصاف مطابق اوس کے ہو کتاب مذکور زبان اردو میں ہے اوس کی فارسی نسخہ مقبول ہے عربی نسخہ زیادہ عرصہ ہو تو بنیاد میں مرصوع عرف جادی کا بھی مطالعہ کرے اس سے زیادہ بہت ہو اور علم ہی حاصل ہو تو نیل سیل ان سب احکام کے لیے کافی وافی شافی ہیں فائدہ اس ماننے میں کہ اسلام باقی نہیں رہا ہے الا ماشاء اللہ دنیا کفر و نفاق سے بھر گئی ہے شروفا نے ہر طرف سے غلبہ کیا ہے جس والی نہیں رہا مام سے جتنا بن سکے اور جو امر اوس کی قدرت و امکان میں ہو اوس کو بجالانے میں کوشش کرنا موجب نجات دنیا و آخرت کا ہے اور جس امر میں وہ محکوم کسی دوسرے حاکم غیر اسلام کا ہی وہاں عذر ہے سچا عذر خدا ہی مقبول ہوتا ہے ظاہر کی بنا و طے کا نتیجہ عقاب اکہی ہے واللہ اعلم

### مفصل

طالبس سے کچھ سوالات نزدیک حافظ ابن القیم رحمہ کے آئے تھے او میں ان سے یہ پوچھا گیا تھا کہ حاکم یا دلی کو حکم کرنا ساتھ ایسی فراست و قرآن کے جائز ہے جسے حق ظاہر ہو اور استدلال کرنا اور اس سے درست ہے یا مجرد بیانات ظاہر خفا قرار پر وقوف کرے کہی ایک خصم پر قوت ظہور بطلان کے شدید کیجاتی ہے کہی اوسکو مار پیٹ کرتے ہیں کہی اوس سے ایسے سوالات

کرتے ہیں جو صورت حال پر دال ہوں یہ کام کرنا اچھا ہے یا برا جناب موصوف رحم نے جواب  
 سوالات مذکورہ ایک بہت لمبی چوڑی تقریر تحریر جامع مانع لکھی ہے جس کا نام طرق حکمیہ ہے  
 اس کتاب میں لکھا ہے کہ یہ مسئلہ عظیم النفع حلیل القدر ہے اگر حاکم دوالی ام اسکو چوڑا لگا تو  
 بہت سے حقوق ضائع ہو جائیں گے بہت سا باطل قائم ہو جائیگا مگر زیادہ توسع بھی نہ کرے  
 ورنہ برخلاف اوضاع شرعیہ کے انواع ظلم و فساد میں پڑ جائیگا یہی مسئلہ کسی نے ابن عقیل  
 سے پوچھا تھا انہوں نے کہا یہ کچھ حکم بفرستائیں ہے بلکہ بامارات ہے شرع میں تامل کرتے  
 معلوم ہوتا ہے کہ اس پر اعتماد کرنا درست ہے امام مالک نے توصل باقرار کو جب اسے حاکم پانچ  
 رکما ہے اسکی سند یہ آیت ہے ان کان قیص صدق من قبل فصدقت عطاء وبلغ چڑھے  
 میں بڑھے دزری مستار و قدوم میں طبائخ و خباز و یک ہانڈی میں جب جگڑ میں گے تو بوجڑ کے  
 کہ امارات پر اعتماد کیا جاوے اور کیا ہوگا سو جب کوئی حاکم یا دوالی فقیہ النفس نہ ہوگا امارات و  
 دلائل حال شواہد و قرائن کو نہ پہچانے گا کلیات، احکام کو نہ جانے گا تو حقوق کثیرہ ضائع ہو جائیں گی  
 اور حکم خلاف ظلم مردم ہوگا اس لیے حاکم کو دو باتیں چاہئیں ایک سمجھنا احکام حوادث کلیہ کا  
 دوسرے پوچھنا نفس مطابق احوال ناس کا تاکہ ان دونوں وجہ سے درمیان صادق و کاذب  
 و محض و باطل کے فرق و تمیز کر سکے حکم مطابق واقع کے دے جسکو شریعت کا ذوق ہے کمال ملت  
 پر اطلاع ہے وہ اس بات کو خوب جانتا ہے کہ کوئی عدل فوق عدل شرع نہیں ہے نہ کوئی مصلحت  
 فوق مصالح دین ہے یہ سیاست عادلہ ایک خبر ہے اجزاء شریعت سے ایک نفع ہے فروغ ملت  
 سے جسے دین کو بھی طرح چھڑ لیا ہے اس کو کسی طرح کی حاجت طرف کسی سیاست غیر شرعیہ  
 کے نہیں ہے سیاست ظالمہ کو خود شریعت نے حرام کر دیا ہے یہی ریاست عادلہ جس کے طفیل  
 سے اخراج حق باعدہ سے ظالم فاجر کے ہوتا ہے سو خود ایک شریعت ہے ہی لیے بعض متفقین  
 نے لکھا ہے کہ الرائی فی الشریعۃ خریف و فی القضاء مکوہتہ و یکوجب و عورتوں نے ایک  
 بچے کا دعویٰ کیا تو سلیمان علیہ السلام نے کہا چھری لاؤ اسکو و لکڑے کر دو چوٹی عورت نے کہا

یہ بچہ ادیسکا ہے انہوں نے چھوٹے کو دلوادیا بڑے کو نہ دیا اس قرینہ ظاہر سے بہتر اور کیا بتیہ ہوگا  
 یہاں اقرار سے کام نہ چلتا تھا اس لیے اس قرینے پر اعتبار کیا گیا ناسی نے اس معاملے کے لیے  
 ترجمۃ الباب کہنا ہے باب التوسعۃ للآکف فی ان یقول للشیء الذی لا یفعلہ افعل کذا  
 لیستین بہ الحق ہر ایک دوسرا ترجمہ اس سے بھی بہتر لکھا اور یہ کہا الحکم بخلاف ما یعترف  
 بہ المحکم علیہ اذ التین للآکمان الحق غیبا اعترف بہ دیکھو خدا و رسول کے کلام کو یوں  
 سمجھتے ہیں قیہ ترجمہ یوں لکھا ہے نفصل لکھا کہ ما حکم بہ غیرہ من ہون مثله او اجل منه  
 یہ تین قاعدے ہوئے چوتھا قاعدہ ما نحن فیہ یہ ہے کہ حکم قرآن و شواہد حال پر کیا جاوے یا بخلاف  
 قاعدہ یہ ہے کہ سلیمان علیہ السلام نے بچا اودن دونو کو نہ دیا جس طرح ابو حنیفہ نے کہا ہے اس قصے  
 سے یہ پہنچ طریقہ بخلاف اسی طرح قول شاہ کا ہے قصہ یوسف صلی السلام میں خدا نے اس کی گواہی  
 کا ذکر کیا اور سپہ انکار زمین فرمایا بلکہ کرتی کے پھٹنے کو طریقہ معرفت صادق کا کاذب سے ٹھیکہ پایہ رشت  
 احد التنازعین میں اس سے امر اونی باحق ظاہر ہوتا ہے قرآن شریف میں جنہا نے ذکر لوٹ کا  
 بھوی مال میں بذیل قصہ شہادت اہل ذمہ بحق مسلمین وصیت فی السفر میں کیا ہے اور یہ امر فرمایا  
 کہ بوجہ اس شہادت کے کارروائی کر دیکھ رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے قصہ قسامت میں  
 حکم بدلت فرمایا مدعیوں سے کہا پچاس یا تیرہم کہا کو خون قتل کے مستحق ہو جاؤ سو یہ لوٹ فی الدما ہے  
 اور جو سورہ باندہ میں ہے وہ لوٹ فی الاموال ہے اور جو سورہ یوسف میں ہے وہ لوٹ فی الدعوی  
 فی الاعراض ہے دیکھو عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے باتفاق صحابہ ایک عورت حاملہ کے رحم کا حکم  
 دیا تاجک کا کوئی شوہر وید نہ تھا گو جل پایا گیا جی نہ رہا ہے مالک و احمد کا اسطرح عمر و ابن مسعود  
 نے بونے شراب قبی شراب حد کو واجب کیا ہے یہ اعتماد ہے قرینہ ظاہر ہر ائمہ و خلفاء جب مال سرق  
 کسی تہم کے پاس پاتے تھے ہاتھ کاٹنے کا دیتے سو یہ قرینہ بنیہ و اقرار سے زیادہ ترقوی ہے کیونکہ  
 بنیہ و اقرار ذہن و خبر میں خبر میں صدق و کذب ہوتا ہے مال کا کسی کے پاس ملنا گویا نص صریح ہے  
 یہاں شبہ کو بالکل راہ نہیں ہے کوئی آدمی دیکھے کہ ایک قلیل خون آلودہ پڑا ہوا ہے دوسرا آدمی

سر پر چڑی لیے کٹا ہے بلکا کون شک کر لگا کہ اس نے اوکو قتل نہیں کیا ہے خصوصاً جبکہ اسکی عدالت بھی اوس کے ساتھ ہو ہی لیے جہو عمار نے ولی قتل کے لیے پچاس تیسین جانور کی مین کہ اس آدمی نے اوکو قتل کیا ہے مالک و احسن نے کہا اوکو قتل کرینگے شافعی نے کہا دیت لیتے ہی طرح اگر ایک آدمی کو دیکھیں کہ وہ ننگے سر ہے اوس کی یہ عادت دیتی دوسرا اوس کے آگے بھاگا جاتا ہے اوس کے ہاتھ میں چمار ہے تو یہی حکم کیا جاوے گا کہ وہ عمار اسے شخص کا ہے نہ اوس ظالم غاصب کا جس کے ہاتھ میں ہے کیونکہ یہ قرینہ ظاہرہ بینہ و اعتراف سے کمین باوہ توی ہے تضامہ نکول ہی تو یہی رجوع ہے طرف مجرد قرینہ ظاہرہ کے جس سے یہ بات ظاہر ہے کہ اگر مدعی بچا ہو گا تو مدعی علیہ قسم کھا کر اوس کے دھوے کو دفع کر دیگا جب اوس نے قسم نہ کھائی تو یہی نکول ایک ظاہر قرینہ ہے صدق مدعی کا اس لیے اصل برات ذمہ پر مقدم ہے بہت قرآن و امارات ہیں جو نکول سے ہی اتوی ترہوتے ہیں قصہ حاطب بن جب عورت نے کہا میرے پاس کوئی خط نہیں ہے تو علی رضی اللہ عنہ نے کہا تو خط دیدے ورنہ ہم تجھ کو برہنہ کرینگے ناچار اپنے اپنی چوٹی میں سے خط نکال کر پیش کیا اسی طرح اگر کوئی مدعی علیہ کہے کہ میں مفلس ہوں میرے پاس کچھ نہیں ہے تو حاکم کو پہونچتا ہے کہ حسب درخواست مدعی اوس کی تفتیش و تلاشی کر لی سرافرنیہ نے دھوے عدم بلوغ کا کیا تھا صحابہ نے بامر رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کشف ازار کر کے کیا بالغ کو نابالغ سے علیحدہ کر دیا اسی باب سے ہی حکم کرتا قیاس پر رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم خلفا راشدین نے قیافے کو دلیل ثبوت نسب کا ٹھہرایا ہے حالانکہ میان سوائے امارات و علامات اور کچھ نہیں ہے بعض فقہار نے کہا بڑے عجیب کی بات ہے کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اور بعد اونسے صحابہ و تابعین تو قیافہ سے احقاق نسب کرین مگر بن خطابؓ اوپر عامل ہوں پراس مسئلے کا انکار کیا جاوے اور اگر کوئی مشرق میں ہو پھر وہ ایک عورت سے نکاح کرے جو مغرب میں ہے پھر چہ مینے بعد اس عقد کے وہ بچا جن اور دے اوکو تین طلاقیں ہی ویدیں ہوں تو وہ بچا لوتی فرج کا ٹیپکا اس لیے کہ وہ عورت اسکی فریض ہے اسی باب سے لعان بھی ہے جب عورت نے قسم کھائی

انکار کیا تو یہ اقوی امارات ہے صدق زوج پر اسکا لعان اور سکا نکول بجائے شہود ہو گا فائدہ  
 بینہ شرع میں اور خیر کا نام ہے جس سے حق ظاہر ہو یہ بینہ کہی جا رہا گواہ کہی تین گواہ کہی دو  
 کہی ایک مرد و عورت تین کہی ایک گواہ ہر اہمین مدعی کہی ایک ہی مرد ایک ہی عورت کہی نکول  
 کبھی شاہد حال ہوتا ہے جیسے صورت و سیاہی بینہ الیحدۃ علی المدعی کے ہی معنی ہیں کہ مدعی اپنے  
 صحت و عموے کو بیان کرے سو جس طریق سے صدق اور سکا ظاہر ہو گا اور اسکے موافق حکم دیا جاوے  
 حکام و دلاء و حقائق نے ہمیشہ استخراج حقوق کا فرسات و امارات سے کیا ہے جسے بینہ کو دیا جاوے یا  
 ایک گواہ کے ساتھ خاص کیا ہے اور اسے حق مساوی بینہ ادا کیا قرآن شریف میں جہاں کمین ذکر  
 بینہ کا آیا ہے مراد اس سے حجت ہے نہ دو گواہ اگر چہ گواہ بھی منجملہ بینہ کے ہیں مگر مراد اس سے مطلق  
 دلیل و برہان ہے مفرد ہو یا مجموع بلکہ کبھی بعض انواع بینہ دو شاہد سے بھی زیادہ ترقی ہوتے  
 ہیں جبکہ صدق حال مدعی پر دال ہوں بینہ دلالت حجت برہان آیت تبصرہ علامت امارت  
 یہ سب الفاظ متقاربتہ یعنی ہین فقہاء نے کہا ہے حاکم کو جب شہود میں کچھ شک پیدا ہو تو ان کو مجتہد  
 کر کے سوال کرے مدعی کے دعوے میں شک ہو تو سبب حق سے اور یہ کہ وہ حق کس طرح پر ہے سوال  
 کرے اسی طرح امین و مدعی علیہ کے کلام میں غور کرے قرآن کو دریافت کرے جس سے ہموچال  
 مشکف ہو جاوے ابن قیم نے کہا ہے قل حاکم او والی احدثی بذلک وصالہ فیہ ملکۃ الاولاد  
 عرف الحق من البطل واصل الحق الی اهلہا عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ کے پاس ایک  
 عورت آئی اور نے شوہر کا شکرا دیا کیا کہ یہ سارے اہل دنیا سے بہتر ہے رات بہر عبادت کرتا ہے  
 دن بہر روزہ رکھتا ہے پھر حیا سے چپ ہو گئی عمر نے کہا جزاء اللہ خیر التوفی او سکویت اچھا کہ  
 جب پھر کھلی کعب بن سویمان نے کہا اہل میرا المؤمنین یہ تو اپنے شوہر کا شکوہ لائی تھے کہا بلا کہو  
 کہا تم فیصلہ کرو کعب نے کہا کیا آپ کے ماننے میں حکم و ان کا مان تم نے اسکی بات سمجھ لی ہے  
 یعنی نہیں سمجھی کعب نے اس کے شوہر سے کہا اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے فالنکحی اما طاب لکم من  
 الغسل انتم اس لیے تین دن روزہ رکھو چوتھے دن نزدیک بی بی کے افطار کر تین رات قیام



چوتھی رات اس کے پاس بسر کرے کہ اے عجب الٰہی من لادول پہر کعب کو قاضی بصرہ کو دیا  
انکی فرست کے عجائب حکایات میں قاضی شریح بھی فطنت و فراست میں ضرب المثل تھے  
شیعی نے کمائین پاس شریح کے بیہاتما ایک عورت آئی کسی مرد کی عریضہ خاصہ تھی آئندہ آٹھ  
آنسو سے روئی مینے کہا قاضی صاحب یہ ضرور مظلومہ ہے اونہون نے کہا یوسف علیہ السلام کے  
بھائی شام کو باپ کے پاس روتے ہوئے آئے تھے اسی طرح ایاس بن معادیہ کے نزدیک چا  
عورتین آئین ایاس نے کہا ایک انہین حاملہ ہے دوسری مرضہ تیسرے شیب چوتھی بکر ویک اتو  
ایسا ہی پایا انے کما تم نے کیونکر پہچانا کہ حاملہ بات کرتی تھی اپنے پیٹ سے لپڑا اودھانی مضر  
نہین پر ہاتھ رکھتی شیب آنکھ میں آنکھ ڈال کر بات کرتی بزمین کی طرف نگاہ دینچی کر کے گفتگو  
کرتی تھی طرق حکیمہ میں اس طرح کے فرسات و امارات کے بہت سے حکایات لکھے ہیں عمدہ عمدہ روایا  
اتخراج حق کے بیان کیے ہیں حکام و ولاد کی سبب اسغری معالہ شناسی مقدمہ فی کا ذکر ہی کیا ہے  
غرض کہ جس تدبیر و حکمت سے حق و ناحق میں فیصلہ ہو سکے وہ داخل اباحت ہے اسی طرح اگر کوئی ایسا  
حیلہ ہو جس کے سبب کسی مکروہ و افست سے رہائی ملے اتنی ہے قول ہو یا فعل یا تعریض تو درجہ  
جائز ہے مستند احمد میں ابی ہریرہ سے روایت ہے کہ ایک آدمی یاس رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ  
سلم کے آیا کہا مجھ کو سیل جسیا یہ انداز دیتا ہے فرمایا کہ کاسا سامان نکال کر راہ پر ڈال دے اونے ایسا  
کیا لوگ جمع ہو گئے پھر کیا قصہ ہے کہا میرا بیٹا وہی ہے جتنا ہے لوگوں نے اس پر ہسایہ پر لعنت  
کرنا شروع کیا اللھم العنہ اللھم العنہ کہنے لگے آخر ہسایہ آیا اونے کما تم اپنے گھر میں چلو  
سامان لیجاؤ واللہ پر میں تم کو کسی طرح کی انداز نہ دنگا سو یہ جیدا اور جحیلہ کہ اس طرح کا ہو اوس کو  
شرعیات مباح رکھتی ہے اچھا حاصل وہ تحصیل انسان جبین کسی فضل مباح کے ذریعہ سے ظلم ظالم سے  
رہائی حاصل ہونے کے درست ہے نہ وہ احتیال جس کے ویسے سے کسی فرض خدا کو ساقط کے محرم عری  
کو جائز کیا جاوے سفر ہجرت میں جب کوئی ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ سے پوچھتا کہ تمہارے ساتھ  
کون شخص ہیں تو وہ کہدیتی ہا دیل گئی علی الطریق مینے ایک راہ بتانے والا ہے اسی طرح اور صحابہ

نے بھی بعد انکے کیا ہے غرض کہ ایسی تعریف جس کے سبب سے کسی نافت و بلائی دینی و دنیوی سے  
نجات حاصل ہو سکے اوسین ارتکاب کسی معصیت کا نہ ہو وے تو وہ قول و فعل وہ تخیل و تہمیر  
شرعاً جائز ہے ابن ابی لیلیٰ کو بعد نماز جمعہ کے ایک دکان پر کھڑا کیا کہ تم علی بن ابی طالب رضی اللہ  
پر لعنت کرو انہوں نے کہہ کرے ہو کہ کما امیر نے مجھ کو حکم دیا ہے کہ میں علی بن ابی طالب پر لعنت  
کروں سو تم سب اوس پر لعنت کرو لعنہ اللہ

## فصل

حاکم کو جائز ہے کہ ایک مرد کی گواہی پر حکم دے جبکہ صدق او سکا سچان لے مگر غیر حدود میں  
اللہ تعالیٰ نے یہ کمین واجب نہیں کیا کہ بخیر و گواہ کے حکم نہ دیا جاوے خود رسول خدا صلی اللہ علیہ  
وآلہ وسلم نے ایک گواہ و یمن اور فقط ایک گواہ پر حکم جاری فرمایا ہے اسی طرح صحابہ و تابعین نے  
اس سلسلے پر عمل کیا ہے عجمی بن سعید نے کہا ان ذلک عندنا ہا و السنة المعروفة قضائین مع الشاہ  
سنت صحیحہ سے ثابت ہے ہرگز مخالف حکم خدا و رسول کے نہیں ہے قرآن شریف میں جو حکم تحریر  
قرض کا و گواہی وغیرہ کا آیا ہے وہ واسطے حفظ حقوق کے ہے سو یہ او چیز ہے کہ حکم حاکم اور  
چیز دیکھو حاکم نکل دین پر واسطے مرد و دے حکم کرتا ہے حالانکہ ان دونوں کا ذکر قرآن میں نہیں آیا  
ہے حاکم حکم بقیمہ کرتا ہے قیلے سے حکم لگاتا ہے قیاست کا حکم دیتا ہے حالت موجودہ کا اعتبار کرتا ہے  
حالانکہ ان سب کا ذکر کتاب اللہ میں نہیں آیا ہے مگر یہ عمل راہ شرعاً جائز ہے سلفا خلفا معمول  
چلا آیا ہے الرائی فی القضاء مکرمہ کے یہی معنی ہیں وفي الشریعة تصرف کا دوسرا محل ہی قائم  
ایک گروہ کا مذہب قضائہ سلف عادلین سے یہ ہے کہ جب صدق گواہ معلوم ہو گیا تو ایک گواہی گما  
کافی ہے حاجت قسم کی نہیں ہے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے یمن کو ہمراہ شاہد کے شرط نہیں رکھا ہے بلکہ  
بطریق تقویت شہادت اعتبار کیا ہے سنن ابی داؤد میں ہے باب اذا علم الکاحد صدق الشاہد  
الواحد یحییٰ لہ ان یکھد بہ پیراس باب میں حدیث خزیمہ بن ثابت کو لکھا ہے آنحضرت نے تناس  
انہی گواہی جائز کی بہت سے لینے ایک سب کے اسی طرح ایک اعراہی کی گواہی رویت ہلال میں

قبول فرمائی شاہد و ہمد کی شہادت قصہ سلب میں منظور کی قاتل سے نہ دوسرا شاہد طلب کیا  
 نہ حلف چاہا یہ قصہ صحیحین میں ہے فائدہ تھا عورتوں کی گواہی بھی غیر محدود و قصاص میں درست  
 ہے ایک جماعت سلف و خلف کا یہی مذہب ہے ایک مست نے اپنی چور کو تین طلاقیں دیدی  
 تین یہ قصہ سامعین عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ کے گواہی عورتوں نے گواہی دی اوپر دونوں میں  
 تفریق کرادی اسی طرح گواہی ایک طبیب عدل کی جرح و بھڑک میں درست ہے جبکہ دو طبیبین  
 مرض و واب میں گواہی ایک بیطار کی مقبول ہے یہ باب اور باب و عادی نہایت لہذا جوڑا ہے  
 سائل ان ابواب کے طرق حکم میں مع اوکثرت بہ وحدثیہ وفقیہیت شرح و بسط سے لکھے ہیں  
 بیان تو نقطہ اشارہ کرنا طرف صحت اس عمل راہ کے منظور ہے نہ استقرا جملہ احکام و دعاوی غیر کا  
 حاصل مقام یہ ہے کہ نوم و مخصوص ولایات اور کچھ متولی بذریعہ ولایت استفادہ کرتا ہے  
 تلقی ان سب کی بذریعہ الفاظ و احوال عرف ہوتی ہے اس کے لیے شرع میں کوئی حد مقرر نہیں  
 کہی وہ بات جو دہل ولایت قصا ہے ولایت حرب میں آجاتی ہے کہی بالکسب کے ہوتا ہے  
 یہی حال جب ولایت مال کا ہے یہ سب ولایات دراصل ولایات دنیویہ و مناصب شرعیہ میں  
 جس کی نے ان ولایات میں عدل کو لگا کر کہا حسب الاسکان اطاعت خدا و رسول بجالایا وہ ابرا  
 عادلین سے ہے قیامت کے دن زیر سایہ عرش ہوگا جسے حکم ساتھ جہل و ظلم کے دیا وہ ظالمین  
 معتدین سے ہے جہنم اسکا ٹھکانا ہوگا ان الابرار لفی نعیم وان الفجار لفی عظیم

### فصل

حرص کرنا ولایت پر طلب کرنا عہدے کا کردہ و حرام ہے ابی موسیٰ نے کہا میں اور عمرو بن نفیل  
 میرے پاس رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے آئے ایک نے کہا تمکو والی کر دے بغض خیر کا دوسرے نے بھی  
 کہا انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا انا والله لا فقی هذا العمل احلایا لہ و احلایا لہ علیہ متفق علیہ  
 حدیث انس میں ہے رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس نے مال کا قاضی ہونا وہ سوچا گیا  
 طرف اپنی جان کے اور جس پر کیا گیا اوپر فرشتہ اوڑھتا ہے وہ اس کی مدد کرتا ہے

رواہ الخمسة الا النسائی حدیث ابی ہریرہ میں ہے جسے طلب کیا قاضی ہو مسلمانوں پر  
 پہرہ قاضی ہو گیا عدل اوسکا جو پر غالب ہوا اوسکے لیے جنت ہے جسکا جو عدل پر غالب  
 ہوا اوس کے لیے دوزخ ہے رواہ ابو داؤد ابن مسعود نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم  
 روایت کیا ہے کوئی حاکم نہیں جو حکم کرتا ہے در میان لوگوں کے مگر روکا جاوے لگا دن قیامت  
 کے ایک فرشتہ اوس کی گردن پکڑ کر جہنم میں لٹکا کر دیگا ابو ذر سے فرمایا میں تجکو ضعیف کھتا  
 ہوں تو دو آدمیوں پر اسیر مت بن امارت امانت ہے دن قیامت کے غری و نداشت ہے  
 فائدہ حق مردم بقضا و شخص ہے جسکا فضل و صدق و حلم و ورع ظاہر ہو عارف کتاب و  
 سنت ہو فوازل کو پہلے قرآن سے تلاش کرے پہرنت سے پہر قول متفق حدیث صحابہ سے پہر اگر  
 اوسکے اقوال میں اختلاف ہو تو جو قول شعبہ بقرآن ہو پہر شنبہ بسنت اوسکو پہر فتویٰ اکابر  
 صحابہ کو اختیار کرے اہل علم و فضل سے اکثر مشورہ کرے زبان و فرج کا محافظ ہو قاتل بالغ  
 مائل عن الہوی ہو جو کہ اس زمانے میں جامع ان سب و صاف کا ملنا مشکل ہو گیا ہے اس لیے  
 واجب یہ ہے کہ جو اہل و فضل اہل زمانہ ہوا اوسکو تلاش کرے حدیث امام حسین میں آیا ہے غزو  
 اور مانگو تم پر کوئی غلام حبشی میرا ہو جب تک کہ وہ کتاب خدا کو قائم کرے رواہ النجاشی الا  
 البخاری صلب نے کہا اطاعت غلام کی واجب نہیں ہے مگر جبکہ کسی امام قریشی نے اوسکو حال  
 مقرر کیا ہوا اس لیے کہ امامت نہیں ہوتی ہے مگر قریش میں شافعیہ خفیہ کے نزدیک غلام کا قاضی  
 ہونا درست نہیں ہے امام کیسا ہی ہو عادل یا ظالم جب تک نماز پڑھتا ہے اوس کے قاضی  
 کرنے سے قاضی ہو سکتا ہے سلف صالح بنی اسد کی طرف سے مال و قضاء ہوتے تھے حالانکہ  
 علم و عمل اور انکا خفی نہیں ہے نہ ظلم بنی امیہ کا پوشیدہ ہے انہیں ایسے ہی تھے جو ناحق کا خون کرتی  
 مال غیر حلال لیلیۃ فائدہ قاضی کا مجتہد ہونا چاہیے اس لیے کہ حق و عدل کو مجتہد پہچانتا ہے  
 مقلد کو وہی معلوم ہے جو اوس کے امام نے کہا ہے وہ کیا حکم ساتھ حق و عدل کے کرے گا بریدہ  
 کہ رسول خدا نے فرمایا ہے قاضی تین طرح ہیں دو جہنم میں ایک جنت میں جس نے حق پہچانا

حق کے موافق حکم کیا وہ جنت میں ہے جسے حق پہچانا مگر موافق اوس کے حکم نہ یا بلکہ جو کس  
 وجہ جہنم میں ہے تیسرا وہ شخص ہے جسے حق نہ پہچانا بلکہ جاہلانہ حکم دیا وہ جہنم میں ہے رواہ الاربعۃ  
 وصحیحہ الحاکم یہ حدیث نہایت خوفناک ہے اس زمانے کے اکثر حکام و قضاة اسکے مصداق  
 ہیں اس لیے کہ اکثر تو انہیں حق کو ناحق سے امتیاز ہی نہیں کرتے ہیں کوئی اگر حق کو کسی جگہ  
 پہچان ہی جاتا ہے تب بھی خلاف حق حکم دیتا ہے سو یہ دونوں قسم کے آدمی دوزخ کا ایندھن  
 بنینگے ایسا حاکم و قاضی جو عالم حق ہو حق کے موافق حکم کرے لاکھوں میں ہزار ہزاروں میں سو  
 سیکھوں میں دس پانچ بھی کسی جگہ دیکھے نہ نہیں جاتے سچ ہے ۷

در کا حراۃ عشق از کفر ناز گزیر است آتش کرا بسوزد بولب گرباشد

یہ مرفول کچھ نہ ہل امثلات و نقول ہل من مزید مختصر شرح سنہ میں لکھا ہے غیر مجتہد کو جان  
 نہیں ہے کہ قاضی بننے نہ امام کو جائز ہے کہ اوسکو قاضی بنا دے مجتہد کو پانچ علم ہونا ضروری ہے  
 علم قرآن کا علم حدیث کا علم اقوال صحابہ کا علم گفت کا علم استنباط حکم کا کتاب و سنت سے آبی ہونا  
 نہ کہ انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے من ولی القضاء فقد ذبح بغیرہ سکین رواہ احمد والاربعۃ  
 وصحیحہ ابن خزيمة وابن جہان بنی جو کوئی قاضی ہوا وہ بے چہری بیخ کیا گیا مراد یہ ہے کہ بی عزت  
 ہلاک ہوا دوسرے حدیث میں ابی ہریرہ سے یوں آیا ہے کہ رسول خدا نے فرمایا ہے لگتا ہے  
 کہ تم حرص کرو گے امارت پر یہ امارت پیشانی ہے دن قیامت کے رواہ البخاری و احمد  
 والنسائی یہ حدیث شامل ہے اونی امارت سے لیکر امارت غلطی تک کو خواہ ایک نفر پر امیر ہو یا  
 خلیفہ امت دونوں میں داخل ہیں مگر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے ایک خط ابو موسیٰ کو لکھ دیا تھا اؤین  
 احکام قضا لکھے تھے قاضی کو اوس خط کا معلوم کرنا ہو جب اوس کے چلنا ضروری خط کتاب طریق ملک  
 میں نقل کیا ہے قاضی کو بچا ہے کہ حکم دے جب تک کہ دعویٰ علیہ و دعوئی بات نہیں ملے حدیث غیر  
 میں ہے مرفوعاً جو ماہی جگہ جگہ ہے اور وہ جانتا ہے کہ یہ بات ناحق ہے وہ ہمیشہ خدا کے غصے میں  
 ہے یہاں تک کہ بارگاہ دوسری روایت میں یوں آیا ہے جسے مدد کی کسی خصوصیت میں

مرد ظلم اور سیر خدا کا غضب ہے رواہ ابوداؤد ام سلمہ نے کہا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میں اپنے  
 ہوں تم میرے پاس جگر لڑاتے ہو شاید تم میں بعض آدمی تیز زبان قوی بیان ہو مگر میں نے یہ چیز  
 سنا ہوں وہ کیا حکم دیتا ہوں سو جو میں حق اوس کے بہانی کا دلاؤں وہ ملیوے میں ایک  
 ٹکڑا آگ کا کاشکرا اوسکو دیتا ہوں رواہ ابوالکحاحہ جابر نے کہا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کیونکر پاک  
 ہو سکتی ہے وہ است کہ اوس کے ضعیف کا حق شدہ میرے ذرا لایا جاوے رواہ ابن حبان حاشہ  
 نے کہا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے قاضی عادل کو دن قیامت کے بلا دین گے ایسا سخت حساب  
 لیا جاوے گا کہ وہ تنہا کر گیا کہ کاش میں نے ساری عمر میں دو آدمیوں کے بیچ میں ہی کوئی حکم نہ کیا تھا  
 رواہ ابن حبان جب قاضی عادل کی یکتا بخیری تو قاضی جو رجسٹل کا خدا حافظ ہے عبد اللہ  
 ابن وریب کو غلیظہ وقت قاضی کرنا چاہتے تھے وہ چھپ رہے کسی نے ایں گہ میں جہانکا دیکھا  
 چھپے بیٹھے ہیں کہ تم باہر نکال کے موافق کتاب و سنت کے کیون حکم نہیں کرتے کہ تم کو معلوم نہیں کہ  
 علماء کا حشر ہر آہنیار کے ہو گا قاضیوں کا حشر ہر سلاطین کے ہو گا ابوالہامانی کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے  
 فرمایا جسے آدمی یا زیادہ پر ولایت کی ہے اوسکو دن قیامت کے ہاتھ گردن سے باندھ کر لادینگے پھر  
 نیکی اوس کی اوسکو چھوڑا ونگی یا گناہ اوسکا اوسکو ہلاک کر دے گا رواہ احمد فائدہ حدیث  
 ابوبکر بن ابیہ ہے رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ان یفعل قوموا لوالہم ووالہم ابوالخاری  
 واحمد والنسائی والترمذی وصحیحہ کہیں غلام نہوگی اوس قوم کو جسے عورت کو اپنا سیر نہایا  
 یہ حدیث دلیل ہے اس بات پر کہ عورت کا والی ہونا احکام عامہ مسلمان پر چار بن نہیں ہے خواہ  
 امارت ہو یا قضا تو کافی نے کہا حدیث مال ہے اس امر پر کہ عورت اہل ولایات سے نہیں ہے  
 کسی قوم کو حلال نہیں کہ اوسکو والی بناوین اس لیے کہ تنجب ایسا امر کا جو موجب عدم فلاح ہے  
 واجب ہے اتنی ہی ایسے یہ بات دیکھی جاتی ہے کہ جس قطر یا خطی یا ملک میں کوئی عورت حاکم  
 ہے وہ قوم ہمیشہ خرابی میں رہتی ہے کہیں اوسکو فلاح نہیں ہوتی ہر عورت کا دین ہر عورت  
 کی عقل ناقص ہے جب دین ناقص ہوا تو اس سے دوسروں کے دین کو کچھ نفع نہوگا جب

عقل ناقص ہوئی تو ہر کام ادا کا سرسرخلاف عقل ہوگا عقل سلیم سے درستی دنیا کی ہوتی ہے  
 دین سے درستی آخرت کی ہوتی ہے جب اسیر یا حاکم یا والی یا رئیس بے عقل ناقص میں اسیر تو ہر  
 دین دنیا و دین و باہین یک حکم حق میں عام عورتوں کے ہے ہر جو عورت کسی قدر سودہ یا اسودہ  
 ہوتی ہے تو ادا کا دین اس کی عقل اور یہی زیادہ کم ہو جاتی ہے اور من ینشأ فی الحلیۃ  
 وھو فی الخصام غیر مبین یعنی جسے نافرمانی آرام عیش زیور پوشاک میں پرورش پائی وہ لوہا ہوگا  
 مقدمہ معاملہ بھنکا کیا جانی جتنے عیوب و نقائص خدا نے ذات میں عورتوں کی رکھے ہیں بیان  
 وہ سب ظاہر ہو جاتے ہیں اس لیے کہ امارت کسی عیب کی ظاہر ہونے سے منع نہیں کرتی بلکہ  
 قوت دیتی ہے غریب عورتوں کے عیب تو بسبب عدم قدرت کہی پوشیدہ ہی رہ جاتے ہیں  
 یا صحبت شوہر صالح یا عالم یا دور ویش میں بسبب اطاعت شوہر کے جو شرعاً واجب ہے اصلاح پذیر  
 بھی ہو جاتے ہیں مگر تنان اسودہ حال ستورات اسیرات کے عیوب کی طرح خفی نہیں رہ سکتے  
 اذ کو کسی کام کے کرنے میں کسی کا کچھ ڈر نہیں ہوتا ہے عیب کو د عیب سمجھیں اور نیکے نزدیک  
 گویا حسن و قبح اشیا کا عقلی ہے جبکو د عیب جانیں وہی عیب ہے جبکو وہ ہر تھمین وہی ہر  
 ہے نہ خود کسی طرح کا علم ہے کہ نیک و بد میں تمیز کریں نہ دوسرے سے اپنے عیوب کا حال چھپیں  
 بلکہ جو کوئی اذ کوئی بات اونکے کام پر عیب لگا دے تو اذ کوئی دشمن ہو جاوین اگلے بادشاہ سلطان  
 والی نام ملتا اور فقر اس کے گرجاتے اونے نصیحت و نصیحت طلب کرتے اپنے عیوب دریافت فرماتے  
 پر جب اذ کو اونکے خالات و مظالم پر مطلع کرتے تو یہ رڑو دیتے ڈرجاتے توبہ کرنے لگتے آج اگر  
 کوئی اس طرح پر کسی رئیس اسیر کو نصیحت کرے تو شاید فی اللہ شر سے نکال دیا جاوے ورنہ است  
 ضرور ہی ہوگا کہ اس کی صورت سے نفرت ہو جاوے گی ع میں تفاوت رہا کجاست تا کجاست  
 غرضکہ امارت ایک خزانہ فساد ہے جب اسیر مرد ہی راہ پر نہیں ہوتے تو ہر اسیر عورتوں کا کیا  
 ذکر ہے قرآن شریف میں شیطان کے مکر کو ضعیف عورتوں کے مکر کو عظیم فرمایا ہے فاشدہ

عمر بن مرثدہ نے رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے روایت کیا ہے کہ جبکہ خدا نے اسوٰطین میں سے کسی چیز کا والی کیا ہے وہ لوگوں کی حاجت و فقر سے پردے میں بیٹھا تو اسدا وکی حاجت سے پردہ کر گیا اسخبرجہ ابوداؤد والترمذی اس سے معلوم ہوا کہ والی ملک کو اہل حاجت سے چھپ کر بیٹھنا پر دوشین ہونا درست نہیں ہے اس باب میں اور کئی حدیثیں بھی آئی ہیں مگر جب عورت کسی امر کی والی ہوگی تو اسکو حجاب سے چارہ نہیں ہے وہ اوی اپنے پردے کی اوٹ سے حاجت اہل حاجت کو نہ سمجھے متاویہ رضی اللہ عنہ نے حدیث مذکور کو سنکر ایک شخص کو مقرر کیا تھا کہ وہ حواج مسلمین کو اون تک پہنچا دیا کرے ایسے شخص کو اصطلاحاً حلوک میں عرض کی گئی کہتے ہیں تشافی نے کہا حاکم کو دربان مقرر کرنا بچا ہے تاکہ ہر حاجت مند اس تک پہنچ سکے اور دن نے کہا نہیں بلکہ تقرر دربان کا جائز ہے تاکہ حاجت مند ترتیب و آراوین ہر شخص کے دشمنانہ اندیشہ و فساد کا ہے سلف کا زمانہ سکون و قیام علی الخیر کا تھا اب وہ وقت ہے کہ اگر والی پنا حفظ نہ کرے تو یہ اوباش بد معاش مفسد خدا جانے کیا گت اوکی کر ڈالیں رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم جب نف بٹھ پر بیٹھ تھے تو دروازہ باغ پر دربان مقرر کر دیا تاکہ بے اذن کوئی اندر نہ آئے پاس اسی طرح قصہ ایلا امین بے اذن کوئی اندر مکان کے نہ آتا تھا اگلا قصہ گویا نمونہ دربار عام کا ہے دومرتبی دربار خاص کا اس سے جواز آٹھا و حاجب کا معلوم ہوا ہمیشہ تجب رہنا بھی بے مشبہ کر وہ ہے گو حرام نہ ہو علمائے کہا ہے جو پہلے آوے او سکوپہلے بلاوے حاجب ایسا ہو کہ مقادیر کو پہچانے ہر ایک کا حفظ مرتبہ رکھے امین نقد پارسا ہو فائدہ حدیث میں آیا ہے لعنت خدا کی ہے رشتی مرتبی پر رواہ الادبہ و صحیحہ الترمذی یعنی ان دونوں پر بلکہ رائش پر بھی سکے حدیثوں میں آئی ہے رشتی کہتے ہیں رشوت دینے والے کو مرتشی وہ جو لیوے رائش وہ جو دوا کر رشوت میں قاضی حامل حاکم وغیرہم سب برابر ہیں رشوت کا دنیا لینا حرام ہے گو صاحب حق کوین نہوجئے کہا کہ طالب حق کو رشوت دینا اور حاکم کو اس سے لینا جائز ہے اوستہ خطا کی کوئی حصص اس حکم کا موجود نہیں ہے بلکہ رشوت مطلقاً حرام ہے بدلیل عموم حدیث بان اس جرم پر کوئی حد

عمر



تقریر شرع میں نہیں آئی ہے اسکی سزا ہی مستدرک کافی ہے کہ ایسا آدمی معزول کیا جاوے  
مال رشوت واپس کرادیا جاوے سبیل السلام میں لکھا ہے جو مال قاضی لیتے ہیں وہ چار قسم ہے  
رشوت ہدیہ اجرت رزق پہلا مال اگر اس لیے دیا گیا ہے کہ حاکم حکم ناحق کر دے تو یہ حرام ہے  
راشی مرتشی دونوں پر اور جو اس لیے دیا گیا ہے کہ سچا حکم دے تو حاکم پر حرام ہے نہ دینے والے پر  
اس لیے کہ اسنے اپنی حقرسی کے لیے دیا ہے اسکا حکم دیا ہے جیسے کوئی واسطے لانے غلام اگر بیٹا  
کے کچھ مزدوری مقرر کر دے یا خصوصت پر کچھ اجرت دے بعض نے کہا نہیں بلکہ یہ بھی حرام ہے  
اس لیے کہ اس طرح کا دنیا حاکم کو گناہ میں ڈالتا ہے ہی قول قوی و حق ہے ہر کیسی کی یہ صورت  
ہے کہ قاضی ہونے سے پہلے اگر اس طرح کا برتاؤ تھا تو حرام نہیں ہے لیلیہ سے اور بدلا کر اسے اور جو  
بعد قضاء کے دیتا ہے اور کوئی معاملہ مقدمہ نہیں ہے تو کوہ ہے گو جائز ہو اور جو کوئی مقدمہ  
وائر ہے تو ہر بالکل حرام ہے حاکم و ممدی دونوں پر اجرت یہ ہے کہ حاکم نے جسکو اس کام پر مقرر  
کیا ہے اسکو عوض کام کے کچھ تحواہ یا سالا بیت المال سے دیتا ہے تو اسکو اس اجرت کا لینا  
بقدر عمل درست ہے ہاں اگر عمل سے زیادہ لے لگا تو حرام ہے اسلیے کہ یہ اجرت بقابلی عمل کے  
ہے نہ اس لیے ہے کہ وہ حاکم ہے جتنی اجرت غیر حاکم کو اس عمل پر ملنا چاہیے اتنی ہی اسکو لینا  
درست ہے نہ زیادہ اتنی لیے یہ بات کہی گئی ہے کہ تو اگر کو قاضی بنانا فقیر کے قاضی بنانے سے  
بہتر ہے رزق یہ ہے کہ بیت المال سے بقدر سد رزق اسکو دیا جاوے خواہ وہ قاضی ہو یا نہ ہو  
اسکا لینا بھی درست ہے

## فصل

شہادت کہتے ہیں خبر قاطعہ کو شاہد وہ ہے جو اس شہادت کو ادا کرے لفظ شہادت کا تلفظ وقت  
ادائے شہادت کے کچھ شرط نہیں ہے اور شرعیہ میں کمین اسکا ذکر نہیں آیا جو اخبار کافی ہے  
بعض نے کہا شہادت علی الاقوال میں تلفظ شرط نہیں ہے مگر افعال میں شرط ہے جو شخص ہواں سے  
پہلے شہادت ادا کرے وہ بہت اچھا آدمی ہے مگر جبکہ سچی گواہی دے وہ بات سچ لگو رہی تیا ہے

مثل منکر و زکر کے اسپر روشن ہو ورنہ شہادت زور برابر شرک کے ہوتی ہے حدیث میں آیا ہے  
 جائز نہیں ہے گواہی بخائن و فحاش و دشمن کینہ پرور و قانع اہل بیت کی رواہ ابو داؤد علی بن  
 حمزہ ایک روایت میں زانی زانیہ یہی آیا ہے انکی گواہی ایسے درست نہیں ہے کہ یہ کہلے  
 فاسق ہیں خدا نے فرمایا ہے ان جاء کھ فاسق بلیبا فبلیبا ہی طرح عورت اہل شہادت سے  
 نہیں ہے یعنی بسبب نقصان عقل و دین کے شرطیت آزادگی پر البتہ کوئی دلیل نہیں ہے تو ان  
 میں نہ حدیث میں باپ بیٹے کی گواہی میں اختلاف ہے کیونکہ قرابت و زوجیت مظنہ قہمت ہے  
 قریب و متم کی گواہی سے بھی حدیث میں نفی آئی ہے جبکہ اکثر سہو ہوتا ہے او سکی گواہی بھی صحیح  
 نہیں جو آدمی جھوٹ بولا کرتا ہے اس کی شہادت بھی مقبول نہیں ہے ان مسلمان کی گواہی  
 حق میں کافر کے مقبول ہے گواہی ہم عداوت و نفی ہو قانع جو کسی کے گمروئی کفر سے پرہیز کرتا ہے  
 اس کی گواہی حق میں گمراہ والوں کے تو درست نہیں ہے مگر غیر دین کے لیے جائز ہے حدیث میں  
 آیا ہے گواہی کا نون والوں کی شہاد والوں پر جائز نہیں ہے رواہ ابو داؤد عن ابی شریہ صریحا  
 یہی مذہب ہے امام احمد کا مگر شکو کافی نے کہا ہے کہ اگر بدوی عادل ہو تو کوئی مانع او سکی قبول  
 شہادت سے نہیں ہے رسول خدا سلم نے گواہی انراہی کی ہلال رمضان پر قبول فرمائی ہے  
 اسی طرح شہادت زن عادلہ کی حق میں عورت شہاد کے مقبول ہوتی ہے تعدیل شہادت میں  
 اہی مستر کافی ہے کظاہر میں متیقم احوال ہو کوئی شک نہ ہو سپر ظاہر نہ ہو یہ ضرور نہیں ہے کہ ان  
 حال کی گردید کریں عمر رضی اللہ عنہ نے جمول احوال کی گواہی جائز نہیں رکھی جوئی گواہی بخند  
 اگر الکبار کے ہے آند پاک نے شہادت زور کو برابر شرک کے ٹھیرا ہے یہ گواہی زنا چوری سے  
 ہی بدتر ہے مگر لوگوں نے اسکو ایک آسان کام سمجھ لیا ہے تحبونی کھانا وھو عند اللہ عظیم  
 عشق چہ آسان نمود آہ چہ دشوار بود  
 جب چہ دشوار بود یا چہ آسان گرفت  
 ایک گواہ کے ساتہیں مدعی کافی سہو میں کا اعتبار لعلان قناست میں کیا گیا ہے ان  
 اہل بیت اسکو قبول نہیں کرتے ہیں سو پڑے منکرین مسلمان کو تو قبول کرنا خدا و رسول کا کافی

گرد و ست موافق ست سجدی سہل ست جفا سے ہر دو دھما لم  
 فاعلم جب کوئی یہ علم کرے کہ اس چیز میں سیراق پہنچا ہوا ہے تو اس کو دعویٰ  
 کہتے ہیں جب اس دعویٰ پر وہ دلیل لاوے گا تو اس کو بیڈہ کہتے ہیں ابن عباس نے کہا رسول خدا  
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا اگر کوئی کونزے اونکے دعویٰ پر دلاوے یا جا کر گناہ تو بہت لوگ  
 دعویٰ درما و اموال کے کٹے ہو جاویں گے و لکن مدعا علیہ پر قسم ہے ایسے اگر وہ انکار کریں  
 مدعی پر حجت پیش کرنا ہے یعنی صورت فیصلہ دعویٰ کی یہی ہے کہ مدعی بیڈہ لاوے مدعا علیہ  
 تصدیق کرے یا قسم انکاری کہ اس سے سلف و خلف است کا بھی مذہب ہے عمل کرنے میں قرآن  
 تو یہ بہت احادیث آئی ہیں ان کے فرقہ و فتویٰ نے بھی قرآن پر اکثر عمل کیا ہے جس طرح کہ اسے  
 القول قول البائع فی کذا والقول قول المشتري فی کذا ای طرح سے حالات میں قائل قرآن  
 ہوئے ہیں جنہ صلا میں سے انکار اس کا کیا ہے وہ اقوال اہل علم سے غافل رہا چہ جائی کہ ان  
 قضایا سے جو بیڈہ کے جو شائع سے وارد ہیں قالہ الشیخ فی اس باب میں کتاب طرق مکہ میں ہے  
 ذکر اس کا اور پر گزرجکا ہے فائدہ ان حضرت صلیم نے ایک قوم سے قسم لیا چاہا انہوں نے جلدی کے  
 فرمایا انہیں قرعہ ڈالو جس کا نام نکلے وہ قسم کماوے رواہ البخاری اس حدیث سے ثبوت ہوگا  
 ہوتا ہے یہی مذہب ہے مالک و شافعی و احمد کا شائع نے جسطرح اعتبار قرعے کا احقاق و لاہ  
 مالی اختیار زوجات میں واسطے سفر کے کیا ہے اسی طرح جس چیز میں دوا دمی دعویٰ کریں وہ تو نکلے  
 بیڈہ پر ہوں تو اعتبار قرعہ کا ہے اسی طرح قسمت ہوا ریش میں وقت التباس کے قرعے کو معتبر نہ کہتا ہے  
 یہ قول کہ حدیث قرعہ منوع ہے غلط ہے خفیہ ہے اگر اس کو مانا تو کیا تعجب ہے وہ تو اکثر سن کو نہیں لیتے  
 ہیں ومن یشاق الرسول من بعد ما تبین لہ الهدی ویصلغ غیر سبیل المؤمنین فاولئک  
 قلی وفضلہ جہنم و ساءت مہدیکہ کیف قعے کی کسی حدیث میں نہیں آئی ہے مگر غرضی نے  
 یکساں کہ تین چار یا زیادہ پرچے کا خدکے لئے ہر پرچے پر نام ایک شریک کا شریک میں سے لکھنے  
 پر ان سب پر چون کو لیکر الگ الگ گولیاں مٹی یا سو یا آرد کی بناوے پر ان سب کو لین کہ لیکر

گو زمین ایک ایسے شخص کی رکے جو وقت کٹنے نام بنانے گولی کے حاضر نہ تھا ہر ایک دوسرے شخص  
 جو پہلے سے موجود تھا وہ ایک گولی اٹھا لے جگانام نکلے اسکو وہ گولی دے اسی طرح ہر ایک گولی  
 کو اٹھا اٹھا کر جسکے نام کی ہوا اسکو دیوے اسکو قرعہ ڈالنا کہتے ہیں فائدہ حدیث میں آیا ہے  
 جسے کسی مسلمان کا حق قسم کھا کر لیلیا اوپر جنم واجب جنت حرام ہے ایک آدمی نے کہا اگرچہ  
 حقوڑی چیز ہو فرمایا ایک سواک ہی کیون نہور واد مسلم عن ابی امامۃ الحارثی اسی کو کین  
 فاجوہ کہتے ہیں وہاں تو ایک شاخ اراک پر یہ وعید سخت ہے بیان تو ہزاروں کا حق جوٹی جوٹی  
 قسمیں گواہیاں دیکر اب رکتے ہیں گندہ جنم نہوں کو کیا ہوں ہاں اتنی بات ہے کہ یہ منہ جتنے  
 کر دیدہ و دانستہ اسکا ترک ہو بہر تو یہی نہ کرے حق غیر واپس ہی نہ دے ورنہ تو یہ یہ حقوق محاذ ذویہ  
 ہے فائدہ قبضہ گواہی پر قسم ہے رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ایک فیصلہ اسی طرح کیا تھا  
 یہی نہ سب ہے شافعی و مالک وغیرہ کا شافعی نے کہا تم دونوں دعویٰ دینیہ میں برابر ہو گریہ چہ نہ  
 جیکے ہاتھ میں ہے وہ اقویٰ ہے فائدہ اسار بن زید کو ایک قائف نے قیافے سے بیٹا دیکھا  
 بتایا تار رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم بہت خوش ہوئے یہ دلیل ہے اعتبار قیافہ پر مالک شافعی  
 و جابر علما نے ثبوت نسب میں اعتبار قیافے کا کیا ہے آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر حجت شرعی ہے عہد  
 ابن خطاب نے محضر صحابہ میں حکم قیافہ پر دیا کسی ایک نے بھی انکار نہ کیا یہ گویا اجماع صحابہ ہوا حدیث  
 لسان میں پہلی دلیل ہے کیونکہ فرمایا تھا کہ اگر یہ بچہ اس صفت کا پیدا ہو تو فلاں کا ہے اور اگر اس  
 شکل کا ہو تو فلاں کا ہے آخر وہ بچہ موافق اسی وصف مکہ کے پیدا ہوا تب فرمایا اگر قرآن  
 نہ تو تو میں اسکو سمجھ لیتا اہل راس نے قیافے کا انکار بھی ثبوت نسب میں کیا ہے مگر جب شافع  
 علیہ السلام سے اعتبار ادا کا ثابت ہو گیا تو یہ کہ یہ انکار کیا کہ انہیں ہو سکتا ہے اذا جاء نذر اللہ  
 بطل نذر معقل فائدہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ایک آدمی کو تہمت میں قید کیا یہ چوڑ دیا اسکو کہ  
 ایک رات دن جس میں رکنا تھا کہ حق ظاہر ہو جاوے یہ دلیل ہے جواز جس مجرم پر حدیث  
 مطلق الغنی ظلم بجل عرضہ و عقوبتہ ہی اس پر دلیل ہے صحابہ و تابعین کے زمانے میں بھی

حبس واقع ہوتا تھا کسی نے انکار نہ کیا قید خانہ زمانہ عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ میں مقرر  
 ہوا الا ان یسبحی او عذاب الیم نص قرآن کریم ہے شرعاً قبل سے بلائیکہ محکم تھا اس لیے دلیل  
 ماخوذ فیہ فائدہ مستم کو مار پیٹ کرنا درست ہے قصہ افک میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے ضرب ہتھم  
 ثابت ہوئی ہے اور پہلی نے انوار میں ماوردی نے احکام سلطانیہ میں اس سلسلے کو مفصل لکھا ہے  
 فائدہ حدیث میں آیا ہے جسکو ہم نے کسی کام پر مقرر کر کے رزق دیا پھر جو کچھ وہ بعد اس رزق  
 کے لیا گواہ غوث ہے رواہ ابوداؤد عن بريدة اس سے معلوم ہوا کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ  
 وسلم مال کی تنخواہ مقرر فرماتے تھے اس میں کچھ شک نہیں ہے کہ اموال مصلح و جزیرہ و ساریت المال  
 کا مصرف ہی مصلح علیہ السلام مومنین ارزاق محسنین میں اعظم مصلح وہ ہیں جن میں تشبیہ محکم دین ہو  
 مصلح دنیویہ بقایا مصلح دنیویہ کے کچھ چیز ہی نہیں ہوتے ہیں صحابہ مال جمع کرتے تھے ہر اس  
 مال کو مسلمانوں میں صرف کرتے تھے ہر شخص کو بقصد راس کے مرتبہ کے علم و دین و وقت و سلام  
 میں دیتے جو لوگ مفسر محدث ہوتے او کو زیادہ دیتے قاضی مفتی مقرر کرتے حاصل یہ ہے کہ جتنے  
 آدمی طرف سے امام یا خلیفہ کے اعمال مختلفہ پر فوج کا کام ہو یا علمی کا مقرر ہوتے ہیں انکو بیٹ المال  
 سے رزق ملتا ہے ان سب سے مصلح دنیویہ کا کام اولاً مصلح دنیویہ کا کام نہانا لیا جاتا ہے ہر ایک  
 کو رزق موافق اس کی محنت و نفع دین کے دیا جاتا ہے نہ مطابق قرابت و قربت و نسب کے  
 ہاں قرابت نبوت کا صلہ رحم کرنا اپنے صلہ رحم سے بہتر ہے اس صلہ رحم میں اگر اپنا جی خوش ہوتا  
 تو اس میں اس شخص سے رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم خوش ہو گئے عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ وقت  
 قسمت غنیمت کے اپنے بیٹے عبداللہ بن عمر کو کم دیا تھا امام حسن و حسین کو زیادہ دیا تھا او سونے  
 کما میں ہر راہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے جہاد کیا کرتا تھا اب تک میری تلوار خون کفار سے خشک نہیں ہوئی  
 ہے یہ دونوں کو چھ مین پڑے کیلئے پرتے تھے انکو تم نے زیادہ دیا مجھے کم دیا حضرت عمر نے فرمایا  
 میں تجھ کو بھی زیادہ دوں گا گو تم انکا سا باپ کی سی مان انکا سنا نا انکی سی مانی لے آؤ پیر زیادہ  
 الغرض سلف صلح کار کا یہ طریقہ تھا کہ وہ صلہ جسم رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو اپنے صلہ اعوام پر مقدم رکھتے تھے

لیں دین تعظیم کریم میں اور دن پر فائق سمجھتے تھے گلاب وہ وقت آیا ہے کہ سادات سب سے  
 زیادہ ذلیل و خوار میں انھیں داخل کرنے سے بہتر نہیں لگتا تھے میں جو حق اپنی قوم و قربت کا ہے  
 گودہ مجبوراً ان سے یا غیر نکاح سے ہوں وہ کسی شریف صحیح النسب کا بھی نہیں ہے اسپر دعویٰ سلام  
 کا خدا و رسول کی محبت کا ہے سبحان اللہ و بھلا گنتی کے شاید ایک دو آدمی ایسے کہیں ہوں  
 تو ہوں جو قدر سیادت کرتے ہیں ورنہ جسکو دیکھو نیز بدیلیہ کے طح ان کے خون کا پیاسا بھی کوئی  
 زہر دیتا ہے کوئی شہر سے نکال دینے کی فکر میں ہے کوئی تدبیر آبر و ریزی کر رہا ہے کوئی رات دن  
 کو تاسا ہے کوئی بلکہ کسی دلیل و ثبوت صحیح کے نسب و حسب پر طعن کرتا ہے حالانکہ حدیث شریف میں  
 آیا ہے کہ میں تم میں دو چیز کو چھوڑا ہے ایک کتاب لکھ دو دوسرے اپنے اہل بیت کو میں دیکھو گناہی  
 بعد میرے کسی خلافت میری انہیں کی یہ دونوں مجھے جدا ہونے کے بیان تک کہ عرض پر پاس  
 میری آدین جو کسی کچھ خلافت اچکل ہو رہی ہی نو ذہن ظاہر ہے و نسیم اللہ بن خلواوی بقلب یقلب  
 بوقت صبح شود و چور و ز معلومت کہ با کہ باختہ عشق و شب و یحور  
 قائمہ اگر کسی کو کوئی بادشاہ کچھ دیوے عنایت کرے تو اسکا لینا اس شخص کو منع نہیں ہے اصل  
 اس باب میں حدیث عمر بن خطاب ہے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے انے کہا خذ ما جاءک من هذا المال  
 وانت غیر شرف ولا سائل فخذہ وما لا فلا تتبعہ نفسك ینفک یعنی جو بے مانگے ملے وہ لینے  
 خود تاک میں لینے کی زبہ مال سلطنت کا مشتبہ ہوتا ہے اوس میں آمدنی حلال و حرام دونوں کی ہوتی ہے  
 اسکو کچھ بحث اس سے بچا ہیے کہ یہ مال کیسا ہے مگر بے حاجت سوال ہی نہ کرے علمائے کما ہے جو  
 مال ہاتھ میں نظر ملے ان کے ہے اسکا لینا جائز ہے مگر یہ کہ وہ مال کسی شخص معین معروٹ سے ملتا ہے  
 منظر کے لیا ہو تو ہر ادا سکونے بیود رشوت کما تے سود لیتے جزیہ دیتے ہیں انکا مال جو بیت المال  
 میں آتا ہے یا لینے میں میں ملتا ہے وہ حلال ہے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے انکا مانا کہا یا ہے اپنی زرہ انکے  
 پاس رہن رکھی ہے جو بیود و مرینے میں رہتے تھے صحابہ اولوں سے معاذ کرتے تھے مسلمانوں کا اس  
 بات پر اجماع ہے کہ بیود و فضائی وغیرہ اہل زمرہ سے لین دین کرنا جائز ہے حالانکہ یہ شراب پیچھے

سو کھاتے سو دیتے ہیں صحابہ و اہل بیت میں ایسے لوگ جو جو الزو عطا یا سے غلام لیتے تھے بگتے  
 گز سے ہیں فائدہ یہ غلام و طعام جو باوچی وغیرہ لیتے ہیں انہیں حلال حرام قتل ہوتا ہے یہ گھی جو  
 بازاروں میں بکتا ہے فاسق کا فریے ناز عورتیں نہایت بے احتیاطی سے اسکو نکالتی ہیں یہ سخن  
 انواع غلات جو دہقانوں میں ہوتا ہے انہیں پیشاب حیوانات کا ملکر خشک ہو جاتا ہے یہ کفار  
 جو پیشہ غلافروشی وغیرہ کا کرتے ہیں ہر غلام وغیرہ کی ادائے پوجا کر لیتے ہیں سوان سب اجناس کا خریدنا  
 بیچنا کھانا کھانا درست ہے قوم بوسے کے سبب سے یہ حرام نہیں ہو سکتے لشکری و اہل عملہ کے  
 ہاتھ جو مال بیچا جاتا ہے اس کی قیمت تاجروں کو حلال ہی حالانکہ معلوم ہی کہ وہ قیمت مال جو اہل علم و لشکر  
 دیتے ہیں خالی غصب یا رشوت یا باطل یا شبہ سے نہیں ہے خصوصاً جو اکل و بیع و شری طریقات  
 حرمین شریفین و حجاز میں ہوتی ہے وہ بھی اسی طرح کی ہے یہ آغراب و بد و اپنی عورتوں کو وارث  
 متروکہ نہیں کرتے انکا مال غالباً لوٹ مار نوچ کسوت کا ہے شوکانی نے لکھا ہے خلاص کے  
 یہ صورت ہے کہ مومن کا حال مثل حال رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ہونا چاہیے انحضرت صلی اللہ  
 علیہ وسلم کے تیرہ برس مکہ معظمہ میں رہے وہیں کے لوگوں سے معاملہ بیع و شرا کا فرماتے تھے انکے  
 مہمان ہوتے تھے مگر سوا اس کے جو عینہ حرام ہوتا تھا کچھ ترک نہ کرتے حالانکہ سارے قریش اہل رب  
 اکمل مال باطل تھے مگر اس وقت کچھ دار حرب بھی نہ تھا کہ جو باعت ملے وہ درست ہو اس لیے کہ تو  
 بعد نزول اذن للذین یقاتلون بانفسہم ظلموا الخ کے دار حرب ہوا ہے یہ آیت اوش وقت اتری  
 جبکہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے طرف مدینہ کے ہجرت قرآنی حالانکہ اہل مکہ پر از قبل اہل بیت  
 بھی حرام تھا تحریم ربانی اس سبب سے کہ یہ غیر حرم پر عام تھی ہر جب مدینہ میں آئے اہل کتاب سے مدینہ  
 رہا عقد جزیرین یہ شرط بھی غیری کہ جو مسلمان انکا مہمان ہو یہ تین دن اسکی خضیافت کر جائے کہ  
 یہ شرط بھی سچے سو کھاتے حرام مال جمع کرتے تھے مگر وہ مال اسکا حق میں اہل اسلام کے حلال ٹھیکہ گیا  
 ان آیتوں بات ضرور ہے کہ سن مائے متاخرین بسبب کثرت ظلم و غفلت کے حلال صرف کا ہاتھ لگنا  
 بہت مشکل ہو گیا ہے کوئی مال کسی طرح کے شر سے خالی نہیں بیچا ہے

وشیئان معد ومان فی الارض رحم حلال و حلال فی الحقیقة ناصح

یعنی دوجیزین اس وقت میں ناپسید میں ایک تو حلال کا پیسا دوسرے دوست خیر خواہ ہو چلا  
سلف نے گزرا کیا ہے اوی طرح خلف بھی بسر سکتے ہیں آنا چاہیے کہ جس شرک کا فراسق بتیج  
خالص اہل ذمہ سے لین دین کریں عقود فاسدہ بیوع وشر سے بچیں سود لین دین ناجائز خرید و  
فروخت نہ کریں باقی جو مال ہاتھ سے ان ظلمہ فتنہ فخرہ کفرہ کے بعض شمن اتیا و بیعات قیمت تجارت  
یا عطا یا سے سلطانہ میں ملے وہ ان کے حق میں حلال ہے نہ حرام ہاں یہ اور بات ہے کہ کوئی  
شخص شہادت سے بچے حلال خالص کی تلاش کرے طریقہ نقشب کو اختیار کرے کہ یہ راہ بھی کچھ  
بری نہیں ہے بلکہ بہت اچھا طریقہ ہے فاعل اس طریقہ کا محمود ہے صلی علی امت ہمیشہ تجارت  
کرتے تھے اپنے ہاتھ سے کپڑا سیتے کتاب لکھتے کوئی اور اچھا پیشہ کرتے اس سے پیٹ بھر سکتے  
اللہ اموال مشتبہ سے بچتے رہتے مگر معذرا جو کمائی ان کا مون کی ہوتی ہے وہ غالباً ایسا ہی ال  
ہوتا تھا جو محکمہ مشتبہ تھا بہت لوگ خیال کرتے ہیں کہ یہ اوقات حلال خالص ہیں حالانکہ ان میں ایسے  
احوال جمع ہو جاتے ہیں جن سے وہ دخل مشتبہات ہیں اس صورت میں کوئی راہ سوا اسکے نہیں ہے کہ  
جسکا حرام خالص ہو نامعلوم متعین ہو اس مال کی طرف جلدی نہ کرے ہاتھ نہ بڑھاوے جسکو مشتبہ  
محمکہ بحرام جانے حتی الاسکان اس سے بھی پرہیز کرے اپنی ابرو و دین کو بچاوے جس مال کا حال  
معلوم نہ ہو وہ عفو ہے عجز اس وہم سے کہ یہ مال سلطان مشتبہ یا حرام ہے ترک عطیہ سلطانی ٹیک  
نہیں ہے علی امت نے ہمیشہ عطایا سلطنت کو قبول کیا ہے جو معاملہ آنحضرت صلی علیہ وسلم اہل کتاب سے  
کرتے تھے اوی طرح حکمران ملوک کے ساتھ چاہیے مال جزئیہ تجارت مشتبہات ہے حدیث میں مشتبہ  
سے بچنے کو فرمایا ہے حالانکہ خود آنحضرت صلی علیہ وسلم نے جزئیہ لیا ہم کو لینے کا حکم دیا اس سے معلوم ہوا کہ اشتباہ  
مال جزئیہ کا ہاتھ میں کفار و اہل ذمہ کے ہے جس طرح سے وہ آیا ہے اونکو ہم کو کب معلوم ہے مگر جب  
اون کے قبضے میں سے نکل کر ہمارے ہاتھ میں آیا تو اب ہمارے لیے حلال میں شمار اس لیے کہ  
اول تو اس مال جزئیہ کے لینے کا ہم کو حکم ہے دوسرے یہ کہ حرب بنی النضیر و قریظہ و حرب النضای



مین کہ اہل کتاب تھے اور انکا مال قیمت غم و خسر و ربا و رشوت و منہ سرق و غیرہ وجوہ غم سے  
جمع ہوا تھا غنیمت نے اوس مال کو بنص شائع و اجماع مسلمین سب کے لیے حلال کر دیا بلکہ اس  
مال کو اطیب از راق نہیں یا قال تعالیٰ فکلوا مما غنمہ حلالا طیباً حاصل تحقیق یہ ہے کہ عظیمہ  
سلطان بغیر سوال و استشارت کے ملا ہے وہ حلال نہیں ہے اوس کے لینے کا حکم خود رسول صلعم  
نے دیا ہے انما ہی رزق ساقہ اللہ الیک فرمایا ہے عمر بن خطابؓ سے کہا فکل و تصدق و تملک  
ان شئت یعنی کہاؤ کہلاؤ و ادا رہو حالانکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے یہ بھی فرمایا ہے کہ  
اللہ تعالیٰ قبول نہیں کرتا صدقہ مگر مال حلال سے اس سے معلوم ہوا کہ عطیہ سلطنت حلال ہے  
کہا وے صدقہ دیوے مال مشتبہ نہیں ہے فائدہ جس کے ہاتھ میں مال شہادت و مظالم کا ہے  
جیسے لوگ و رؤساء وغیرہ انکو چاہیے کہ مال مذکور کو مصارف خیر میں صرف کر دیں کیونکہ یہ مال  
جب تک انکے ہاتھ میں ہے تو شہادت کا مال ہے مگر دوسرے کے ہاتھ میں جاوے گا تو حلال طیب  
ہو جاوے گا کیونکہ سلطان نے جو کچھ نقد و جنس وغیرہ صدقہ و خیرات میں نکالا ہے یہ کچھ نافذ نہیں ہے  
بلکہ اسکا نکالنا تو اوپر پہلے ہی سے واجب تھا پس جسکے پاس مال غیر طیب موجود ہے اور وہ بذریعہ  
مظالم وغیرہ راجع ہوا ہے جب یہ اوس مال کو صرف کر دیتا ہے تو ظلم و غصب سے آکی رہا ہی ہو جاتی  
ہے فرد مال مظالم و خولہ سے اس جگہ وہ مال ہے جو اسکو خزانہ ریاست یا بیت المال سلطنت میں  
جمع کیا ہوا ملا ہے یا ترکی درمی میں ہاتھ لگا ہے اور کوئی مالک اوس مال کا معلوم نہیں ہے تو صورت  
نجات کی اوس مال حرام سے یہ ہے جو ذکر کی گئی یہ طلب نہیں ہے کہ امراء و رؤساء مال حرام مال مظالم  
جمع کریں پھر اوسکو مصارف خیر میں اوٹھا دیں کہ یہ سرے ہی سے اہل باطلا سے آتی ہے یہ بات کہ  
جو علماء و صلی متوجہ معنی سے انہوں نے جو ائز سلطانی کو قبول نہیں کیا سو تو اسے کرنا حلال میں سے  
بھی مندوب ہے اللہ تعالیٰ کو محبوب ہے یہ بات نہیں ہے کہ جس چیز سے کسی صلح کرنے تو یہ کیا ہے  
وہ خیر حرام ہی ہوتی ہے یا مشتبہ بلکہ جو حلال مال میں تغلیل کرے تدرک مال طیب ہو تو ایسا شخص  
نزدیک خدا کے اوس شخص سے زیادہ تر دوست و عزیز ہے جو مال طیب بکثرت رکھتا ہے اسی لیے فقہاء

اغنیاء سے پانسو برس پہلے بہشت میں جاوین گے اغنیاء سے مراد وہ لوگ ہیں جو مال حلال رکھتے  
 ہیں کیونکہ یہی لوگ لائق مغفرت و رحمت کے ہیں نہ وہ آسودہ لوگ جن کے پاس مال حرام جمع  
 ہے کہ وہ تو لائق دوزخ کے ہیں آج ہر آدمی نے محلے میں لکھا ہے جسکو کوئی خیر بے مانگے ملے  
 اوپر لینا اور خیر کا واجب ہے پر لیکر اختیار ہے کہ اوی کو ہبہ کر دے جسے وہ چیز دی ہے کسی  
 اور کو بخشدے اسی طرح حکم صدقہ و ہدیہ وغیرہ ساڑو جوہ نفع کا ہے وکیل اس کے وجوب کی وجہ پیش  
 عمر رضی اللہ عنہ ہے جس میں حکم لینے عطا کا بدولت کے اور منع استتلاف نفس سے آیا ہے جو کوئی  
 اگر شخص کو کچھ دیتا ہے خواہ وہ سلطان ہے یا غیر سلطان عادل ہے یا ظالم سو عطا اہل بیت  
 سے خالی نہیں ہے کہ لینے والا جانتا ہے کہ اسے مجھ کو مال حرام دیا ہے یا مال حلال یا بالکل نہیں  
 جانتا کہ حلال ہے یا حرام اگر ظن غالب یہ ہے کہ حرام ہے یا حلال یا دو امور ممکن ہیں تو جس مال کے  
 حرام ہونے کا یقین ہے کہ وہ بغصب و ظلم لیا گیا ہے تو اسکو نہ پیرے اس لیے کہ اس کے  
 رد کرنے میں اعانت ظالم ہے ظلم وعدوان پر لینے میں اعانت ہے بر و تقویٰ پر پیرا اگر اسکو  
 معلوم ہے کہ یہ مال فلان شخص کا ہے اس ظالم نے اس سے چھین کر مجھ کو دیا ہے تو اسکا پیرنا اور  
 بدتر ہے گویا اس رد میں اس ظالم کو مظلوم نہ کو رہے قائم رکھنا ہے بلکہ یہ اس مال کو لیکر اس شخص کو  
 دیر سے جھکا وہ مال ہے اور اگر نہیں پہچانتا کہ یہ مال کس کا ہے تو اس مال کو مصباح مسلمین میں  
 کرے اچھے نیک کاموں میں اور شاد ہے اور جو نہیں جانتا ہے کہ حلال ہے یا حرام ہے کیونکہ اکثر  
 معاملات خلق کے الاماشارہ اندر اسی طرح ہیں تو اگر اسکو حرام کر دیا جائے گا تو سارے معاملات حرام  
 ہو جاوین گے کوئی صورت جواز تعامل کی حلیت میں دین کی باقی نہ رہے گی عند نبوت میں سرقاات و  
 معاملات فاسدہ غیر مشروعہ بہت تھے مگر رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اسی سبب سے ختم  
 انہوں نے اس مال کا تعامل مردم میں حرام نہیں کیا یا ان ایک قوم نے مجاہد اہل تقویٰ کے اس لیے  
 مال سے جو ان کے ظن غالب میں حرام تھا پر پیر کیا ہے سو یہ کچھ برا نہیں بلکہ وجوب نصیحت میں  
 داخل ہے اگر جی چاہے تو ایسے مال کو لیکر مضافۃ نہیں اور جو اس سے لیکر صدقہ و خیرات میں صرف

کر دیا تو بہر حال و سپر اجر ہے اور اگر سرے ہی سے لیا تو بھی کچھ حرج نہیں بلکہ کمال تقویٰ ہے  
 و اتقوا الله حق تقاتہ کا یہی مطلب ہے

## فصل

سارے مسلمانوں کا اجماع ہے کہ امر معروف نہی عن المنکر واجب ہے بڑے ستون دین کے یہی  
 دو کام ہیں ہر فرد مسلمان پر انکا وجوب ثابت ہے پھر جبکہ منصب امت یا قضا یا ولایت یا  
 ریاست حاصل ہے اوس کے حق میں فرضیت انکی زیادہ تر ہو کر کہ ہے ف زمانہ نبوت و خلافت  
 راشدہ وغیرہ میں کوئی شخص آپ سے قاضی منتفی نہوتا تھا جب تک کہ خلیفہ یا امام اوس کو اس کام پر  
 مقرر نہ کرے بلکہ کوئی شخص تالیف تصنیف دینیہ بھی نہیں کر سکتا تھا جب تک کہ ملک و صلا سے وقت  
 اوس کو لائق اس کام کے سمجھ لیا جائے اب ہر ایک جاہل کم علم مقلد مذہب اور عوام الناس کو یہ جوصلہ پیدا  
 ہو گیا ہے کہ بڑے بڑے اہل علم پر معترض ہوتے ہیں رسالے بناتے ہیں کوئی ایسا حاکم باقی نہیں  
 رہا ہے جو انکو تنبیہ و تادیب کرے ایک سبب غنم غربت دین کا یہ فساد خاصہ فرسائی بھی ہے جو علیہ  
 اور آبادی نے جب رسالہ وحدۃ الوجود تالیف کیا تو سلطان دہلی کی طرف سے سخت باز پرس  
 ہوئی کتاب مذکور جلاد دی گئی لکھنے حکام اسلام اگر ایسا کرتے تو یہ دین قائم نہ رہتا اب وجوب تعلیقہ  
 میں رسالے کے رسالے بنتے ہیں سارے عوام تباہ ہو گئے کوئی ان کتبوں کو نہ چلا تا ہے نہ دریا  
 ڈالتا ہے اسلام غریب ہو تو کیا ہوا امین بن ابراہیم نے تاریخ وافی میں بذیل ذکر ہارون رشید  
 لکھا ہے ولما ہای نکاثر الحدیث عن النبی صلی اللہ علیہ والہ وسلم امر بان لا یعقروا  
 الا الطرک و بعض الحدیث المجمع علی صحۃ و جمع جمیع الکتاب الی کانت سبباً  
 للجدال فکانت حلماً ائی حمل فارسل و رواھا فی حجلۃ انتہی زمانہ قد نے اٹھارہ ہزار  
 احادیث بنائے تھے یا زیادہ ہارون نے اسی قسم کی کتابوں کو دھجے میں ڈر دیا جو کتاب جمیع  
 صلی الصحتہ تھی جیسے صحاح وغیرہ اوں کو باقی رکھا اب اگر خدا کسی کو ایسی توفیق دے کہ وہ انکی تسکین  
 و قیاس کو جمع کر کے دریا میں خرق یا آگ میں حرق کر دی تو یہ سلاما و اختلاف و بوج کا ہے

دور ہوا جاتا ہے خالص کتاب و سنت واسطے عمل کے باقی رہ جاوے گی و تفکیک ایک دوسرا طریقہ ہے قضا سے علیحدہ جب فریقین نے یہ التزام کیا کہ جو حکم نجات سے ہو گا وہ ہم کو منظور رہے تو التزام ان کا سبب لازم اس حکم کا ہو جاتا ہے قرآن و حدیث دونوں سے جواز اس حکم کا ثابت ہے بخراصدین اس کا اعتبار کیا گیا ہے قضیہ نبی قرظہ میں سعد حکم ہوئے تھے زوجین کے جبرائے میں بھی ایک ایک شخص کا حکم ہونا دونوں طرف سے آیا ہے و جس سے مسلمان بیعت نہ کریں و امام و ولی نہیں ہو سکتا ہے ان میں محتسب مثل اہل اسلام کے سبب خیر قیام یا مرونی و جیتا جو صبر و صلاحت قضا ہو وہ مثل محتسب احتساب کر سکتا ہے محتاج ولایت نہیں ہے محتسب کو ایسا ہی ہونا چاہیے کہ وہ صراح قضا ہو او مرونی کو جانتا ہو و مقتضیات قضا سے ایک یہ بات ہے کہ خصوم حاضر ہوں نہ عام نہ او و ازین بلند کی جاوین معی مدعا علیہم شورغل نہ کریں اس لیے کہ غل غبار سے ذہن حاکم کا شوش ہو جاتا ہے سہل و اجابت دعویٰ اچھی طرح نہیں پتا ہے پور مطلب سمجھ میں نہیں آتا ف معی مدعا علیہ میں برابری کرنا واجب ہے ورنہ عدل نہ ہو گا مختصر صلح نے حکم دیا ہے کہ خصمین ہانے حاکم کے بیٹھیں جب بیٹھیں میں دونوں برابر بیٹھیں تو بات چیت خطاب جواب تغیر قیاد میں بالاولیٰ برابری چاہیے حاکم کو نچا رہیے کہ احد انھیں پرچلا کر بولے دوسرے نرم بات کرے یہ جب ہے کہ دونوں مسلمان یا دونوں غیر مسلمان ہوں ورنہ کا فر کر رہے مسلمان یا عجمی اس لیے کہ حدیث میں آیا ہے لا تساو وھم فی المجالس یہ حدیث ضعیف ہے ف حاکم پہلے معی کی بات شنے پر مدعا علیہ کی یہ کرے کہ ایک ہی کے بات سن کر حکم لگا دے حکم جیسے کہ مقدمے کو خوب ٹھونک بیٹھ کر سمجھ لے ورنہ عدل نہ ہو گا ف معی کے گواہ و بینہ کا حال اگر حاکم کو معلوم نہ ہو تو تحقیق کر دے بے دریافت قبول نہ کرے مدعا علیہ کا طرفدار نہ بنے مدعا علیہ سے کدے کہ ثبوت دعویٰ ہو گا اس طرح پر ہے اگر وہ اس کو دفع کرے تو حملت دے ورنہ حکم جاری کرے ف اللہ تعالیٰ فی ہند و پندر ظلم کرنا حرام کیا ہے کہ یہ کا اشتنا نہیں کیا والد ہو یا ولد اگر باپ ظلم سے باز نہ آوے تو حاکم اس کو قید کر سکتا ہے یہاں تک کہ اس ظلم کو بیٹھے سے اٹھا دے اگر جرح والدین بہت بڑا ہے تو ظلم

اذکو قدرت وینا منع ہے رہی یہ بات کہ باپ کے عوض اولاد سے بھی ہوا خدہ جائز ہے نہیں  
 سوجوانا کا بخیر ثوابت ہے محتاج بیان نہیں تھا و اگر باپ بٹھے ہمارے تو قصاص نہیں آتا  
 وصلی نہوا القیاس غرض کہ بعد خدا و رسول کے کسی کا حق واکرام آدمی پر مان باپ سے زیادہ  
 نہیں ہے مان کا حق باپ سے دگنا لگتا ہے مان باپ اس کے جنت و دوزخ میں ف جو قید  
 ہوا وہ اپنے پاس سے کہا وے اس کی خوراک دوسرے کے دے نہیں ہے یہاں تک کہ جو  
 حق اوپر واجب ہے اس کو ادا کرے پھر اگر بعد اس کے بھی اس کو قید رکھے تو جسے اس کو قید  
 کرایا ہے وہ اس کو کھلا وے اس لیے کہ وہ ظالم ہے اس نے اس کو قید کر رکھا ہے اس ظلم کی ہی  
 سزا ہے کہ اس مجبوس کو یہ ظالم خوراک وغیرہ دیوے اور جو مجبوس فقیر ہے اور بچا آوری حق ہے  
 نہیں کرتا ہے تو وہ بخلا وں مجاہد کے ہے جن کو بیت المال سے کچھ ملنا چاہیے تہا یہ خوراک  
 طرف سے حاکم کے سبب اس کے فقر کے ہے خواہ مجبوس ہو یا نہوا اس لیے نہیں ہے کہ وہ تمفر  
 عن الحق ہے مگر یہ حکم جب ہے کہ کسی مطالبہ مال میں مجبوس ہو جسے حد یا قصاص یا خسارہ وغیرہ  
 اور جو جس اور کا بابت کسی صیغہ مال کے ہے اور وہ اپنی جان کے نفقے سے ہی عاجز ہے تو اس کو  
 چوڑ دینا چاہیے اس کا قید کرنا بیفائدہ ہی ف سبحان و احوال کی اجرت مال مصالح سلیمین سے  
 دنیا چاہیے اگر گنجائش نہ تو پورا ہی تہر دے دلو گے جو باضر حالت نہوا تہا یا اس مجبوس سے جو  
 کسی حق واجب میں قید کیا گیا ہے فحاجی نے شفاء الغلیل میں لکھا ہے کہ نہوا رسول خدا صلی اللہ علیہ  
 و آلہ وسلم و ابوبکر و عمر و عثمان رضی اللہ عنہم میں کوئی قید خانہ نہ تھا مسجد میں یا گھر کے مہلت پر مجرم کو مجبوس  
 کرتے تھے جب علی رضی اللہ عنہ کا زمانہ ہوا تو انہوں نے قید خانہ اعداد کیا اس کا نام نافع رکھا  
 یکچہ مضبوط مکان نہ تھا مجرم لوگ اس میں سے نکل بہا گئے ناچار ورسو جیل میں نظار کیا اس کا نام مخیش  
 رکھا آتے اخسوا فہا و لا تخمیں ف حاکم کو چاہیے کہ ش علی صلح کرے قواعد و زواجر کا ذکر  
 کر کے ٹلاوے خصوصت باطل پر و عید مناوے جس طرح رسول خدا صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم کیا کرتے تھے  
 کیونکہ کہی کوئی مسلمان وحید نہ کرے ہی دعویٰ باطل سے دست بردار ہو جاتا ہے یہی ایک صورت

فیصلہ حق کی ہے و نیز وراخضوم کا بلانا و اصلین کی ترتیب درکنہا مقدمات کا مرتبہ تاریخ و  
فیصلہ کرنا اچھا طریقہ ہے امین انتظام رہتا ہے اسکے خلاف کرنے میں جو رہے نہ عدال سے لیے کہ  
جس کا مقدمہ پہلے دائر ہوا ہے اس کا فیصلہ ہی پہلے ہونا چاہیے جب پچھلے کو مقدم اول کو مؤخر کر دیا  
تو عدل نواظلم ہوا و جس مقدمے میں عورتوں کا شمول ہو تو مجلس اولیٰ مردوں کی  
مجلس سے علمیہ رکے غلط بحث نکرے اس لیے کہ احتیاطاً نسا و رجال میں وسائل نکڈ و اربع وقوع  
معصیت بہت پیدا ہو جاتے ہیں اسی لیے یہ دستور ہے کہ قید خانہ عورتوں کا علیحدہ مردوں کا علیحدہ  
ہوا کرتا ہے و ضعیف و قوی میں برابری کرے ایسا عدل جاری فرماوے کہ قوی کو ضعیف  
کو ناامیدی نہویہ وہ عدل ہے جس کے سبب سے آسان و زمین قائم ہیں اگر ذرا ہی ان دونوں  
میں فرق کر لیا یا بال برابر ایتنا دریگا تو ظالم ہو گا ہاں اگر احد ان ضعیف میں ایک دہقانہ ہے تو  
شہری ہے تو گاؤں والے کو مقدم کرنا مضائقہ نہیں ہے اس لیے کہ جوشقت اس کو ہے وہ شہری  
کو نہیں ہے اس کا فیصلہ جلدی کر کے اس کو خست کر دیا جاوے فصل خصومات میں دیوانی اور  
یا فوجداری تاخیر بے ضرورت کرنا منع ہے آج کل دراز اسے مقدمے میں میںیوں برسوں آدھے  
عدالتوں کی خاک چھاتے ہیں مدتوں تک حوالات میں پڑے خرابے برباد ہو کرتے ہیں یہ سراسر  
ظلم ہے یہ عدالت نہیں ہے ایک ٹھکانہ عظیم ہے پہلے زمانے میں ایسے فیصلے رو بہ و حاکم کے  
فی الفور طے ہو کر زبانی حکم کی تعمیل کر دی جاتی تھے اب اگر بے لکھے پڑے نہیں بنتا ہے تو جس قدر  
عجلت ممکن ہے اتنا تو ضرور ہی واجب ہے ورنہ پھر سرے سے عدالت کا نام ہی لینا ناام ہے  
و حاکم کو مستحب ہے کہ وقت فیصلے کے حلای ریاست کو حاضر و موجود رکھے اگر چہ وہ کیا ہی  
عادل عالم گیر نہ ہو اس لیے کہ اگر کسی معاملے مقدمے میں اس کو سہو یا نسیان یا خطا ہو گا تو  
عالم و سپر آگاہ کر دیا خصوصاً اس رئیس پر تو اتھنار انکا مکر کہ تر ہے جو عالم نہیں ہے مسائل  
مشکلہ صورت قیقہ کو خود نہیں پہچان سکتا ہے مطابق کتاب و سنت یا باجہما صحیح حکم نہیں دے سکتا ہے  
حقار کی موجودگی سے ایک یہ بھی پڑا فائدہ ہے کہ اگر کوئی حکم جو ریہ تعصبات نفسانیت کا دینا

چاہتا ہو گا تو انے شرما کر یا انکی بات سن کر اس حکم ظلم و جور سے باز رہیگا ملک و سلاطین و قضاے  
 اسلام اسی طرح کیا کرتے تھے مگر جب سے کعب بن لکھ امیر رئیس ہونے لگے یہ سارے قاعدی انصاف  
 کے مست گئے نری ہمت و دہری ظلم خالص باقی رہ گیا جو نونہ سے کم دیادہی حکم ہے خواہ وہ زمین  
 نقصان دین کا ہو یا دنیا کا خواہ کسی کی آبرو و جاوے یا رہے یہ نقصان اگرچہ ظاہرین حکم علیہ  
 کا ہوتا ہے نہ حاکم کا مگر خدا کے نزدیک یہ حاکم ظالم تیرے جانتا ہے اگر یہاں وبال ظلم کا اسپر نہ پڑا تو  
 نہ سی و مان کا عقاب تو سب سے زیادہ ہے اسکا علاج کیا کر گیا و من یعل مضقال ذرۃ ثل  
 یرۃ حالاکہ خالق کی مصیبت میں اطاعت کسی مخلوق کی نہیں ہے رعایا و ملازمین پر تعیل اس سے  
 حکم کی واجب ہوتی ہے جو موافق شرع ہے ورنہ اس نافراہی سے نزدیک خدا کے یہ جانی نہیں  
 ہوتا ہے بلکہ مطیع ہے کہ کوئی اسکو کسی عدول حکمی کا متکب کیون نہ جھے ف حاکم پر واجب ہے  
 کہ ختم کو اس کے نفع نقصان پر آگاہ کر دے جس طرح رسول خدا صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم کیا کرتے  
 تھے فرمایا اللہ یتیم تیری پاس کوئی یتیم ہے لک عینہ تیرے لیے مد علیہ پر یہی قسم کھاتا ہے  
 کہسی یون کتے شاہد لک او عینہ یعنی تو دو گواہ لایا تو تم کمال لکاکو کہ حکم شریعت پر ہوگی دہری قرار دے  
 نہیں میں بلکہ ایک کمال پر استیج بکادات کیسان و برابر ہے حاکم نے جب خصمین کو بتا دیا کہ تمکو یہ جانتے  
 او کو یہ چاہیے تو اسکا ذمہ بری ہو گیا ورنہ چپانے ضابطہ و قانون عدالت سے ظالم تیرے جاو گیا اسی  
 حکام انصاف پسند قوانین مضبطہ کو عوام و خواص میں رائج کر دیتے ہیں کہ کوئی حامل غیو و  
 خلاف اس کے کارروائی نہ کرے یہ بیچارے ناواقفی دستور کے سبب ناحق مارے بخاویں ف  
 حاکم ایسے فاضلی مفتی متعم حاصل مقرر کرے جکا متعصب ہونا معلوم ہے کیونکہ یہ تعصب سبب  
 حق تلفی ظن کا عدم انصاف معلط کا ہو گا تو پھر گویا دیدہ و دانستہ ظلم کرنا ہے ف حاکم امر کو  
 ساتھ اسل مر کے کہ درسیان آدمیان کے حکم کرے اگرچہ خود ہی وہ ایک آدمی ہے مگر اسخ شریعت سے  
 کہ حکم ہے گویا زمین سے خارج و علیحدہ ہے او بیرون بات صدق نہیں آتی کہ وہ احد انخصمین ہے  
 اس لیے جو معاملہ اسکا ذاتی ہوا وہ زمین و خود حکم کرے کہ تمت کو ایسی جگہ بہت گنجائش ہے بلکہ

اپنے شرکاروں کو مذہبی غلام کے معاملے میں ہی خود حاکم نہ بنے کیونکہ مال عبید کا آئی کمال ہے  
فیصلہ اپنے معاملات کا حوالہ قضاۃ وغیرہم کہے جو حکم شرع کا اوس مقدس میں ہو گا اوس کے  
موافق دوسرا حکم فیصلہ کر دیا گیا گو یہ حاکم اسکا ملازم یا محکمہ ہے کیونکہ انہیں ذات حاکم تہمت سے  
بری رہ سکی سلاطین و ملوک قدما ی اسلام اسی طرح کیا کرتے تھے اپنی ذات کے لیے آپ حکم نہ دیتے  
علما و قضاۃ کے سپرد کرتے پھر وہ حکم اونکا خواہ موافق نفس کی ہوتا یا مخالف دم نہارتے اب وہ زمانہ  
ہے کہ اگر ایک ادنیٰ حکم ہے کوئی قاضی یا عالم خلاف مرضی یا نہیں یا حاکم دیتا ہے تو وہ رئیس و سکی  
صورت سے بیزار ہو جاتا ہے یا اوسکو برطرف کر دیتا ہے ہر والی و رئیس یہ چاہتا ہے کہ جو ہماری شرف  
ہے اسی کے موافق قضا فتوے سزا جزا رہائی ہو ہمارے اقربا کی طرف داری ہو ہماری قوم کے  
سر داری ہو چنانچہ دیکھا سنا جاتا ہے کہ سارا قانون ریاست کا غریب و غلامین پر جاری ہے  
ذوی القربی اہل قوم کیسا ہی قصور کریں اونکے حق میں کوئی قانون دستور دین دینا کا  
چل نہیں سکتا ہی کو حدیث شریف میں عصیت جاہلیت کہا ہے ایسے ہی سید و نکود ذبح کا سیر  
بتایا ہے حالانکہ مقتضای منصب امامت ریاست ولایت یہ ہے کہ غیر سے اگر کسی امر میں درگزر  
بھی ہو جاوے تو ہو جاوے مگر اپنے اقارب و اولاد و اپنی جان پر درگزر نہ کرے اس لیے کہ اس  
درگزر میں تہمت ظلم و جور سیڑ لگتی ہے وہاں یہ تہمت نہیں لگتی وہ رحم سمجھا جاتا ہے یہ تعصب ہی ہے  
ف حاکم اپنے علم پر حکم جاری کر سکتا ہے یہ حکم اوسکا عدل و حق ہے گو اہل رائے نے اسکا انکار  
کیا ہے مگر یہ حکم غیر عدو و دین ہے اس لیے کہ عدو و دین جب انصاف و غیر موجد و نونگا تو ادنیٰ شہر سے  
یہ حدود دفع ہو سکتے ہیں مراد حاکم سے وہ ہے جو جامع عدل ہو نہ وہ حاکم جو خود ستم باشت ہے کہ  
وہ کیا اور اوسکا علم کیا اور اوسکا حکم کیا ف جو متولی حکم بذات خود علم و دین رکھتا ہے اسی طرح  
اوپر قادر ہے تو ظاہر ہی ہے کہ اوسکا حکم حق و عدل ہو گا اوس کی تنقید تحقیق بہت درست ہو گے  
معند اوس کے حکم کا ملاحظہ ہو سکتا ہے کوئی مانع اس سے نہیں ہے ف خطا کہ بت پرست کرنا  
جائز ہے دستاویزات کا اعتبار شرع میں ثابت ہے قرآن و حدیث و اجماع اس پر دلیل ہیں اگر تخری



دکن بت منوئی تو ساری شریعت زائل ہو جاتی بلکہ خط کا اعتبار مہر کے اعتبار سے بھی زیادہ  
 ہے ہو سکتا ہے کہ ویسی مہر بنا لے یا چڑا کر لکھ لے خط بنانا مشکل ہے گو محال نہ ہو ف حاکم کا حکم  
 فقط ظاہر میں چلتا ہے باطن میں دخل نہیں کرتا اوس کے حکم سے نہ کوئی حلال حرام ہو سکے نہ حرام  
 حلال گو ظاہر میں خلق اوس کی تعمیل کیونکر کرے یہ قول اہل رائے کا حکم حاکم محلل حرام محرم حلال  
 ہو جاتا ہے گو نفس الامر و واقع میں خلاف اوس کے ہو قول باطل ہے قرآن و حدیث و دونوں اس  
 رائے کو رد کرتے ہیں ف جس حامل ملازم نے جو کیا یا رشوت لی وہ لائق عدل ہے اس لیے  
 کہ عدالت اوس کی جاتی رہی اب امام کو نیچا ہیے کہ اوس کو بحال رکھے ورنہ خود ہی شل اوس کے  
 ساقط العداۃ بشیر یگاف حاکم کا حکم بدو کسی دلیل علمی کے شکست نہیں ہو سکتا ہے بلکہ بجاد و دنیا  
 اوس حکم کی جواو سنے سمجھ بوجہ کو موافق شیع کے دیا ہے و جب ہے ہاں اگر اوس حاکم سے اوس حکم  
 میں کوئی ضلعی فاحش ہوئی ہے یعنی حکم اوس کا مخالف کتاب و سنت ہے تو دوسرا حاکم اوس کو  
 نقض کر سکتا ہے قاضی متولی حکم جو متاہل قضا نہیں ہے اوس کا حکم سرے ہی سے باطل ہے  
 حاصل یہ ہوا کہ لزوم حکم حاکم و وجوب امتثال امر والی تحریم نقض حکم مذکور راوی وقت ہے کہ راجع منظر  
 مطابقت حق کے ہو عدم لزوم جواز نقض اوس وقت ہے کہ راجع طرف مخالفت حق کے ہو ف  
 جس حاکم نے خلاف حق حکم دیا وہ جائز ظالم سنگرس ہے یہ جو اوس کی حکومت کو باطل کرتا ہے اس پر تو  
 اجتہاد کرنا واجب تھا جب اس نے اجتہاد نہ کیا راجع کو مروج سے نہ بچا بلکہ جان بوجہ کر حکم باطل دیا  
 تو یہ بہت بڑی جرأت ہوئی مخالفت خدا و رسول پر ایسا شخص لائق حکومت کے نہیں ہے ف  
 اللہ تعالیٰ کا مال مصلح مسلمان کے لیے جمع کیا جاتا ہے اسی لیے اس کو بیت مال المسلمین کہتے ہیں اعظم  
 مصلح میں سے یہ ہے کہ قضاۃ عادلین مقرر کیے جاویں اعمال دیانت دارا مناد و امور چون ہر  
 کام کے آدمی کو بقدر اوس کی محنت و خیر خواہی دین کے رزق دیا جاوے امام و خلیفہ ہی اوس سے  
 اتونہی رزق لیں جبنا کام ریاست کا کرتے ہوں ان کا حق ادنے مسلمان کے حق کی برابر ہے  
 جس طرح زیادہ کم محنت والوں کو زیادہ یا کم اجرت ملتی ہے اتنا ہی اتحقاق ان کا ہے جو کمین زیادہ

کام کرے وہ زیادہ لیوے جو کم کرے وہ کم لیوے یہ جو لوگ وسلاطین بیت المال کو اپنا واسطے مال سمجھ کر اپنی جان یا اولاد یا اقارب پر صرف کرتے ہیں بالکل حق تلفی اسلام و مسلمانوں کی ہے سرسری ظلم و جور و تم ہے یہ مال کسی طرح ان پر حلال نہیں ہے کیا تم نے نہیں سنا کہ خلفای راشدین کیا حق لیتے تھے اگلے سلاطین اسلام باوجود بادشاہے محنت مزدوری کر کے کماتے تھے یہاں مال کا مال رعایا کا مال سمجھتے تھے اوسین سے اونکا حق بوجہ حکم خدا و رسول بقدر واجب دیتے تھے پٹیس ہٹ اسراف کس جگہ درست ہے جو آج کل کے روسا راکر کرتے ہیں یہ نوج کسوٹ جو انکے ملازم کرتی ہیں یہ کس دین میں درست ہے یہ دعویٰ اتحقاق معاش و جاگیر ریاست کی جو انکی اولاد دیا اولاد کی اولاد کرتی ہے کمان درست ہیں ف جو شخص عدل نہیں ہے اس کی بات کا اعتبار نہیں شرع شریف میں عدالت شہود وغیرہ کا بڑا اعتبار رکھا گیا ہے مگر اس زمانے میں کہ مدعی مدعیہ بھی عدل نہیں ہوتے ہیں جیسے خصم ہیں ویسے ہی شہود اس لیے انہیں شہود کی شہادت جاریہ سموع کی جاتی ہے ظاہر حال کو دیکھ لیا جاوے کہ نازی روزہ دار ہے زیادہ گوہ کرید کر خیر نہیں اس لیے کہ پر زمین کے پردے پر کوئی شاہد عدل نیکو گاہی نہ آتا تو کوئی راہ واسطے فصل خصوصات کے بھی باقی نہ رہی ہاں جو لوگ ایسے ہیں کہ اونکا جہونا ہونا الم شمع ہے شرابی زانی تھانہ مغلوں کی سود خوار شہوت گیر فریبی دغا باز سکا جیسا زحاکار صحرانورد شہوہین اون کی بات و گوہی قبول نہ کرے حتیٰ الامکان ترک کیا نہ ہو ورنہ ہر کوئی بخدا کر کے حکم دیوے انشاء اللہ تعالیٰ سکا و ہر سکا رہیگا کہ انکے اپنے سے کوکوشش کر لی جو بات اسکے اختیار میں نہیں ہے اویسہ کی بکری نہیں فاقوا اللہ ما استطعتم لا یکلف اللہ نفسا الا وسعہا کتاب نظر الاضیٰ میں مسائل قضات تفصیل سے لکھے ہیں اول سب کا اس جگہ نقل کرنا ضرور نہیں ہے کیونکہ مقصود بیان بیان کرنا کلیات احکام کا ہے نہ جزئیات قضایا کا

## فصل

مفتی کو جائز ہے کہ جواب مفتی سے عدول کر کے جوابات اس کے لیے نفع ہے وہ اسکو بتاوے

جس طرح قرآن میں آیا ہے یا نہ سادہ ایقون قل ما افقتم خیر فلولو الدین والا فتریدین  
 آیت میں جہاز ہے کہ سوال سے زیادہ جواب دے بخاری نے اس کے لیے صحیح میں ایک باب مقرر کیا ہے  
 کسی نے رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے پوچھا محرم کیا سہتے فرمایا یہ نہ پہننے وہ نہ پہننے کئی چیزوں کا  
 ذکر کر دیا مفتی کو چاہیے کہ اگر مفتی کو اوس کے سوال سے روکے تو کوئی اور بات نفع کی اوس کو  
 بتا دے جس طرح آنحضرت مسلم نے ایک صاع تحریب کو بوجھ و صاع ردی کے لینے سے منع کیا  
 پھر کہا سب کو بیچ کر اوسکی قیمت سے اچھی کچھ خریدا کر فتوے میں سائل کو وجہ احتراز پر آگاہ کر دینا  
 بھی چاہیے اوس جگہ کہ دم طرف خلاف صواب کے جاتا ہو جس طرح بے لایقتل محمد بن  
 بکاف کے یہی فرمادیا کہ ولاذ و عھد فی عھد فتوے میں دلیل حکم کا ذکر کرنا مذکور کا بتا دینا بشر  
 ہے جہاں تک ہو سکے کیونکہ نرے حکم سے کسی ضیق عطن ہوتا ہے رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے اکثر  
 فتاوے اسی قسم کے ہیں کہ انہیں دلیل حکم قلیل امر موجد ہے جب کوئی حکم غریب ہو تو اوس کے  
 تمہید پہلے سے کہے کہ دلیل بیان کرنا اچھا ہے اس میں غراب ستائش حکم کی ذہن سے سامع کی دور  
 ہو جاتی ہے مفتی کو ثبوت حکم پر حلف کرنا منع نہیں گو نزدیک سائل کے وہ حلف موجب ثبوت حکم  
 نہواں حلف سے اتنی بات ضرور حاصل ہوگی کہ وہ مفتی اوس فتوے میں اعتماد و وقت پر ہے  
 کسی طرح کا شک نہ ہو اس میں نہیں رکھتا ہے قرآن پاک میں خدا نے حدیث میں رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم  
 بہت امور کو قسم کہا کر بیان فرمایا ہے مفتی کو چاہیے کہ جہاں تک ہو سکے فتویٰ بالفاظ انصوس  
 دے کیونکہ غالب الفاظ انصوس کے متضمن حکم و دلیل رہتے ہیں سلف صالح کا یہی طریقہ  
 تھا کہ جب اون سے کوئی مسئلہ چلتا تو آیت یا حدیث پڑھ دیتے یا لکھ دیتے اس لیے کہ جو حجت  
 کلام الوہیت و نبوت میں ہے وہ کسی عالم امام مجتہد کے کلام میں نہیں ہے مسئلہ ہی مسئلہ  
 ہو جاتا ہے تبلیغ کتاب و سنت بھی ہوتی ہے عجب خوش بود کہ برآید بیک کر شہدہ و کار خیر ہے  
 علما خلف نے الفاظ انصوس عبارات اولہ مبانی برائین کو فتاویٰ میں لکھنا ترک کر دیا اقوال  
 پر لکھا کیا تب سے عجب طرح کا فساد مذہب میں خلل عطاء و اعمال میں پیدا ہو گیا ہے ہزاروں

برعات پہل گئے ہیں سیکڑوں سنتیں مرتفع ہو گئی ہیں غرض کہ جو عصمت و عفت الفاظ و معانی  
نصوص کے اندر تھے جو بیان و تفسیر عبارت اور کتاب و سنت میں ہے ویسے کسی کی مبنی  
مبنی میں نہیں جسے ہدایت و حق کو غیر مشکوٰۃ نبوت مصباح سنت سے لینا چاہا وہ مشکل میں  
اوس کا بیڑا پار نہ ہو گا۔

کس نیکہ زین راہ گزشتہ اند برفتند و بسیار گزشتہ اند

مفتی کو پہونچتا ہے کہ اسد و رسول پر اس بات کی شہادت دے کہ خدا نے یا رسول نے اسکو حرام  
کیا ہے یا حلال یا واجب یا مکروہ اپنی طرف سے ہرگز کسی چیز پر حکم یا حرمت کا لگا دی خدا  
یہ حکم اسکا نہیں ہے یا نہیں سائل اگر یہ پوچھے کہ مطابق کتاب و سنت کے حکم وہ تو دیا حکم  
اور اگر کہے کہ موافق قول امام کے مسئلہ بتا دو تو جو قول امام کا نزدیک اس کے یقینی ہوا اسکو  
کہدے مگر اوس قول کو منسوب طرف اول امام کے نہ کرے یعنی اس خیال پر کہ وہ قول فلان کتاب  
میں طرف امام کے منسوب ہے خدا جانے امام نے کہا ہے یا نہیں یا اوس سے رجوع کیا ہے یا  
نہیں یا اصول امام پر دوسرے نے بنایا ہے یا اوس کے کسی بہنام نے وہ مسئلہ نکالا ہے کتب  
فروع میں جو اقوال ائمہ مذاہب کے لکھے ہیں انکی سند متصل مرفوع تا امام ثابت نہیں ہوتی  
ان کتب میں قول امام قول اتباع امام دونوں خطا ملط میں ہرگز وہ قول یقینی ہی ہو تو اگر موافق  
ظاہر کتاب و سنت کے ہے تو لائق فتویٰ ہو گا ورنہ کالاسے بدریش خاوند ہے اور اگر سائل نے  
یہ کہا کہ جو تمہارے نزدیک ثابت ہے وہ بتا دو تو جوابات اس کے ظن غالب میں بعد استقراغ  
وسح کامل و بذل جہد تام کے قوی شبہ بقرآن و حدیث معلوم ہو وہ اوس سے کہدے اس نے  
کہ دین الد کا ہے یہ فقط مفتی ہے اس سے ہر فتوے کا سوال روز حشر و ربوری نہ ہو احوال ہو گا  
مفتی پر حرام ہے کہ فتویٰ موافق اپنے مذہب تقلیدی کے دیوے حالانکہ جانتا ہے کہ مذہب غیر کا  
اس مسئلے میں اتوی اربع ہے وکیل صحیح اسی کے موافق ہے مگر ریاست و منصب نے اسکو اس  
پر مجبور کر رکھا ہے اس فتوے میں یہ خائن خدا و رسول خائن سائل ہو گا ایسے شخص پر حجت حرام

مفتی کو نہ چاہیے کہ سائل کو حیران کرے انشکالات و اغلوطات کا استعمال کرے بلکہ ایسا فتوے لکھے جو فصل خطاب کا فی المقصود باب ہو پھر حاجت طرف غیر کے باقی نہ رہے مثلاً کوئی مفتی سے پوچھے کہ موارث کا کیا حکم ہے تو وہ یہ لکھے کہ موافق فرائض الہد کی تقسیم کرو اس لیے کہ وہ سرے ہی فرائض نہیں جانتا مفتی صاحب اسکو بتاتے نہیں بتا دین کیا خاک خود تو جانتے ہی نہیں ہیں زبردستی کے مفتی بنے ہیں افواغیہ علم فضلی واصلوا ابن حزم نے کہا ہمارے پاس ایک مفتی تھا جسے جب تک کوئی پہلے اونسے فتویٰ نہ لکھ دیتا وہ آپ فتویٰ نہ لکھتے پھر دوسروں کے فتوے پر یہ لکھ دیتے کہ ہمارا جواب بھی اس مسئلے میں وہی ہے جو فلان شیخ کا جواب ہے اتفاقاً ایک مسئلے میں دو فتوے مختلف ہوئے انہوں نے دو دو فتوؤں کے نیچے وہی عبارت لکھ دی کسی نے کہا ان دو میں تناقض ہے کہ جس طرح اون دو نو نے باہم تناقض کیا اسی طرح میں بھی اس مسئلے میں تناقض کرتا ہوں اسے جب دنیا میں ایسے مفتی ہوں تو پھر دین کیس طرح قائم رہ سکتا ہے مفتی کو نہ چاہیے کہ جس مسئلے میں ضرورت تفصیل کی ہے وہاں اجمال و اطلاق کرے بلکہ استفصال کرے معلوم نہیں کہ کوئی نوع اور تفصیل کی مطلوب سائل سے اس حال میں شاید مقصود اسکا حاصل نہ ہو یہ کیا ضرور ہے کہ جب کوئی شخص مسئلہ فرائض کا پوچھے تو اس کے موافق کا بھی ذکر کرے کہ یہ فرائض اس شرط پر درست ہے مثلاً کافر نہ ذوق نہ وقاقل نہ خوچین نہ وچان نہ ہو بلکہ جتنا سوال ہے اتنا ہی بتا دے ہاں اگر کوئی ضرورت یا حاجت دہی طرف تفصیل کے ہو تو بسط کر سیکتا بھی مضائقہ نہیں ہے قائلہ مقدمہ کو حرام ہے کہ اللہ کے دین میں اپنی تقلید سے فتویٰ دے آبن العیثم نے اس کے عدم جواز پر اجماع جمیع سلف نقل کیا ہے ایک جماعت اہل علم سے یوں مروی ہے کہ لایحی للقلدان یفتی بھاہم مقلد فیہ یہ منع اس لیے ہے کہ مقدمہ کو بصیرت نہیں ہے اسکو واقعی ہی خبر ہے کہ جو کچھ سرائی و قیاس میں لکھا چلا آتا ہے نہ دلیل معلوم ہے نہ حکم معلوم دوسرے کی آنکھ سے دیکھتا ہے آپ انرا ہے اندھا کیا راہ بتا دیگا خود راہ چل ہی نہیں سکتا ہے ع اویشتن گمست کرار ہر کسی خند آج کل جتنے فتوے لکھ جاتے ہیں اونکا حال ہی ہے کہ چند تقادیم پارینہ مذہب سے کتابائی و قیاسی

مفتی جی نے سامنے رکھ لیا دس پانچ یاد وچار روایتیں ماوشاکی قول زید و عمرو کا اونے نقل  
کر دیا چوتھی لکھ گیا کچھ نہیں جانتے کہ یہ قول کیسا ہے اسکا ماخذ کیا ہے پھر اگر کوئی دوسرا لکھ  
کوئی آیت یا حدیث صحیح بتا دے تو یہی کان نہیں رکھتے ماننے کا کیا ذکر کاظم جہر مستغفرۃ  
فرقت من فسد رتہ یہ دین کا ہیکو ہوا ابو لوبب ہیرا لاکھ اہل علم نے کہا ہے کہ مفتی کو جاننا نہیں  
ہے کہ جن اقوال و وجوہ پر چلنے پر بدن نظر کے وجوہ ترجیح میں عمل کر بیٹھے یا جو قول امام پر اعتماد  
کر لے ماخذ اسکا دریافت کرے جاہلوں نے ترجیح اسکو سمجھا ہے کہ چن کتب فقہ کو جمع کیا جسکی  
طرف کثرت روایات ہوئی یا وہ قائل کوئی مولوی مشہور بنایا اوس کے مذہب کا مقتدا ہے  
تو اوس کے قول کو سب پر بالائیں ادا کیا گودہ حق سے ہزار کوئی لکھوں نہ تو ترجیح یہ نہیں ہے  
تو ترمذی یا تحریف شریعت یا تصحیف حق ہے ترجیح اسکا نام ہے کہ جس مسئلے میں دو قول یا زیادہ  
ہوں اون سب کو کتاب و سنت پر عرض کرے جو قول مطابق یاوافق یا لیل صحیح ہو اسکو راجح  
پہرا حدیث میں جو حدیث صحیحین میں ہے وہ غیر پر راجح ہے تین نے مراتب استدلال کے مقرر کیے  
ہیں اونکی رعایت بہت ضرور ہے یہ رعایت صدہا تقاض کو دور کرتی ہے احادیث مختلفہ متعارفہ  
میں توفیق تطبیق بخشی ہے وجوہ ترجیح کے قریب یک ضد عدد کے ہیں جسکو صاحب حصول المامول  
نے ذکر کیا ہے آداب فتویٰ ہی بہت ہیں ذخراحتی میں تواو ادب سے بھی زیادہ ذکر کیے گئے ہیں ہر  
عالم و نیدا تقویٰ شعار پر واجب ہے کہ وقت تحریر فتوے کے اون آداب کو نصب العین رکھے  
جس طرح ہر قاضی کو لازم ہے کہ مراتب و مسائل قضا کو نظر الہامی کے موافق عمل میں لاوے  
ان کتابوں میں یا سبیل نیل وغیرہ میں کوئی مسئلہ راہی مجروح کا نہیں ہے مگر بطریق حکایت یا روایت  
کے جتنے مسائل انہیں لکھے گئے ہیں کمال نتیجہ تمام تنقید نہایت تحقیق و تدقیق کے بعد مطابق  
نصوص کتاب طواہر قرآن صراح سنت صحیحہ کے ضبط میں آئے ہیں مگر توفیق تحصیل و مطالعہ  
ہدایت عمل من جانب خدا تعالیٰ و درکار ہے ورنہ دنیا میں لاکھوں نسخے قرآن شریف کی ہزاروں  
کتابیں حدیث نبوی کی بھی موجود ہیں مگر نزدیک مقلدین مذاہب عابدان راہی و قیاس کے

سب بیکار ہیں اونہیں کو کوئی نہیں دیکھتا پڑھتا کتب فقہ حدیث کو سوائے اہل حدیث کے  
بہلا کون پوچھے پڑھے انا للہ وانا الیہ راجعون

## فصل بیان میں خُطط و نِیۃ سلطانہ کی

منجملہ ان خط کے ایک سکرٹریویم کا ہے جس پر مارکل تعامل خلق کا ہے مسلمان ہوں یا غیر مسلمان  
حلی یا ناشا بارک نے کتاب عہد الدین میں لکھا ہے صاحب قاموس نے کہا ہے لفظ دینار عربیہ  
اصل میں دینار تھا مگر یہ ذکر نہیں کیا کہ کس زبان سے اسکو معرب کیا ہے برہان وغیرہ کتب لغت  
فارسیہ میں تو دینار ہی لکھا ہے بلکہ بعض کتب عربیہ میں بھی سیاسے تحقہ لکھا ہے دینار کہتے ہیں ہونے  
کے ایک ٹکڑے مضروب کو جس سے لین دین کریں مقدار معتبر شرعی اسکا ایک مثقال سونہ ہے  
فقہاء زکوٰۃ کے لیے کہی ہیں مثقال نصاب بتاتے ہیں کہی دینار و مثقال سے ایک ہی چیز مراد  
کہتے ہیں جو مثقال شرع میں معتبر ہے وہ ایک درہم و تین اسباع درہم ہے خطاوی نے شرح  
در مختار میں لکھا ہے درہم زمانہ عمر رضی اللہ عنہ میں مختلف تھے بعض دس درہم برابر وزن دس  
مثقال کے تھے بعض دس درہم برابر چھ مثقال کے تھے بعض دس درہم برابر پانچ مثقال کے  
تھے عمر خضنے ان تینوں کو لیکر دس کو تین چھ کو دو و پانچ کو ایک اور وثالث کر ڈالا جو مجموعاً وزن سببہ  
ہوتا ہے اور اگرچہ ہوتا ہے کو جمع کر لو تو اکیس ہو گئے مجموعہ ثالث وہی سببہ نہیں لگایا اس لیے دس درہم  
کو وزن سببہ کہتے ہیں یہ ہر چیز میں جاری ہوتا ہے زکوٰۃ ہو یا نصاب سرقہ ہر ہوا تقدیر دیات  
انتہی مصطفیٰ وہی نے ۱۱۷ میں ایک رسالہ بیان درہم و مثقال میں لکھا ہے اوسمیں یہ ذکر  
کیا ہے کہ یہ دو کو بھی مختلف نہیں ہوئے نہ جاہلیت میں نہ اسلام میں یعنی اسلام میں مقدار انکا  
وہی راجع جاہلیت میں تھا اسکو یونان نے مقرر کیا تھا اسی کالین دین سب لوگ کیا کرتے تھے  
جب اسلام آیا شارع نے اوسپر سکوت کیا جو درہم و مثاقیل زکوٰۃ وغیرہ میں آئے ہیں وہ وہی ہے  
محمول ہیں کچھ سہم نہیں جس طرح بعض نے تو ہم کیا ہے ابی رفہ نے بیان میں سروبی نے شرح  
براہین سیوطی نے قطع الحجاب میں مقرر فرمایا و عبد القادر صوفی نے غیر ہم نے نقل کیا ہے کہ یونان نے

ایک درہم کا اندازہ چار ہزار دوسو دانے خردل صحرائی سے کیا ہے شقال کو برابر چھ ہزار دانہ خردل کے رکنا ہے اس حساب سے ایک درہم بیس اعشار ایک شقال کا ہوتا ہے یعنی نصف و خمس شقال اور شقال ایک درہم تین ابداع درہم کا ہوتا ہے اس حساب سے دس درہم برابر سات شقال کے ہوئے یہ بات اس بنا پر ہے کہ حبیب صاف سونے کو صاف چاندی پر برابر تول کرینگے تو سونا چاندی سے تین ابداع بھاری ہو گا یہ بات تو انہوں نے کہی ہے مگر مابقی سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ نقل نوعی صاف سونے کا بہ نسبت آب قطر کے تسع عشر و یک بع ہے اور نقل صاف چاندی کا بھی ایک عشر و نصف ہے اس بنا پر وزن سونے کا چاندی کی تول سے دو گنا اور وزن دھن بارتقریباً ہو گا نہ تین سو گنا اگر ایک کرہ فضہ صاف کالین جکا وزن ایک شقال ہو پھر ایک کرہ ذہب صافی کا برابر اس کے مساحت و حجم میں تین تو وزن اس کا ایک شقال و دو گنا شقال اور دھن شقال کی برابر ہو گا نہ ایک شقال تین ابداع کی برابر اس نسبت کا قیاس اس لیے کیا ہے کہ استعمال درہم و شقال کا نقدین میں باوجود اشتہار شقال کے سونے میں اور اشتہار درہم کی چاندی میں غالب ہے خردل بری کا اعتبار اس لیے کیا ہے کہ یہ آج کل رانی کا ایک ہی طرح کا خفت و وزانت میں ہوتا ہے مختلف نہیں ہوتا جیسا کہ مقررینی وغیرہ نے کہا ہے لہذا نہ کرنا نقد و کا اوپر منسق و مطوہ ہے بخلاف اور دانوں کے کہ وہ طرح طرح کے ہوتے ہیں کوئی ہلکا کوئی ذرا بھاری تو پھر اندازہ کرنا ان سے ٹیک نہا دینگا ہاں اگر کوئی دانہ اپنی نوع میں مازروی خفت و وزانت کے متوسط ہو تو پھر اوپر نقد دیکر نادرست ہے جس طرح ستار خرن واسطہ قلت حد کے کرتے ہیں چنانچہ درہم کا اندازہ خردل بستانی احمد معتدل تساوی سے ہزار دانی پر کیا ہے اور ششم ہندی اسود بان معتدل سادی کا ایک سو چوبیس ہندی پر کیا ہے اور شیر اعلیٰ ملان معتدل سے پچاس شیر و پنجہ پر کیا ہے اور دائرہ خوب اسم معتدل تساوی کو برابر سولہ دانے و چار اناہاس کے بتایا ہے یہ قیاس شقال کا درہم پر اسے اگلی نسبت سے کیا ہے پھر اس کو کم وزن تقدیر یونان شیر یا لکن اتنی بات ہے کہ معلوم ہونا متوسط



دانے کا خفت و زراعت میں جب ہوتا ہے کہ مراعات اوقات استنبات فضول چار گز کے  
 عل میں آوے زمان و مکان و دونوں کا لحاظ کیا جاوے جس طرح ابن ابی افتح صوفی نے رسالہ  
 تنقح النظائر فی انشاء العیامین لکھا ہے مگر میرے ہونا اس امر کا مشکل ہے اس لیے اقرب بلکہ عمدہ تحریر  
 میں ہی تقدیر غول برسی سے ہے پچاس دانے خول کے لیکر ایک باٹ برابر پانچ دانہ ضرر و فساد  
 کے بناوین پھر سب کو ملا کر ایک باٹ پچاس کا طیار کرین اس سے ایک باٹ چار انخاس کا  
 بناوین پہلو تیسرے باٹ سے ایک صغہ واسطے جس کے طیار کر لین اس کا نام قیراط ہو یا چار دانہ  
 و قیراط و دو جس تیسرے اس کے سات درہم عشر مثقال ہوئے پھر اسی نسبت پر ترکیب تیسری  
 پس ایک مثقال چالیس قیراط ہوگا درہم سولہ قیراط چار انخاس قیراط کا ایک قیراط بمقدار دویم  
 صد خردلہ تیسرے کا خفیہ نے اس کو تین سو خردلہ کہا ہے کیونکہ وہ یہ کہتے ہیں کہ مثقال میں قیراط ہے  
 درہم چھ میں قیراط ہے اس اصطلاح میں رعایت نسبت کی بدو ن کسر کے کی گئی ہے قدر عرف مصر  
 میں درہم شرعی سولہ قیراط مثقال ڈیڑھ درہم تیسرا لیا گیا ہے اس حساب سے قیراط مصری برابر  
 دو سو باسٹہ بل نصف خردلہ کے ہوتا ہے مثقال کا مقدار چھ ہزار تین سو خردلہ کی برابر تیسری مثقال  
 شرعی سے ایک قیراط مصری و سبع قیراط کی برابر تیسرے ہے پس مثقال شرعی قیراط مصری سی بائیس  
 قیراط چھ اسباع قیراط ہوتا ہے یعنی بقضائی نسبت شرعی بعض بناوین یہ مقدار پایا جاتا ہے  
 اس کا نام شخص ہے اس کو مثقال شرعی کا معیار بتاتے ہیں اس صورت میں ایک مثقال مصری ایک  
 مثقال شرعی و ربع خمس اس کا ہوا پس مثقال مصری اکیس مثقال شرعی تیسرے باقی رہا درہم تھو  
 خود شرعی ہے اس کی تحدید درہم کمال شرف پر کی گئی ہے اس پر ان کی مہر لگی ہوئی ہے وہ ہر درہم شرعی  
 پر ہے اتنی فائدہ دینار کا عیار و نیار کی قیمت حسب بیان ایک صرف فرانسیس کے یہ ہے  
 کہ اصل میں نزدیک سارے ام کے یہی دینار عمدہ نقد حالی و شرح جید تھا آجین خالص سونا ہوتا  
 ایک دینار مضروب و شق ۷۰۰ بھرنے کا ہوتا تھا اس کا عیار ہزار سے ۹۹۷  
 کے برابر تھا یعنی ۲۲۲ قیراط ۲۲۲ مثقال اسی کے قریب وہ دینار ہے جو زمن

این طولوں میں مضروب ہوا تھا اوسکا عیار ۹۹۶ تھا اوسکو احمدی کہتے تھے سو اس عیار اور اوس  
 عیار میں جو بمقام مصر زبائے استیلاء و فرائض میں مضروب ہوا تھا بہت تفاوت ہے بڑا فرق تھا  
 ہے اس لیے کہ اوسکا عیار ۳۳۶ قیراط یعنی ۶۹۸ نسبت ہزار کے تھا اور قیمت اوس دینار کی جو  
 قرن ثالث ہجرت تک مروج تھا چودہ فنک اکاون سنیتم تھے سو یہ برابر عمل دیوانی میریہ کی ہے  
 جسکو صاغ کہتے ہیں یہ بات باعتبار اوسکے عیار کے ان اوقات میں تھی سو وہ ۹۸۰ نسبت ہزار  
 کے ہے وزن اوسکا جرام سے ۴۲۸۲ ہوتا ہے یہ مثقال شرعی سے ایک جزو سینتیس جزو میں سے  
 تقریباً چوٹا ہے کیونکہ وزن مثقال شرعی کا جو ایک درم تین اسباع کا ہوتا ہے برابر اس ایک  
 درم کے ۱۶ بارہ ۵ غرش عمل دیوانی مذکور کے ہے یہی قیمت قریب اوسکے ہے جو رسالہ مذکور  
 مستند ہوتا ہے اس لیے کہ انون نے اسی رطلے میں مقدار انصاب زکوٰۃ کا ہر نوع نقد و متداولہ  
 مصر کو بیان کیا ہے سو جنی مصری سے مقدار انصاب کا گیارہ و نصف ربع ہے مبلغ کے حساب  
 سے ۵۷۱۱ غرش ہوتے ہیں سو بونے کا انصاب میں مثقال ہے اس طرح ہر مثقال ۳۲ بارہ ۵ غرش  
 کا ہو گا اسی طرح ساخت فرساوی سے جسکو بنتو کہتے ہیں کیونکہ انصاب بنتو سے پندرہ و ایک ثلث  
 ہے تو مثقال اس سکے کا برابر ۸۹ قرش کے شیرایہ دو تو قریب سبقت ہیں مثقال و سب بنتو کا سبقت  
 کے اب شہر باریس میں برابر پندرہ مثقال و نصف مثقال کے ریال فضہ سے جسکو بنتو کہتے ہیں  
 سب اضافہ ہوتا ہے اضافہ ان کے نزدیک سونے چاندی میں بقدر عشر کے رکھا جاتا ہے ۱۲۵۵  
 میں حکومت مصریہ کا فرمان تعیین مقدار ویت شرعیہ میں صادر ہوا تب دینار یعنی مثقال کے لیے  
 اندازہ چالیس غرش تھے فضہ پانچ جد و کادرم کے لیے ایک قرش اوتیس فضہ کا باعتبار درم کیا گیا  
 یہ قیراط جو سے درم شرعی سے دو قیراط زیادہ ہیں علما ہی مصر نے بعد بحث دار الضرب و اوزان  
 سعار و رسوم کے یکم دیکر واجب ویت شرعی میں باعتبار رزخ حال اوزان وقت کے نقطہ تعمیر غالب  
 قضیہ یعنی باعتبار تیس فضہ و ثلث مضاف کے پندرہ ہزار ترانوی قرش تیس فضہ ساخت صلاغ  
 دیوانی کے ہوتے ہیں تیس ہزار و سب قرش اوس ہزار درم شرعی کی قیمت ہے اوزان ویت کو جو سو سے

ازاد دگرین جبین ہونا اپنے غیر پر باعتبار مذکور نے الفضل غالب ہو تو چالیس ہزار سات سو پانچ  
 غرض میں فضل ساخت مذکور کے ہوتے ہیں یہ ہزار دینا شرعی کی قیمت ہوئی مراد دینا رسی و کما  
 شتعال ہے تقریری نے کمائیت نقد و کی سات قرون اول میں بہت متغیر رہی ایک انہیں سے  
 دینا رسی جو ۳۲۳ ہجری میں برابر سار ہے پندرہ درہم کے تہا زمانہ حاکم بامر اسد میں دینا رسی بہت  
 ہو گئے اور نین غش ہی بہت تھا ایک دینا رسی کو چونتیس درہم سے بدلتے تھے نوح انشا کا گران گیا  
 لوگ گہرا دوتے آخر سارے درہم جمع کر کے سکے جدید نکالا اگلے سکے کے موافق بنایا اور ضرب  
 سے ۲۰ صدق درہم جدیدہ کے نکالا رواج دیا اگلے سکے کا چلن بند کر دیا تین دن کی مہلت  
 دی لوگوں نے نئے درہم کو تیریم سے بدلنا شروع کر دیا پرانا دینا رسی اورہم جدید کی قیمت میں  
 شیرا چہرہ ہی دینا رسی اور سارے بلاد اسلامیہ میں چلتا رہا سلطان صلاح الدین کے زمانے تک  
 اجرت جہیز بن بضالہ غراج ارض انہیں و نائیر سے لیا جاتا تھا دنا نیر متداولہ مصر مختلف تھے  
 ضرب مصر تھی بعضی بلاد رومی آتی تھی جو رومی کی تھی اور کچھ ہرقیہ کہتے تھے سکے ہندی کا بھی چلن تھا  
 یہ سکے منسوب ہے طرف شہر بنا قد و شہر ندیک کے جو نچلا بلاد ایطالیہ کے ہے مصر میں کچھ دینا  
 ایسے ہی ہے جو ضرب مصر بنام احمد بن طولون ۵۴۲ھ کے تھے پراہو الحسن جو مصر قلی نے مصر میں  
 بزائد مغز الدین السدھقہ میں دنا نیر پر سکے لگایا اسکو مغزیہ کہتے تھے نسبت بمغز پر سلطان ہا  
 فرج بن برقوق نے ششہ میں دنا نیر ضرب کیے یہ ضرب عیار میں پہلے دینا رسی سے اقل تھے  
 اسکو ناصر کہتے تھے عرب اہل میں تعامل ساتھ پارہاے زریم کے کرتے تھے انکی قطعات  
 کی شکل غیر منتظم تھی کوئی مربع کوئی مستطیل چہرہ زمانہ عبداللہ بن زبیر رضی اللہ عنہ باہام خلافت  
 کے مغل میں ششہ ہجری میں شکل مستطیل قرار پائی دینا رسی قدیم کا قطر نقد و المیللی متر سے تھا  
 یہ بار قطر ہندی قدیم کے ہے جو طرف سے بلاد بنا قد و رومی و بلاد مغنک کے آتا تھا اور نیز مساوی  
 قطر نقد قلی و زرجوب کے ہے نقد و زمانہ امت تیریم کے پچھو برسوں سے وہ عند نبوت صلی اللہ علیہ وآلہ  
 سلم و ابو بکر رضی اللہ عنہما تک نہایت ششہ ہجری میں دن تغییر کے باقی رہی یہ ششہ نقد و شہر

تھی جس طرح مقریزی نے ذکر کیا ہے پر عمر رضی اللہ عنہ نے اوسین لفظ الجمل للہ بعض میں لا  
 اللہ الا اللہ بعض میں عجل رسول اللہ بعض میں اپنا نام زیادہ کر دیا زمانہ معاویہ میں ذانیہ  
 پر رسم انسان ضرب کی گئی وہ انسان تلوار لٹکا سے ہوئے تھا اسی طرح زمانہ عبدالملک بن مروان  
 میں ذانیہ مورخہ سے ضرب کیے گئے اور یہی صورت تھی پر بدت ظاہر کن الدین میرس  
 میں اویسہ صورت سلج رسم کی گئی اسکو ظاہر یہ کہتے تھے کئی مین سب سے پہلے جسے معاملہ خالی از  
 صور اچھا دیا عبدالملک بن مروان ہے یہ کام اوسنے باشارہ خالد بن زید ابن معاویہ کیا  
 خالد نے کماجن بادشاہوں نے نام پاک اسکا نقد پر لگایا او کی عمر دراز ہوئی بعض نے کہا  
 عبدالملک نے نام رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا اوس خط میں لکھا تھا جو بنام بادشاہ روم  
 بھیجا تھا اوسنے غصہ کیا اور کہا اگر تم اس طریق کو ترک نہ کرو گے تو ہم نام تمہارے پیغمبر کا نقد پر ایسے  
 صورت سے لکھیں گے کہ تم خفا ہو جاؤ گے عبدالملک کو نہایت غصہ آیا خالد بن زید سے مشورہ  
 کیا خالد نے کہا تم نقد و اسلامیر عرض نقد و روم کا حویہ اچھا وین بد کرد عبدالملک بن مروان  
 لکھا ہے کہ سب سے پہلے سکے اسلام بضر و ذانیہ و در اہم انہیں نے نکالا ہے پہلے دنیا پر نقش  
 رویہ تہا در اہم پر نقش فارسیہ تھا امام ابراہیم بن محمد بقی نے کتاب الحاشیہ المسعودی میں ہارون  
 سے حکایت کیا ہے کہ قراطیس و مین بنے تھے اکثر رہنے والے مصر کے نصرانی تھے مذہب ملکیم  
 پر آٹھ طرازی رویہ تھا اسد و تاج و تاج اوپر طرز ہوا صدر اسلام تک یہی حال رہا ہینک  
 کہ عبدالملک کو تہبہ ہوا ایک دن ایک قرطاس بیٹے کا خزانکے ہاتھ میں آیا اوس کے طرز کو دیکھ کر  
 حکم دیا کہ اسکا ترجمہ عربی میں کرو جب ترجمہ ہوا ناپسند آیا عبدالعزیز بن مروان عامل مصر کو لکھا  
 کہ اس طرز کو باطل کر دو کسی کا خذ کپڑے پر سے پر باقی نہ ہے صنایع قراطیس کو حکم دیا کہ قرطاس  
 کو مطرز بطراز توجید کریں شہدا اللہ انہ لا الہ الا ہو لکھیں اب تک طراز قراطیس یہی ہی زیادہ ہوا  
 نہ کم نہ اوسین کچھ تغیر کیا سارے عمال آفاق کو لکھ دیا کہ تمام قراطیس مطرزہ بطرز روم کو بجا کر دو  
 جس کے پاس ہوا اسکو سزا دو بعد ازاں ہی کے اگر کوئی اسکو رکھتا تو اسکو ضرب و جع حبس میں کرتی

جب یہ قرطیس مطرزہ بطر توحید جابجا بلا دروم میں پھونچے ملک روم نے اونکا ترجمہ کرایا بہت  
 خفا ہوا عبد الملک کو لکھا کہ مصر وغیرہ میں جو کا عند بنتا ہے اور میں وہی طراز روم ہوتا تھا تم نے  
 کیوں اوسکو باطل کر دیا اگر تم سے پہلے کے خلفاء اب پرستے تو تم نے خط کی اور جو تم صواب  
 پر ہو تو اونہوں نے خط کی ان دونوں میں سے ایک کو اختیار کر دو اس خط کے ساتھ کچھ  
 ہدیہ بھیجا اور یہ درخواست کی کہ وہی اگلا طراز قائم رکھو میں اب کا شکر گزار ہوں گے یہ ہدیہ عظیم القدر  
 تھا عبد الملک نے خط پڑھ کر قاصد کو واپس کر دیا کہا اسکا کچھ جواب نہیں ہے ہدیہ بھی ہدیہ دیا ملک روم  
 نے پھر قاصد بھیجا لکھا کہ شاید آپ نے ہدیہ کو قلیل سمجھ کر پیر دیا ہے اس لیے میرے خط کا جواب  
 بھی نہیں لکھا میں پھر درخواست کرتا ہوں کہ آپ وہی اگلا طراز جاری رکھیں عبد الملک نے پھر  
 جواب خط کا نہ لکھا ہدیہ پیر دیا ملک روم نے تقاضا جواب خط کا کیا کہا تم نے میرے خط و ہدیہ کو  
 خفیف سمجھا میرا کام نہ کیا اس لیے اب میں گڈنا گڈنا ہدیہ بھیجتا ہوں اور سچ کی قسم کھاتا ہوں کہ  
 وہی اگلا طراز قائم رکھو ورنہ میں نیا سکہ درہم و دینار کا اوی نقش اول پر ضرب کروں گا اسلام میں  
 کبھی درہم و دینار پر نقش نہیں ہوا ہے اب اوپر بتا رہے پیغمبر کو گالی گلوں گے لکھنچا جب تم اوسکو  
 پڑھو گے تھا جسے ماتھے پر پسینا آجا ویگا اس لیے تم یہ ہدیہ قبول کرو طراز اول جاری کرو عبد الملک  
 نے جب اس خط کو پڑھا نہایت تنگ دل ہوا کس میں خیال کرتا ہوں کہ مجھے زیادہ خوش کوئی  
 بچا اسلام میں پیدا نہوا ہو گا اس لیے کہ اسکا فرکی بدولت رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر جنت  
 ہوتی ہے سارے ملک سے محو کرنا اسکا ممکن نہیں ہے اس لیے کہ انہیں دنانیر و دہم روم کا رواج  
 پہلے سے عرب میں ہے سارے اہل اسلام کو جمع کر کے مشورہ کیا کسی نے ایسی رائے نہ دی جو لائق  
 عمل ہوتی رجب بن زبایع نے کہا تم کو اس کا خرچ معلوم ہے اگر تم عمداً اوسکو ترک کیے ہو تو ہوسکا  
 کیا کہا امام محمد باقر علیہ السلام اہل بیت نبوت سے ہیں اونہے تو دریافت کرو عبد الملک نے حال  
 کو لکھا کہ محمد بن علی بن حسین علیہم السلام کو یہاں بھیج دو ایک لاکھ درہم واسطے طیاری سفر کے نتیجہ میں  
 لاکھ درہم زاو راہ کے لیے دیئے قاصد روم کو اونکے کہنے تک اپنے پاس روک رکھا جب وہ آئے

تو ان سے یہ حال کہا اور نوح نے فرمایا تم کچھ فکر مت کرو یہ کچھ بات نہیں ہے اول تو اللہ تعالیٰ ہوسکی  
 دیکھی کو حق میں رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے چلنے نہ لگا دوسرے اس معاملے میں جیسے  
 چل سکتا ہے وہ یہ ہے کہ لکھا لیون کو اپنے روبرو بلوا کر دراہم و دنیا نیک اسکے طیار کرادو اور پھر  
 توحید کا نقش کرو ایک طرف یہ ہود دوسری طرف ذکر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ہو کرادو  
 ذکر اوس شہر کا ہو جان یہ ضرب لگائی گئی ہے ضرب کے سن لکے جاوین درہم وزن عشرہ ہو  
 دینار وزن سب سے کالج کے باٹ بنا و جمین کم بیشی منو سکے اوس وقت رواج دراہم کسویہ کا  
 تھا جنکو آج کل بعلیہ کہتے ہیں اسلئے کہ اس نعل و وسطہ عمر رضی اللہ عنہ کے بہنکے کفر یہ اسلام میں ضرب  
 ہوا تھا اور پھر صورت بادشاہ کی تھی کرسی کے نیچے فارسی میں لفظ نوش خور لکھا تھا یعنی کما پو  
 وزن اوس درہم کا اسلام سے پہلے ایک شقال تھا وہ درہم چکا وزن عشرہ تھا اونہیں بعض جہے  
 شقال کے تھے بعض پانچ شقال کے اونہے فارسی نقش تھا عبدالملک نے اسی طرح کیا امام باقر  
 نے فرمایا صحیح بلاد اسلام میں لکھ نہ سجو کہ اسی کا چلن رکمین جو کوئی اسکے سواد و سراسر کہ چلا دیکھا  
 وہ قتل کیا جاوے لگا پانچہ عبدالملک نے ایسا ہی کیا قاصد روم کو رخصت کر دیا خط کا یہ جواب  
 لکھ دیا کہ جو تو چاہتا ہے اللہ عزوجل اوس سے منع کرتا ہے پہنے سارے اقطار بلاد میں اپنے اعمال  
 کو لکھ نہ سجا ہے کہ کل طرور رومیہ باطل کر دیے جاوین لوگوں نے ملک روم سے کہا جو دیکھی تم نے  
 ملک عرب کو دی تھی وہ کیوں نہیں کرتے کہا نہیں میری غرض تو صرف یہ تھی کہ در او کو اس  
 تحریر سے غصے میں لاؤں اگر چہ قدرت رکھتا ہوں یہ سارے مال وغیرہ انہیں روم روم پر ہیں  
 اب میں ایسا کرونگا اس لئے کہ اہل سلام او سکچلن نہ کریں گے آخر خاموش ہو کر بیٹھ رہا اتنا کہ  
 دہی سکے بخود محمد بن علی رضی اللہ عنہما جاری ساری ہے پھر بارون رشید نے اپنے زمانے میں دوسرا  
 سکے بدلا مآثر الزمان میں لکھا ہے کہ عبدالملک بن مروان نے شہہ ہجری میں کچھ دینار چارو  
 برس پہلے کے پاسے اونہے نام اب و ابن و مرج کا لکھا ہوا تھا اسکے بدل میں نئے دنانیر بنائے  
 اونہے نام اللہ و رسول کا لکھا بعض آیات قرآن نقش کیے اوسوقت سے عبارات قرآن یا حید

یا کسی اور عبارت اسلامیہ کا نقود پر لکھنا مروج ہو گیا ایک دینار تیسیم اسلامی ملا اوس کے  
ایک طرف تین مطرین تین اس صورت پر دوسری طرف یہ عبارت تھی



اس کے مین نام شہر کا یا بادشاہ کا جس کے زمانے میں یہ دینار مضروب ہوا نہ تھا مگر یہ تاریخ  
موافق بہت سلیمان بن عبد الملک بن مروان کے ہے اسی طرح دنیا میں مضروب ہوئے جو قرین  
ثالث ہجرت تک باقی رہی ہمیشہ ان پر نام اللہ و رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا قرن سابع ہجرت  
تک نقش کیا جاتا تھا پھر یہ نقش موقوف ہو کر نام ملوک کا مع اوکے القاب و اسمای بلاد کے لکھنا  
جاری ہو گیا کتے ہیں یہ کام ہزارہ سلطان مراد بن اورخان اللہ ہجری میں ہوا یہ بات شاید  
اس لیے کی گئی کہ درہم و دینار روپیہ پیا اکثر ہاتھ سے زمین پر گر جاتا ہے پامالی میں آتا ہے  
ایسے شخص کے ہاتھ میں جاتا ہے جو اس کی حیانت و حفاظت نہیں کرتا نہ اب اسمای شریف و  
آیات قرآنیہ کا کرتا ہے اس لیے نقوش نقود کو اوس سے منزہ کیا گیا کتے ہیں سب سے پہلے جسے  
اپنا نام سلی پر لگایا نقود پر جایا ابو جعفر منصور عباسی ہے ۳۵۰ھ میں یہ عہد راد ہوا کتاب علم الدین  
میں بعد اس سب تحریر کے یہ لکھا ہے فہذا ما حضرت الان ما یعلق بالذینار الذی جواہر الیہ  
مبیت اللؤلؤ والمجار و هو مبحث ظریف قطعنا بہ معظم الطريق من غیر سامة ولا ملل فان  
کان عندک فہ من ذیل ما تخفنا بہ لنقطع فیہ ما بقی من مسافة الطريق انتھی امین شک  
نہیں کہ یہ بیان علم الدین کا بہت مختصر جامع ہے مگر مقریزی نے جو بحث اسکی ایک رسالہ  
مستقلہ میں لکھی ہے وہ اس سے زیادہ تر مفصل ہے اور بحث کو صاحب طالع القدورین علیہ السلام

نے ترجمہ کر کے نقل کیا ہے امین بن ابراہیم نے کتاب الوافی کے جز اول میں بغیر ذکر قرن  
 اول ہجرت کے یہ لکھا ہے کہ اس قرن کے رابع ابتداء میں خلفائے اسلام قانع تھے  
 رابع ہجیرہ پر سکے یونانیہ انکا اونکے زمانے میں رابع تھامیان تک کہ عبدالملک بن مروان نے  
 ضرب جدید نقود باسم و نامہ زکالی حجاج نے اس میں قل ھو اللہ احد نقش کیا لوگوں نے اسکو پسند  
 نہ کیا اس لیے کہ غیر ظاہری اور سکوا تہ لگا دیا گیا پہلا سال میں اسکا ہتھام کیا گیا کہ سونا چاندی ٹھوس  
 بہت سی طرح کا بٹہ کوٹ اوس میں ہونے پاوے ابن ہبیرہ نے ایام نریہ میں عبدالملک میں وزیر  
 مبالغہ کیا پہر خالہ قسری نے زمانہ ہتھام میں اور سہی زیادہ ہتھام تھلیص ذہب و فضہ کا ظاہر  
 کیا با اسکے یوسف بن عمر نے اس مبالغہ و امتحان عیار میں سب سے زیادہ افراط  
 کی نہایت خالص سکے چلایا غرض کہ ضرب ہبیرہ خالہ یہ یوسفیہ ابو دنفود بنی امیہ تھے پہر منصوبہ  
 حکم دیا کہ خراج ملک وغیرہ میں سوا اس ضرب کے دوسری ضرب کا سکہ نہ لیا جاوے پہلے سکے کو  
 کڑوہہ کہنے لگے یا تو بوجہ عدم جودت و عیار یا بسبب نقش حجاج عجم کے دراہم مختلف تھے کوئی  
 چوٹا کوئی بڑا بعضا شقال اوس میں کا بیس قیراط کا ہوتا بعضا بارہ قیراط کا بعضا بیس قیراط کا ان  
 تینوں قرائط کو جمع کیا بیا لیس ہوئے اسکے ٹکٹ کو کہ چودہ قیراط ہوتے ہیں وزن درہم عربی ہنقر  
 کیا ہر دس درہم وزن میں برابر سات شقال کے ہوتے تھے کہتے ہیں مصعب بن زبیر نے ہنقر  
 دراہم اپنے بھائی عبداللہ بن زبیر رضی اللہ عنہ کے زمانے میں مضروب کیے تھے مگر جمع ہی ہے کہ  
 سب سے پہلے ضرب سکے اسلام میں عبدالملک بن مروان نے کیا ہے اختصار ذکر ان وزان اہم  
 و دنیا کا کتب متداولہ میں کم ملتا ہے مگر نہ محال ایسی کتب تاخیجہ وغیرہ مجرہ تداولی میسر آگئے  
 ہیں جنہی ساری حقیقت نقود سابقہ و لاحقہ کی کسل گئی بنیان مرصوص ظلال المقدور کھیل الکمل  
 وغیرہ میں حال دنیا و دراہم و پول سیاہ کا ببارات و ختمہ سہل لکھا ہے جس سے کون کتب پر  
 اطلاع حاصل ہے وہ اعتراف مردم ہے حالات نقود سے اس جگہ جو تقریر علم الدین کی لکھی گئی  
 ہے اوس سے مستنبط ہوتا ہے کہ اسلام سے پہلے کاغذ کپڑے پر دے وغیرہ پر نقوش روپیہ



رسوم شرکيہ ثبت کیے جاتے تھے جس طرح آج کل عکداری حالی عیسائیہ میں کوئی چیز نقش تصویر وغیرہ سے خالی نہیں ہوتی ہے کیا کھانڈ کیا لباس کیا طوام کیا آؤنڈ کیا روپیہ کیا پیسہ عموماً صورت کشی کا رواج اس درجہ تک پہنچا ہے کہ چاقو قلم بھٹائے بلبس و سکن وغیرہ ثابت نقدا ویرجوان موجود ہیں حتیٰ کہ بسکٹ وغیرہ جو داخل طعام ہے اوپر ہی نقش صورت ہوتا ہے تصویر سے آخر از کرنا خارج اسکان سے ہو گیا ہے اب کہیں عبد الملک بن مروان کوئی حاکم اسلام ہو تو شاید یہ خرافات موقوف ہوں یا مہدی علیہ السلام یا جناب سیح علیہ السلام تشریف لائیں تو یہ منکرات مبدل بحسنات کیے جاویں ورنہ کوئی اسید اصلاح اسلام ترقی سلیمین کی بدلتے نہیں رہی ہے بدع الا سلام غریبا و سیعق کجاہن فطوبی اللہاء فائزہ ملت اسلام ب دین صادق حق ہے کہ جو کچھ قیامت تک ہونے والا تھا اس سب کی خبر اہل اسلام کو دے گئی ہے مثلاً فرمادیا ہے کہ خلافت تیس برس تک سبکی پر ملکہاری ہو جاوے گی چنانچہ ایسا ہی ہوا پھر حال غربت اسلام کا بتا دیا چنانچہ یہ غربت نہ ایک ہزار ہجرت سے (اہل اسلام پر بڑے زور شور سے طاری ہے اس کے بعد نو ظہور مہدی نزول عیسیٰ علیہ السلام کا روایہ کہ وہ وقت ترستے دوبارہ اسلام کا ہے سو یہ وقت بھی قریب آگاہ ہے انشاء اللہ تعالیٰ سب لوگ صحیح اس خبر کی بہت جلد دریافت کر لینگے

## فصل

مجموعہ خطوط دینیہ شرعیہ کے نازک جاعت قومی تضامنا و احتساب وغیرہ ہے یہ سب کام دین میں منصب خلافت میں خلیفہ ان کا سامون کو اپنی ذات سے کرے دوسرے پر پھونڈے مساجد کا بندوبست کرنا ہی ازیں خلیفہ کے ہے مسجدین و طرح پر میں ایک بڑی مسجدین شہر کی جنمیں جمع ہوتا ہے جماعت صلوات کثرت سے قائم ہیں ان کا انتظام صرف ضروری طرف سلطان یا وزیر یا مہتمم کے چاہیے ادا شاہ شمس والی ایسی مساجد میں اپنی طرف سے کیوں امام و مؤذن مقرر کرے جو لوگوں کو ناز پہنچانے ناز جمعہ نماز عیدین نماز کوٹ خسوف استسقاء وغیرہ پڑھاوے یہ مقرر کرنا

اولیٰ و تحسن ہے مگر جو لوگ جمعے کو واجب کہتے ہیں ان کے نزدیک یہ تقریر بھی واجب ہے جمعہ کی  
 فرضیت ویسی ہی جیسے نماز پنجگانہ کی جمعہ اور نمازوں سے صرف نیت خلیفہ میں جو نماز سے  
 پہلے پڑھا جاتا ہے متنازع ہے باقی ارکان و شروط اس نماز کے وہی ہیں جو صلوات خمس کے لیے  
 ہیں یہ شروط کہ جمعہ مصر غظم میں ہو خلیفہ یا نائب خلیفہ وہاں آیا کرے یا جماعت اس قدر  
 لوگوں کی ہو بے اصل ہے دوسری قسم مساجد کی وہ ہے کہ مسجد کسی قوم یا محلے کی ہو ایسے مساجد کا  
 بند و بست صرف ذمے پراہل محلہ یا اس قوم کے ہے نہ ذمہ سلطان و والی مرہ یاوردی فی حکام  
 سلطانہ میں تفصیل اس مسئلے کی اچھی طرح برکی ہے فائدہ اگلے خلفاء و ملوک و سلاطین و رؤساء  
 ان سب کا ہون کو خود بخوالا تھے غیر کو سپرد نہ کرتے تھے چنانچہ رضی ہو عنہما بن خطاب رضی اللہ عنہ  
 اور علی مرتضیٰ رضی اللہ عنہ کا مسجد میں وقت نماز کے مشہور ہے بنی امیہ نے ہی اسی کو اختیار کیا تھا  
 مگر جب طبیعت سلطنت نے سلاطین میں اپنا اثر کیا تو اکثر امراء ملوک میں غفلت آگئی لوگوں کی  
 برابری سے گو نماز ہی میں کیوں نہ ترفع کرنے لگے ابتدا میں چند روز یہ وتیرہ ہا کہ کبھی خود سنا  
 پڑھاتے کبھی دوسرے سے پڑھوا دیتے پھر آہستہ آہستہ اپنا امام نماز بننا بالکل موقوف کر دیا مگر نماز  
 کے لیے مسجد میں آیا کرتے لوگوں سے علیحدہ مقصورہ میں نماز بجاعت پڑھتے کبھی فقط جمعہ و عیدین میں  
 امام ہی بنجاتے خلفاء ہی جیسا یہ ملوک عبید یہ اسی طریقے پر تھے بعد اس کے جب سے اکثر سلاطین  
 شیاطین ہو گئے آنا جانا مسجد کا موقوف کیا امام ہونے نماز پڑھانے خلیفہ پڑھنے کا کیا ذکر ہے اسی طرح  
 اگلے خلفاء خود فتویٰ دیتے معاملات و خصومات کا فیصلہ کرتے جگہ واقفہ چکاتے پورا نہیں ایک  
 طرف سے تو سستی عیش و عشرت کی آبی دوسری طرف سے علم جا تا رہا جہل و سفاہت نے زور  
 پکڑا اس وقت انہوں نے کام قضا و فتویٰ کو بھی ترک کر دیا دوسروں کے سر پر ڈال دیا مگر ابتدا  
 اس مصیبت میں خلفاء و ملوک سلف نے آنا خیال ضرور رکھا کہ واسطے تفویض خدمت قضا و  
 قضا کے تفحص اہل علم و تدیس اصحاب فضل و دانش و تقویٰ کا کرتے تھے جس شخص کو رعایا میں  
 سے عالم صالح متدین امین متقی حق پرست بے طمع خوش عقیدہ متبع کتاب و سنت پاتے اس کو

اس کام پر مقرر کرتے تھے یہ نہ تو اتنا کہ پڑھے نہ لکھے نام کے قابل ہر طرح آج کل مفتی قاضی میں  
 و عطا وغیرہ میں کہ تقلید سے فتویٰ دیتے ہیں رائے کی حمایت مذہب کی تائید کرتے ہیں بدعت کو  
 زندہ سنت کو مردہ بناتے ہیں وکان امر الله قدرا مقلدا یہ عمل سلف صالح کا اس لیے تھا کہ  
 تعلق مصالح اسلام و مسلمین کا اسی فتویٰ سے ہے ان مصالح کی رعایت واجب ہے جسکو اہل فتویٰ  
 نپاتے اور کون فتویٰ دینے سے روکتے اسی طرح مدرسہ تعلیم و تعلم کے قائم کرتے مساجد سلطانین  
 باذن سلطان تدریس ہوتی مساجد عامہ میں خود اہل علم درس علم دیتے حدیث میں آیات ہی ابجو  
 علی الفتیاء اجرو کہ علی الناس نصب قضا وظائف عہدہ سلطانین میں اس لیے داخل ہے کہ  
 منصب فصل خصومات کا ہے لوگوں کے درمیان تنازع کا قطع کرنا جہگڑے قصوں کا فیصلہ کرنا  
 حکم سلطان پر موقوف ہوتا ہے سلطان پر واجب ہے کہ حکم موافق قرآن و حدیث کے دے  
 صدر اسلام میں سلاطین و خلفاء خود اس کام کو کیا کرتے تھے کسی دوسری کو قاضی نہ بناتی تھے  
 سب سے پہلے حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے قاضی مقرر کیے ابو الدرداء کو دینے میں شریح کو بصرے  
 میں ابو موسیٰ کو کونے میں قاضی مقرر کیا احکام قضا کو ایک کاغذ میں لکھ کر دیدیا تھا کہ موافق او کی  
 حکمرانی کریں یہ اس لیے کیا کہ خلیفہ یا بادشاہ کو سبب کثرت شغل جہاد و فتوحات و سایر امور و قیام  
 سیاست عامہ اتنی فرصت نہیں ہوتی تھی کہ وہ خود اس کام کو سرانجام کرتے نہ خود ہر جگہ موجود  
 ہو سکے تھے عمرؓ نے اس کتاب میں یہ بھی لکھ دیا تھا کہ حکم موافق کتاب و سنت کے دو اگر ان میں حکم  
 موجود نہ ہو تو اشمال و اشیاء کے نظائر پہنچا کر قضا کرو معذرتا قاضی اور کون کرتے تھے جو ان کے کتبے کا یا  
 وللا کا ہوتا و دور کے آدمی کو یہ منصب دیتے اس منصب کے شروط وغیرہ کتاب احکام سلطانیہ و  
 نظر الانبی و غیرہ میں لکھے ہوئے ہیں بعد خلفاء میں کام قاضی کا فقط جگہ و ایچکانا مدعی مدعا علیہ  
 کے بیچ میں فیصلہ کرنا تھا نہ اور کچھ بہر تدریج بسبب مشغول ہونے خلفاء و ملوک کے سیاست کبریٰ  
 میں اور کام ہی ان سے متعلق ہو گئے جس طرح حق کسی کرنا اہل حقوق کی بند و بست رکھنا حجامین و  
 تیمامی و مسلمین و حاکم کارا اجرا کرنا و صایا ہی مسلمین و ترویج ایامی کا جبکہ ان کے ادیا و منون انظر کرنا

مصالح طرقات و انبیہ تصفیہ شود و امناء و نواب مین استیقا کرنا علم کا عدالت و جرح کے ساتھ  
 تاکہ و ثوق کامل حاصل ہو جاوے غرض کہ یہ سب امور وظیفہ قضا سے متعلق ہو گئے ہیں ورنہ پہلے  
 اس سے ان سب کاموں کو ایام خلیفہ ہمدی تک خلفا خود کیا کرتی تھی کہ یہی اتفاقاً سپرد قاضی بنے  
 کر دیتے تھے جس طرح عمر رضی اللہ عنہ نے کام قضا کا ابوا دریس خولانی کو سپرد کر دیا تھا مامون نے  
 یہ بھی بن الہتم کے حوالے کیا تھا تعصم بن احمد بن ابی داؤد کو سوپ دیا تھا کہ یہی قاضیوں سے کام  
 جہاد کا بھی لیتے تھے یہی بن الہتم زمانہ مامون میں ایک لشکر لیکر طرف ارض روم کے نکلے تھے منذر بن  
 سعید اندلس کے قاضی تھے طرف سے عبدالرحمن ناصر اموی کے غرض کہ یہ تو خود ان وظائف کو سر انجام  
 دیتے یا ان کے وزیر امیر معتد اس کام کو کرتے تھے فائدہ دولت عباسیہ پر دولت امویہ میں جو  
 اندلس میں تھی نظر کرنا جراثیم و اقاوست حدود مین و اہل صاحب شرط تھا یہ ایک دوسرا منصب ہے  
 مناصب شرعیہ سے سوا قضا کے یعنی حاکم و یوانی کو قاضی کہتے ہیں حاکم و جاری کو صاحب شہ طہ  
 بولتے ہیں اسکا کام یہ تھا کہ حد جاری کرنا قصاص لیتا تعزیر کرتا و دیب دیتا پھر جب خلافت مین  
 قدر آ یا لوگ ان دونوں کاموں کو بھول گئے کھام ظالم ہو گئے خود منرا اجرا جاری کرنے لگے سیاست شرعیہ  
 کے پابند نہ رہے طح طرح کے قانون اپنی عقل سے نکالے نام عہدوں کے بدل ڈالے ہر کسی کو خدات  
 نہ کو رہ سپرد کرنے لگے عصبیت دولت کا لحاظ نہ کرنا ورنہ پہلے سوای عرب ہم نسب یا موالی حرب  
 کے کسی دوسرے کو یہ کام سپرد کرتے تھے یہاں تک کہ سارا ملک ہاتھ سے عرب کے نکل گیا  
 دوسروں کی پاس آ گیا ترک بربر و غیرہ حاکم زمین کے ہو گئے خط خلافت اور یہی زیادہ دور جا پڑے جب تک  
 عرب مالک ملک تھے وہ شریعت کو اپنا دین سمجھتے تھے یہ جانتے تھے کہ رسول خدا علیہ السلام  
 و حکم جاری ہی قوم کے ہم مین سے ہیں ان کے احکام و شرائع عین ہمارا دیں و مذہب ہم اس لیے  
 ابقاء و امضائی احکام و حدود و شرعیہ مین بڑا اہتمام رکھتے دوسروں نے ان امور کا لحاظ نہ کیا  
 صرف تعظیم و تکریم دین کی کرتے مسلمان کہلاتے تھے غیر عربہ کو خدات سپرد کرتے یہ لوگ مدت راز  
 سے بد اوت کو بھول گئے اتنے عیش و آرام مین پڑ گئے تھے سارا کا خانہ خط خلافت کا خراب ہو گیا ترک

میں الہیت علم و یاقوت فضل باقی نرہی جاہل لوگ سلاطین ہو گئے پہلے دار مدار عمدہ و خدمت کا  
 علماء پر ہوتا اوس وقت تک لوگ علم ہی کثرت سیکھتے تھے پھر ملوک نے گروہ فقہاء و قضائہ و علماء  
 سے قطع نظر کر لی علم ہی اوس دن سے جاتا رہا حالانکہ حدیث میں آیا ہے العلماء و ثلثہ الاکابر  
 ان واثقون کے ہوتے ہوئی کون زیادہ تھی تاوان خطا شرعیہ دنیہ کا ہے مراد ان فقہاء و علماء  
 سے صحابی کتاب و سنت ہیں جنکا حکم صین عدل و انصاف ہے نہ یہ فقہای راسے و قیاس  
 جو ان دونوں اصل اسل سے ناواقف ہیں انکو اتنا ہی آتا ہے جو انکی مذہبی کتابوں میں لکھا ہے  
 یہ حقیقت شریعت حقہ و سنت مطہرہ سے بالکل جاہل و غافل ہیں یہ لوگ ہرگز مستحق ان مناصب  
 و وظائف کے نہیں ہیں فائدہ عدالت ایک وظیفہ دینی تابع قضائہ حقیقت اس وظیفے کی  
 یہ ہے کہ شہادت نفع و نقصان کی درمیان میں لوگوں کے باؤں قاضی ہو تجلات میں گواہی  
 واسطے حفظ حقوق کے لکھی جاوے املاک و دیون و معاملات و غیرہ مضبوط کیے جاویں گواہوں کا  
 ترکیب ہو عدالت شرعیہ پائی جاوے جرح سے برات ہو فائدہ حسبہ جبکہ احتساب کہتے ہیں  
 یہ بھی ایک وظیفہ دنیہ ہے داخل مرہ معروف نبی عن المنکر کا مدار اوس شخص پر جو قائم باہموں مسلمین  
 ہے فرض ہے مکتب کے ہمراہ احوال بھی چاہیں جو منکرات کی خبر رکھیں تعزیر و تادیب  
 کیا کریں لوگوں کو مصالح عامہ پر آمادہ کریں راستوں کو تنگ نہ ہونے دیں حاملوں ملاحوں کو  
 زیادہ وزن اوٹھانے سے منع کریں جو دیوارین مکانات کی گرنے پر ہوں ایذا ہو ہم کرا دین  
 تینا پنجون کو بچون کی مار پیٹ سے مکتبوں میں روکین کوٹے کمرے نقد کا ناپ تول کی  
 کمی کا خیال رکھیں یہ کام طرف سے قاضی کے سپرد مکتب ہوتا ہے پھر سلاطین ان کاموں کو  
 خود کرنے لگے فائدہ سلا کا تعلق سلطنت سے اس لیے ہے کہ جو بیار و پہلے شرف خلق  
 میں رائج ہوتا ہے ضرور ہے کہ اوس کی نمبائی کیجاوے تاکہ کوئی اوس تقدیر میں غش یا نقص  
 نہ کرنے پاوے جسکے پر نام نشان سلطان کا اس لیے لکھا جاتا ہے کہ اوس کے کمرے ہو سکی  
 علامت ہے اس وظیفے کا نمبران صاحب دارالضرب ہوتا ہے سو باعتبار مذکور یہ نکال ہے

ایک وظیفہ دنیہ میں داخل ہے اس کام پر مستدین و نیدارا میں صادق کا مقدر ہونا چاہیے  
 ہے اوزان نقود قدیمہ و جدیدہ کا بیان اوپر گذر چکا ہے فائدہ استحسان مجتہدین کا  
 شریعت میں کچھ خیر نہیں ہے شافعی نے فرمایا ہے من استحسن فقد شجعتہ محمدات  
 ایسے ہیں کہ فائدہ ان کو جو بعت حسنہ ثیرایا ہے وہ سب یا اکثر حقیقت سیات ہیں اسی  
 حدیث میں آیا ہے کل بدعت ضلالہ و کل ضلالہ فی النار یعنی ہر نیا ایجاد کام دین میں ضلالت  
 ہے کوئی کام کیون نہ ہو گرا ہی دوزخ میں ہے فائدہ جن مفاسد سے برکت علم جاتی رہی  
 ہے کلمہ اسلام میں تفرقہ پڑ گیا ہے بہت میں منجملہ ان کے سب سے بڑا مفسدہ دین میں سب سے  
 زیادہ تباہی اسلام میں یہ ہوئی کہ شریعت میں مذاہب مروجہ لکھے ہر مذہب والا اپنے مذہب  
 کے لیے تعصب کرنے لگا اپنے مذہب کو حق و صواب دوسرے کے مذہب کو خطا و باطل  
 جاننے لگا حالانکہ خدا ایک ہے رسول ایک ہے قرآن پاک ایک ہے شریعت تحکیم ہے ہر لاک  
 الگ مذہبوں کا کیا مطلب اس احداث سے اسلام میں نہایت ضعف آگیا مسلمان غریب  
 ہو گئے اجماعت میں تفرقہ پڑ گیا بھت دین رونق شریعت بالکل جاتی رہی اس بدعت فی نہایت  
 زور پر کہ خاص مکہ معظمہ میں ہی چار مصلے قائم ہو گئے انا للہ ووسر افسدہ فراطعنا وشدت  
 تعظیم اموات ہے جس کا نتیجہ ہوا کہ گور پرستی پیر پرستی امام پرستی مجتہد پرستی استاد پرستی مسلمانوں میں  
 پھیل گئی قبروں پر لاکھوں روپے کی عمارت بن گئی در و دیوار پر چادر غلاف پکڑی تو احسن  
 پہول چراغ چڑھنے لگے نذر نیاز منت ہونے لگی توحید کے عوض شرک آگیا پختہ قبرین بنائیں  
 اوپر عربی فارسی اردو میں گتے کھئی گئے حطرت مقبرے گنبد تیار ہو گئے حالانکہ حدیث شریف  
 میں ان کا منہ لعنت آئی ہے بعض کو حرام فرمایا ہے تیسرا مفسدہ یہ ہے کہ اسلام میں ایک قوم  
 متصوف کی نظر ہوئی اسنے ظاہر شریعت کو چھوڑ کر دعوی معرفت باطن کا کیا ظاہر کتاب و سنت  
 کو ایرہس کر دیا اور ہے مطلب پر لگایا اس جیلے سے دین کو بدل ڈالا احادیث کو اسلام میں ملا دیا ورنہ پہلے  
 صوفی اس کو کہتے تھے جو زہد و عبادت میں اعلیٰ درجہ رکھتا تھا ہدی نبوی پر چلتا تھا تہادہ قائل تھا

محدثات باطن سے علیحدہ رہتا تا پھر نام کے فقیر رہ گئے درویشی ایک پیشہ ہو گیا جس پر اسرار  
وسکرات اس پیرائے میں پہیل گئے ہزاروں کرامات خلاف شرع کا طور ہوا پیرانہ بی پڑ  
مریدان می پرانند جیسے انکے اگلے ہتر تھو لیے ہی ان کے پیچھے بدتر ہو گئے الا اشارہ اسد  
اکھون کا یہ قول تھا کہ جو باطن خلاف ظاہر شریعت ہے۔ یعنی مخالف کتاب سنت وہ کفر و فتنہ  
ہے اب جو ظاہر خلاف باطن ہو تا ہے اسکا انکھا کرتے ہیں کشف کرامات پر سارا کا خانہ چھتا ہے  
شعبہ نیرخ استدراج کو کرامت سمجھ لیا ہے سلوک و تصوف کو مکر اس قضیہ کر کہا ہے حالانکہ  
اہل علم نے کہا ہے الخیر کل الخیر فی الکتاب والسنة فخرج عن ذلک فلا خیر فیہ وان  
جاءنا بذلک للناس فی الدنیا واغفم فی الآخرۃ فاذلک اذہل ولا یدل لمن لم یعیش  
علی الہدی النبوی ولا تقوی ولا خشیۃ لمن لم یقتد بالکتاب الالہی یعنی کوئے  
مور ویتس کیا ہی بڑا زائد و نیامین راغب تھقی میں ہو جب تک وہ قرآن و حدیث پر نہ چلے گا  
تب تک وہ نہ لڑا ہے نہ دیکھا نہ متقی ہے نہ پرہیزگار کثرت عبادت سے کام نہیں چلتا جب تک  
عقیدہ درست نہ ہو تو آج کو دیکھو اوں کے روبرو ہماری عبادت بالکل بے حقیقت ہے مگر قرآن  
اولن کے گلے سے نیچے نہیں اوترتا جیسے تیرکان سے نکل جاتا ہے اس طرح یہ دین سے باہر نکل گئے  
ہیں حدیث میں انکو دوزخ کا کتا فرمایا ہے حالانکہ یہ لوگ اس امت میں بڑے عابدین نماز  
روزہ حج زکوۃ تلاوت قرآن تہجد و ریاضت خیرہ میں بے مثل ہیں پھر جوتا ہی نہوسر نہی طہی  
برہنہ پاگل اہم حق بخش ناپاک کتون کارکنے والا بڑا لگانے والا ہو وہ کس طرح ولی اللہ ہو سکتا ہے  
مگر جب سے روسوا و امرا عاجیل ہونے لگے انہوں نے ایسے ہی فقیران کو کامل و صل سمجھ لیا  
انکی دیکھا وہی عوام ہی خراب ہو کر بد دین بن گئے دام شرک و کفر میں پھنس گئے قبروں کو مسجد  
کرنے لگے ان کو متصرف عالم سمجھ لیا حالانکہ یہ ولی شیطان ہیں نہ ولی رحمن شیطان علم میں  
سب سے زیادہ ہے گرا یا گرا ہوا کہ ہر کوئی دلیا گمراہ دیکھا نہ سنا اس سے معلوم ہوا کہ تنہا  
علم و عبادت کچھ نافع نہیں نہ جب تک کہ میزان کتاب سنت میں نہ ملے بلکہ جو کوئی طاعت و عبادت

طریقہ سنون پر نہیں کرتا ہے وہ بھی بخارج ہے

## فصل

جب ابو بکر رضی اللہ عنہ سے بیعت لی گئی تو اوکو خلیفہ رسول خدا صلعم کہتے تھے جب عمر رضی اللہ عنہ خلیفہ ہوئے تو خلیفہ خلیفہ رسول خدا کہلاتے تھے آخر تو اہل اضافات کی سبب اس لقب کو بوجہل جھک ملتوی کر دیا گیا سب سالانہ لشکر کو امیر کہتے تھے جاہلیت والی سبب خدا کو امیر کہہ بولتے امیر حجاز کہتے تھے سعد بن ابی وقاص کو امیر المومنین کہتے تھے ایسے گزشتہ قادیہ پر امیر ہو کر گئے تھے پھر اس لقب کو واسطے عمر رضی اللہ عنہ کے اختیار کیا جو خلفاء بعد انکے آئے انہوں نے بھی اپنے لیے اسی لقب کو علامت سرداری و خلافت خیر الیامگر شیعہ نے علی مرتضیٰ کو امام کہنا شروع کیا امامت ہی خلافت کی بہن ہے کچھ ذہنین مگر شیعہ کا مطلب اس لقب سے یہ تھا کہ اتنی امامت بھی ہیں نہ ابو بکر و عمر و عثمان اس محاورے میں گویا اپنے مذہب کی طرف تعریض و ایما کرتے ہیں پھر جبکہ انہی اولاد میں لائق خلافت سمجھاؤ کہ امام کہنے لگے جب تک کہ اسے خلافت نہ ملی اگر خلافت ملی تو پھر دوسرے لقب مقرر کیا جس طرح شیعہ بنی عباس اپنے امام کو امام کہا کرتے تھے ابراہیم تک جب ابراہیم نے کسل کو دعوت نہ دی تھی کہ لو ائی کا نشان کھڑا کیا تو پھر دوسرے لقب بدل دیا اسی طرح رافضیہ فرقہ اولاد اسماعیل کو امام کہتے تھے یہاں تک کہ عبید اللہ ہمدانی ظاہر ہوا جب اس نے ملاک ایللیا تو امیر المومنین کہلانے لگا پھر یلقب ملوک حجاز و شام و عراق و غیرہ میں رائج ہو گیا عباسیہ نے ابدا اپنے تسلط کے اور القاب تراشے کیسکہ کا لقب متفاح ہو ا کو فی منصور کو فی ہمدی کو فی ہادی کو فی رشاد کو فی امین کو فی مامون و غیرہ مثیر اوہ ملوک عجم جو ملک مشرق میں رہتے تھے انہوں نے اپنے لیے اور بھی ڈھب کے لقب لیے جیسے شرف الدولہ و قصد الدولہ نظام الملک و آصف جاہ و علی جاہ و غیرہ بعض فی القاب رمضان بسوی لفظ دین اختیار کیے جیسے صلاح الدین و جمال الدین نور الدین شہاب الدین و غیرہ انہوں نے فی لقب کو فی ناموم چیز نہیں ہے خود رسول خدا صلعم فی بھی کہ



القاب بخشے تھے کسیکو سیفِ سد فرمایا کسیکو امین است کہا کسیکو ارحم کسیکو اشدھم فی امر اللہ  
 کسیکو احیی کسی کو اقصی لقب بخشا آنا فرق ضرورت کہ اگلے القاب مع خلاف واقع و تعریف  
 و خود ستائی سے خالی ہوتے تھے مطاہ بن یصف حاصل کے لقب دیا جاتا تھا جب سے اسلام  
 غریب ہو گیا بڑے بڑے فخر و شرف کے لقب لینے دینے لگے یہ سراسر کذب و کبر و معصیت ہے  
 لا تزکوا النفسکم بل اللہ بزرگی من یشاء فامرو علی بن شوکانی جرنے درر فاخرہ میں لکھا  
 ہے مراد ملک یعنی بادشاہ سے وہ شخص ہے جو کسی قطریہ شہر یا جملہ اقطار و بلاد کا مالک ہو دوسرے  
 بادشاہ سے مدد نہ لی اپنے اختیار سے اپنے ملک میں عامل مقرر کرے یہ لفظ خلیفہ و سلطان  
 عام تر ہے اللہ تعالیٰ نے کچھ لوگوں کو اس ملکداری میں مبتلا کیا خلق کو انکی اطاعت کرنیکا  
 حکم دیا ملک پر شرعاً عادل کرنا واجب فرمایا اقامتِ شریعت کا حکم دیا سب سے پہلے بادشاہ  
 روی زمین کے آدم ابو البشر ہوئی یہ خدا کے خلیفہ تھے دین کے سلطان تھے جب مر گئے تو  
 انکی اولاد و طرح پر ہوئی ایک دین میں انکے قائم مقام ہوئے وہ حکم اسلام رہے دوسرے  
 بادشاہ بنے جتنے نبی رسول آئے وہ سب سلطانین میں تھے انکی اطاعت اولوں کو گون پر فرض  
 تھی جن کی طرف وہ بھیجے اوٹھائے گئے تھے پہر خواہ اول مت نے اوٹھا کنا مانا سنا یا نمانا نہ سنا  
 جتنے بادشاہ دنیا کے ہوئے ان سے دین نہ تھا بلکہ ہر خرابی دین کی اونہیں کے ہاتھ سے ہوئی  
 ان دونوں طرح کے ملک آدم سے لیکر انخاتم سل ہوئے ہے جب اللہ تعالیٰ فی رسول خدام علی الصلوٰۃ  
 و السلام کو بھیجا تو انکو دین و دنیا دونوں کا سرور کیا دونوں حالتوں کا مالک بنایا یہ ہر شریعت کا ہے  
 اوہ ہر سیاست ان دونوں وظائف کے ساتھ جیسا قیام آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کیا سارے جہان میں  
 کسی نے نہیں کیا نہ کوئی کر سکا بعد از خدا بزرگ تو فی قصہ مختصر انکے بعد جو انکی راہ پر چلے  
 انکو خلیفہ رسول کہہ سکتے ہیں جو نہ جلاوہ انکا خلیفہ نہیں ہے ملک ہے یا سلطان یا متغلب  
 یا تابع خطراتِ شیطانی ہے قائمہ سب سے زیادہ بلا میں وہ ہیں اسلئے کہ جو کج گنہگار  
 بادشاہ یا امیر یا ولیعہد یا رئیس ہے اس لیے کہ اشرافی روپے سے لیکر ایک ایک کو زحی بیسے تک

جو کچھ اس شخص نے رعیت سی لیا ہے اس کا حساب کتاب اسکے ذمے پر ہے قیامت میں  
 یہ جمع خرچ پیش ہو گا ماصداقی اس کی سمجھی جاوے گی اگر حق سے لیا ہے تو خیر ورنہ خدا حافظ  
 آخر اسے جو یہ اعوان ارکان اخوان رعایا کے سر پر تھے رکھے ہیں یہ ناحق مال جینے جان مارتے  
 خنزیری کرتے خلق کو تاتے غریبوں پر ظلم کرتے ہیں سو ہر خون کا وبال ہر ظلم کا سوال اس سے  
 ہو گا اپنی رعیت کے حالات سے پوچھا جاوے گا کہ کیسا بڑا ڈاؤنسے کیا اور کئے حقوق دیے تلف  
 کیے کیونکہ جس کام کا یہ چرواہا ہے جب اسنے اسی کو ضائع کیا تھا وہ نہ کہا تو بہ سوال نہ تو معنی ہے  
 قائمہ بادشاہ کی پکی کام شرعاً واجب فرض ہیں ایک درستی نیت کی کہ مقصود اسکا اس بادشاہی  
 سے وہی کام ہو جو شرع میں اس سے مطلوب ہے دوسرے شفقت رعیت پر یہاں تک کہ بڑے  
 کو برابر باپ کے برابر کو شل بہائی کے چوٹے کو بیٹے کی طرح سمجھ تیسرے یہ کہ وزیر کا خیر میں اس کے  
 معین ہوں حدیث میں آیا ہے کہ جب اللہ کسی بادشاہ کے ساتھ بھلائی کرنا چاہتا ہے تو اسکو  
 وزیر نیک دیتا ہے اگر یاد کرے تو یہ اس کی مدد کرے اگر بہ بجاوے تو اسکو یاد دلاوے چوتھے  
 یہ کہ احوال رعیت کی خبر رکھے قرضداروں کا قرض بعد موت ادا کرے اگرچہ میت آنا چھو گیا  
 کہ اس سے قرض ادا ہو جاوے گا لکن یہ در شاہ باکل محتاج رہتے ہیں اس لیے حرکت و رتہ کو دے  
 بیت المال سے قرض ادا کرے اگر وہی نے یہ قرض کسی حاجت ضروری کی لیے کیا ہے اور جو  
 کہ میں خشن و غر عمارت اسراف میں صرف کیا ہے تو قرض لینے والا قرض دینے والا قرض کا ادا کرنا والا  
 سب گناہ میں برابر ہیں پانچویں یہ کہ اہل صلاح و تقوی و امانت و ایمان والوں کو اپنا مقرب  
 بنا دے جس کو دیکھے کہ یہ دین میں مددگار ہے صلح نیک دیتا ہے ہدایت تقوی و طہارت  
 کے کام کرتا ہے اسکو ایک مرتبے سے دوسرے مرتبے تک ان پر پہنچاتا رہے جسکو دیکھی کہ بڑی  
 دنیاوی کا دوست ہے اس کو صلی و کر دے چھٹے یہ کہ اسو سلطنت میں ایسا شخص ہو جو عقل مند  
 و نڈا غیر خائن غیر طامع ہے ملک و مملکت و دونوں کا خیر خواہ ہے اللہ تعالیٰ نے اپنی نبی صلی علیہ وسلم کو  
 حکم کیا ہے کہ مشورہ لیا کر و انحضرت صلی علیہ وسلم ان میں مجاہد سے مشورہ لیا کرتے تھے پانچواں کہ دن

شورہ لیا قصہ انک میں شور کیا باوجودیکہ وحی آتی تھی خود سب سے زیادہ علم و اکرام و عقل نوع انسان اقرب جناب رحمن تھی اہل تجربہ نے کہا ہے جو کام مشورے سے ہوتا ہے اوس میں غلامت نہیں ہوتی سناؤ میں یہ کہ کرم النفس سخی ہوا اللہ نے حقوق خلق اس کے ہاتھ میں رکھے ہیں اسکو حکم کیا ہے کہ حقوق اہل حق کو پہنچا دے جو شخص جس حبیب کا مستحق ہے وہ اسکو دے کیسے کا حق واجب شرعی نہ روکے اندھا دہند خچ کرنا اپنے دل کے موافق مال اوڑنا داہل بخاوت و کراست نہیں ہے بلکہ عین اسرار و تنبیر ہے قرآن شریف میں مذکور کو انخوان شیاطین فرمایا ہے اسرار کی غمست کی ہے بادشاہ امیر دن رسیوں میں یا پتھیل ہوتے ہیں جن کے ہاتھ سے ہزار دن کی حق تلفی ہوا کرتی ہے یا سرف ہوتے ہیں کہ اپنی ناموری کے لیے لاکھوں روپیہ خلافت مرضی خدا و رسول صرف کرتے ہیں پھر اسکو خاوت سمجھتے ہیں شرح شریف میں ہر مال کا مصرف مقرر ہے مال کو اوسی طرح اوسی جگہ صرف کری ورنہ جوابدہ ہوگا آئو میں یہ کہ حلیم برہ بار متحل مزاج ہوا اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے فمن عفا و صلیح فاجوہ علی اللہ دوسری جگہ ارشاد کیا ہے والکاظمین الغیظ والعافین من الناس مرا عفو و حلم سے اس جگہ یہ ہے کہ عمدہ لوگوں کی جو ٹی موٹی خطا سے درگزر کرے انتقام نلی اقبلوا ذوی الہیئات عثرا اھمذیکہ حدود و تعزیرات شرعی کو باوجود ثبوت جبرم حد یا جرم تعزیر کے چھوڑ دے یا غریبوں پر حدود و تعزیر جاری کرے امیر و سربراہی بند وں پر جاری نہ کرے کہ یہ ضعیف و غنایات غصبت نہایت حمیت جاہلیت ہے اسکو دین سے کچھ بھی خلافت نہیں آتی ہے حاکم کو منع کیا ہے کہ حالت غیظ و غضب میں کوئی حکم جاری نہ کرے اگر جاری کرے گا تو وہ حکم بصورت خلافت شرع ہونے کے لاف و تمہیل ہوگا آخر اسی غضب میں اس کی جان بھی ہلاک ہوگی سکا بال ہر باد جاوے گا ملک ویران ہو جاوے گا تو میں یہ کہ بہادر و جوب کسی طرح کی سختی شکل آفت پیش آوے دل کو قوی رکھے متعل مزاج رہے مضطر نہ لڑائی کے وقت ثابت قدم رہے عطا شد دشمن میں رنج العدم ہو توقع یا نہ تو حکم کے متوار ہو یا زیادہ متوقع نہ کیے تو اپنی جان ہلاک

میں نہ والی دسویں ایک جس شخص میں ملاحظہ شجاعت مردانگی جو ان فردی کا کرے یا دیکھ لے گا اس سے  
 کوئی اچھا کام نہ پاسے یا کسی ملک کو اس نے فتح کیا ہے یا کوئی عہد غیر خواہی کی ہے تو اس کا مرتبہ  
 جبراً اسے اس کی رعایت دہی کرے تاکہ اس کو جو صلہ ان کاموں کا زیادہ ہو جان شہری و  
 غیر خواہی میں زیادہ تر کشش و کشش بچا لاوی جب غیر خواہ کی بات سنی نہیں جاتی ہے تو  
 اس کا دل ٹوٹ جاتا ہے وہ خاموش ہو کر بیٹھ رہتا ہے اس کا انجام حق میں مالک کے بہت برابرتا  
 ہے جو بادشاہ ہوئے ماہر تھے اوہوں نے بہت اچھے قاعدی اس کام کے لیے نکالی ہیں کیا نہیں  
 یہ کہ معاصی و محرمات سے بچتا ہو اس لیے کہ امام و مالک بننے سے تو مقصود یہی ہے کہ لوگوں کو  
 گناہ و جرم و حرام کاموں سے روکے اچھے کام کرنے پر آمادہ کرے چہ جب مالک و بادشاہ خود  
 گناہوں میں نہ پڑا ہو گا تو وہ دوسروں کو کیا خاک شمع کرے گا بلکہ اس کا گناہ کرنا سبب ازکی جرات کا  
 ہو گا کیونکہ ملک و دین دونوں تو امین اور نگاہ ہی اسی کے ذمے لگے گی شخص جو بادشاہ کیا گیا  
 اس لیے کیا گیا تھا کہ شریعت حق کو قائم کرے گا معروفات جاری کرے گا منکرات کو مٹا دے گا منہایت  
 سے رعایا کو باز کرے گا و اجبات کا حکم کرے گا سیئات سے بچا دے گا سو جب خود ہی مجتنب نہ ہوتا  
 میں مبتلا رہتا تو وہ فائدہ جس کے لیے اس کو بادشاہ یا امیر یا رئیس بنایا گیا تھا بالکل باطل ہو گیا  
 اس کی امانت و ولایت فقط اس کام کی گئی کہ ساری خلق محروم ہو نہ اے ایک شخص سارا مال اپنے  
 جان پر اپنے گھر پر صرف کرے عیش و آرام میں رہے کسی سے کچھ غرض نہیں اگر غرض ہے  
 تو یہی ہے کہ تم اپنا مال بکھو دو ہم بہت سے نجات کریں اپنے لذات و شہوات میں صرف کرنا الفتنہ  
 کلا وین منکرات و سیئات میں اور ملاوین تم چلے میں جاؤ یا باہر زمین پڑو یا مرو کچھ مطلب  
 نہیں فائدہ ملک و رؤسای ہی اسرائیل ہی طرح ہلاک ہو گئے کہ اقامت حدود کو اوہوں نے  
 ترک کر دیا سزا و جزا کو اشراف سے بالکل دھنڈا یا غریبوں پر جاری رکھا انصاف چھوڑ دیا جب  
 کوئی ضعیف آدمی نہ نکلتا تھا اور سیر جاری کرتے تھے اگر قوی نہ نکلتا تو اس کو چھوڑ دیتے آخر  
 شریعت ہی گئی امانت ہلاک ہو گئی خلق میں فساد پڑ گیا بارہویں یہ کہ جب شہر میں کوئی حادثہ

واقعہ معاملہ خلاف عادت و قاعدہ واقع ہو تو اوس کی خبر رکھے اوسکا سبب دریافت کری  
اگر وجہ صحت معلوم نہ تو اوس فعل کے فاعل کو سزا دے اوسکو اس کام سے روکی تیرہویں  
یہ کہ فوجی لوگوں کو رعیت پر تسلط نہ کرے جب کسی لشکر سے کوئی بیجا بات حق میں کسی شخص کے  
واقع ہو تو رعیت کا حق اوس سے دلاوی اوس کو موافق جرم کے سزا جزا دی یہ ذکر کرے کہ لشکر کا  
ظلم غریب غبار پر روا رکھے ۵

بنیم ہضیہ چو سلطان ستم روا دارو زند لشکر یا نش ہزار مرغ پسیخ  
یہ عجب قوم ہے جب کسی جگہ اوسکو کمان پر بھیجے تو رسد مفت لیون لڑائی پر بھیجے تو مال غنیمت  
میں خیانت کرین رسد کے دام دین تو کم دین نرخ میں بحث کرین حاجت کی چیز زبردستی  
چہین لین چو دہوین یہ کہ اپنی جان پر انصاف کرے یعنی جس کام پر دوسروں سے مواخذہ  
کرتا ہے اگر وہ کام خود اس سے واقع ہو تو وہی سزا اپنے حق میں ہی جاری کرے ورنہ ظالم ہے  
اپنی اولاد پر بے حد و تعزیر قائم رکھے اپنے بھائی بندوں کو بزور قبول احکام شیعہ پر  
مجبور فرماوے اگر نہ مابین تو ترک برادری و کلام و سلام کر دے غرض کہ حکم اسلام کا سب پر  
کیسان و برابر جاری و قائم ہو جب اولاد و اخوان سلطنت یا ریاست یا امارت  
کو یہ بات معلوم ہوگی کہ انصاف میں ہماری کچھ رعایت نہیں ہے بلکہ ہم اور ساری رعیت برابر  
ہیں تو ہر کوئی پسر یا برادر کسی پر ظلم نہ کرے اور جب اخوان و اولاد سے درگزر کیا گیا تو انتظام میں  
فرق آویگا ظالموں کا ہاتھ مظلوموں پر خوب ہی صاف ہوگا رعب حاکم کا جاتا ہوگا بڑا مظہر دنیا  
میں جس سے دین کی جزا و کسر جاتی ہے مرد عادل ظالم ہو جاتا ہے ضعیف اپنے حق سے محروم  
رہتا ہے یہی ہے کہ اکثر رئیس امیر والی و سلطان اولاد و اخوان کی رعایت کرتے ہیں عام رعیت  
سے اولاد کی عزت و آبرو زیادہ سمجھتے ہیں یہ کیسا ہی فسق و فجور کرین کہ کتا ہی اسراف کرین عزیز  
ہوتے ہیں رعایا میں کوئی کتا ہی اچھا نیک چلن ہو کیسی ہے لیاقت رکھتا ہو متقی بہر نیک کار  
عالم دیندار درویش تقویٰ شعار ہو اوس کی اتنی قدر نہیں ہوتی جتنی قدر اس عزیز برادر

رشتہ دار کی ہوتی ہے یہ نطفہ و نسا انصافی سب گناہوں سے بڑھ کر ہے پندرہویں یہ کہ بادشاہ  
امیر رئیس حاکم مالک کو ایسا ہونا چاہیے کہ سب لوگ یہ بات جان لیں کہ شریعت کی عظمت اسکی  
نزدیک سب امور پر مقدم ہے یہ خلاف شرع کام کو ہرگز روانہ رکھے گا مجرم کو بے سزا دی ہوئے  
نہ چوڑیگا فاسق کی اہانت کرے گا و نیدار کی عورت بڑا دیگا حق میں کسیکے مطلقاً رعایت نہ کرے گا  
انصاف میں کسی کی مروت نہ کرے گا کیونکہ یہ بات اوس کے ذمی پر شرعاً واجب ہے وہ قائم مقام  
نبوت ہے اگر ایسا نیکو تو ہو وہ خلیفہ خدا خلیفہ رسول نائب پیغمبر نہیں ہے شیطان کا بھائی ابلیس  
کا خلیفہ ہے شریعت اوس کے سبب سے بے رولق ہو جاوے گی رسوم جاہلیت جاری ہونگے  
عادات ملوک کا رواج ہوگا مظالم خلق روز افزون ہونگے والی کا فرض منصب تو یہ ہے کہ  
جو کام خلاف شریعت اسکے گھر میں کہنے میں اولاد میں اخوان میں برادری میں رشتہ داروں میں  
رحایا میں شہر میں واقع ہوا دکان کا انجام تھیں مال عقاب و بال نخل ضرب حد تعزیر سزا جزا ہو  
نہ کہ خود و د خلاف شرع کام کرے دوسروں کو حوصلہ دلاوے فاسقوں فاجروں سے قطع نظر کری  
برادری کے سبب سے اونے درگزر کری ان سے ہشاش بشاش ہو کر ملے قرآن شریف میں  
صاف آچکا ہے لا تجادلوا قومنا باللہ والیوم الاخر یا دن من حاد اللہ و رسولہ ولو  
کانوا اباہم ابناء ہم و اخیلہم و عثیرہم و اولئک کتب علیہم الایمان فی قلوبہم  
و ایدہم بنی رمنہ و یدخلہم جنات تجری من تحتہا الانہار یعنی جو قوم اس پر دن آخرت  
پر ایمان رکھتی ہے اوس سے یہ کام کسی طرح نہیں ہو سکتا ہے کہ جو کوئی مخالف خدا و رسول ہو  
یعنی خلاف شرع کام کرے یا جو یہ اوسکو دوست رکھے اگرچہ وہ باپ یا بیٹا یا بھائی یا کنبہ اسکا کیون نہو  
اللہ نے اس قوم کے دل میں ایمان لکھ دیا ہے اپنے نور سے اسکی تائید کی ہے انکو بہشت  
میں داخل کرے گا مقصود اس آیت شریف کا یہ ہے کہ جو کوئی اپنے باپ بیٹوں بھائی بھندوں  
رشتہ داروں کو باوجود فسق و فجور کے دوست رکھتا ہے حقیقت اوسکو خدا پر قیامت کے  
آنے پر یقین نہیں ہے اوس کے دل میں ایمان نہیں لکھا گیا ہے اگر ایمان لکھا جاتا تو وہ انکو

کبھی دوست نہ رکھتا انہیں ہزار کوس بہاگتا انکی صورت سے بیزار ہوتا ہے  
 ہزار خوشی کہ بیگانہ از خد اباد باشد خدای یک تن بیگانہ کا شنا باشد  
 صحابہ رضی اللہ عنہم نے خدا و رسول کی خوشی کے لیے اپنی مغفرت کے واسطے اپنے ہاتھ ہی اپنے  
 انباؤ آباد و اخوان کو راہ خدا میں قتل کیا رشتہ توڑ دیا ہر حال جب میرٹر کی یہ طریقہ نہوا بلکہ خلق  
 کو یہ معلوم ہوا کہ یہاں اپنوں کی پرستش ہے انکے سب گناہ عاف ہیں قوم کی طرف داری نہایت  
 ہے اسیر کا یہ حال ہے کہ دین پر اسکو استقامت نہیں ہے رعیت کو اس کے ہاتھ سے ان  
 نہیں ہے مظلوم کا انصاف ظالم سے نہیں لیا جاتا ہے جو قانون جاری ہے وہ حاصلیت  
 کے لیے ہے اگر کوئی معاملہ کسی قریب غریب کا دیوانی ہو یا قوجہ داری یا مالی پیش ہوتا ہے تو اوپر  
 وہ قانون جاری نہیں ہوتا ہے اسکی گزارش صحیح جاتی ہے اس کے معنی کا بیان جوٹ  
 ہٹیر لیا جاتا ہے اگر مقدمہ ثابت بھی ہو جاتا ہے تو بھی پوری سزا اس کی مجرم مدعا علیہ کو نہیں ملتی  
 ہر طرح سے رعایت برادری کی مانع اجرائی اس قاعدے کی ہوتی ہے اس کے پیچھے ہٹکار  
 غصہ ہوتا ہے ہٹکار ہی بسبب شدہ داری زمین بے رہتے ہیں انکار حق کرنے میں زمین کی غلط  
 کا ڈر ہوتا ہے تو پھر امارت شرعی نہ شری طاعت ہوسے یہ علم خلق کا اس والی میرٹر کی حق  
 میں سہم قابل ہو جاتا ہے ہی لوگ اس کے افعال و اعمال کے دن قیامت کی گواہ ہو جائیں گے  
 دنیا میں خوشامد سے یا ڈر سے کوئی برا نہ کہے گردل میں تو ضرور ہے اسکو برا سمجھ لیتے ہیں تہو  
 دیتے ہیں سو ہلاک ابری زمین امام کے لیے ہی قدر کافی ہے امیر میں والی مکر انصاف ایس  
 چاہیے کہ کسی ظالم قاتل کو خلاف شرع امر میں طبع نوکسائی آوی کو نا امید نہ ہو کہ وہ اسکی  
 بادشاہ رعیت کو دوست رکھے ان کے لیے دعا کریں حدیث میں آیا ہے کہ بہتر اسوہ وہ ہیں جو حکومت  
 چاہتے ہو وہ تم کو چاہتے ہیں تم انکو دعا کرتے ہو وہ تم کو دعا کرتے ہیں بدترین امرا وہ ہیں جنہ  
 تم لعنت کرتے ہو وہ تم پر لعنت کرتے ہیں تم انکو دشمن رکھتے ہو وہ تم کو دشمن رکھتے ہیں غرض کہ  
 محبت و دعا اسباب خیریت ملک سے ہے بغض و لعن اسباب شریت سے ہے پہلی بات جو جب

و فلاح و نجات ہے دوسری بات موجب ہلاک و عذاب و عقاب و وبال ہے فائدہ  
 اس جگہ آنا محاط ضرور ہے کہ اگر امیر اچھا ہے تابع شریعت مروج دین انصاف پرست ہے  
 رعایا فاسق فاجر ہے اس سبب سے لوگ او سکوپسند نہیں کرتے تو امیر کا کچھ بھی نقصان نہیں  
 ہے اور اگر چیخ امیر میں سب یا بعض اوصاف مذکورہ مذمومہ موجود ہیں اس سبب سے  
 رعایا اس کو ناپسند کرتی ہے خصوصاً صلحاء و اس ملک و مملکت دریا ست کے توحق اس جگہ  
 طرف رعایا کے ہے امیر ناحق پر ہے تشرہوین یہ کہ امیر رئیس بادشاہ کے لیے اعوان انصاف  
 کما ہونا چاہیے جسے کام ریاست و سلطنت کے ہیں ہر کام کا ایک مددگار چاہیے جو اس کام کی  
 اصلاح کرے ایسے لوگ چند تہم ہیں ایک وزیر یا تدبیرا سپرد جب ہے کہ وہ آپ کو قائم مقام البکر  
 و عمر عثمان و علی رضی اللہ عنہم سبھی موسے علیہ السلام کی کہا اجعل لی وزیراً اصل اہلی معلوم  
 ہو ادنیٰ میں بے وزیر کام نہیں چلتا ہے وزیر یہ خیال کرے کہ میں کس کی جگہ بیٹھا ہوں مجھ کو  
 کیا کرنا چاہیے اللہ نے کچھ بھلائی چاہی ہے جو اس کو وزیر کیا ہے اگر اچھا بتاؤ کر گناہ کی طرف  
 سے مدد لگی اگر برابر بتاؤ کر گناہ کو پھر عذاب الیم موجود ہے آپ بتے ڈوبائے آقا کو ہی ڈوبو یا امیر  
 کو چاہیے کہ وزیر اس کو کرے جو اہل تقویٰ و مروت و وفادار کم ہو اس لیے کہ وزیر ملک کا عنوان  
 ہوتا ہے رعایا و راعی کے درمیان میں واسطہ ہے حدیث میں آیا ہے اللہ جب کسی بادشاہ  
 کے ساتھ بہتری کرنا چاہتا ہے تو اس کو نیک وزیر دیتا ہے اگر بادشاہ کوئی بات بوجھوے  
 تو اس کو یاد دلاوی اگر اس کو یاد آوے تو اس کی مدد کرے شریعت کا متبع ہو سارے کام موافق  
 شرع کرے شرع پر کسی کو ترجیح نہ دے گو بادشاہ کیوں نہ ہو کسی طرح کا قریب دہو کہ مرکز و رعیت ہی نکرے  
 نہ کسی کی طرف ذاری بجا پر بجا ظاہری ظاہر و باطن یکساں رکھے نفاق و مہانت کو دخل نہ دے  
 حق بات کو لکھ کر دے عدل کا دوست دار نہ ہو ظلم سے بیزار ہو سلطان و امیر و رئیس کی خیانت  
 نہ کرے اپنے آقا کا خیر خواہ و فادار ہو فرعون خدمت کو پورا پورا داکری ملک میں انجائز لیں مقرر کری  
 ہر جگہ کی خبر رکھے ایسے عامل مقرر کرے جو رعایا کی حال پڑھتیق حیران ہوں ہاں میں طمع نہ کریں



اہل دین کی تعظیم کرے پر دے میں زیادہ نہ رہے ہر جہتند اوس تک پہنچ سکے سب کی بات  
 سنے نیک و بد کو پہچانے مال کو لعب و لہو مقرر نہ کرے کہ جہان چاہے اور نہ لایہ باخرج کر لی جی لے  
 گہر بناوی زمین پیدا کرے جاندا وہم ہو چنچا سے بلکہ جیب بات کہنے سچی بات کہنے جو بٹ نہ بولے  
 علماء میں جہاد نہ ہی نہ ڈالی کسی مذہب کو کسی مذہب پر ترجیح نہ دے کسی مذہب کی طرف داری نہ کرے  
 تعصب پیش نہ ہو حق پسند حق کو تابع کتاب و سنت ہو ہر شخص سے موافق اوس کے بے تہی کی برتاؤ  
 کرے عالم سے عالم کے موافق جاہل سے جاہل کے موافق حق کا مددگار ہو باطل کو مٹا دی و ش  
 ملک ویران ہو جاوے لگا بندے ہلاک ہو جاوے گئے جسے کتب تواریخ کی سیر کی ہے وہ انجمن  
 امو کا پہچانتا ہے جہاد میں جو واقعہ دیکھان رافضہ کے ہوا اوسکا سبب یہی تعصب ہی بعض اہل کا  
 تھا ابن علقمی وزیر خلیفہ مستعصم بالدر فضی تھا اوسنے اپنی تعصب سنی سے ایسی بڑی سلطنت اسلام  
 کو ہاتھ سے ہلاکوفان کے برابر کرادیا گو آخر کو آپ ہی برباد ہو گیا لشکر تار میں مثل غلاموں کے  
 پڑا پیر تا تھا کوئی سنیں پوچھتا جو وعدہ منصب و معاش کا تمار نے اس سے کیا تھا وہ بعد فتح بغداد  
 پر لکھا اسنے چاہتا کہ بجائی عباسیہ کوئی تلوی نسب کا بادشاہ مقرر کر دیا جاوے کہ رخص چکے  
 یہی ہوا وہی ہو اخطر الدینا و الاخرۃ ذلک علی الخیران المبین اسی کا ایک دوست نصیر الدین طو  
 محد تاکتے ہیں غشی تھا ان دونوں نے ملکر دولت اسلام کو برباد کرادیا اناسد فامدہ بڑا فتنہ جس سے  
 ملک و اسلام میں تباہی آتی ہے فتنہ مذہب کا ہے جب کوئی قوم تعصب مذہبی اختیار کرتی ہے  
 آفت و بلا اوس قوم کی عاشق ہو جاتی ہے طح طرح کے فتنے کھڑے ہو جاتے ہیں عوام جمع ہو جاتے  
 ہیں ایک دوسرے آپس میں لڑ مارتے ہیں بادشاہ کو چاہیے ایسا وزیر مقرر کرے جس میں یہ بے صف  
 مذکور یا بعض انہیں سے موجود ہوں ورنہ پیر ہلاک ملک نقد وقت ہے جس سلطنت میں جڑی زیر  
 خائن ایسے رخنہ خارجی ہلکا مقرر ہوئے وہ ملک جلد ہی جہاد یا امر از لشکر وقت مہمات کے مدد  
 ہیں دشمنان سلطنت سے لڑتے ہیں قوج سپاہ طیار رکھتے ہیں جہاد کرتے ہیں اپنے دہر بی جھپٹے  
 کفار کو بائی رکھتے ہیں انکا انتظام بھی ذمہ والی یا ذریعہ خوش تبریر کے ہے رسول خدا صلوٰۃ علیہ وسلم کی آپ

بہت امراتے مہاجرین و انصار میں سے جنگا حال کتب میں لکھا ہوا ہے جب جناب رست  
 نے مکہ معظمہ سے طرف مدینہ منورہ کے ہجرت فرمائی ہر سال چوڑائی کفار پر کیا کرتے بڑی چوڑے  
 لشکر جا بجا اطراف کو روانہ فرماتی ہر لشکر پر ایک لاکھ ہوتا ایک کے بعد دوسرا افسر مقرر فرما دیتے  
 یہاں تک کہ اپنے انتقال سے کچھ پہلے حبشہ لاسا کی طیاری فرمائی تھی کہ اس درمیان میں  
 وفات شریف ہو گئی ابو بکر رضی اللہ عنہ نے بجز خلیفہ ہونے کے حبشہ نہ کو گور و نہ کیا اسی طرح ہر  
 شریعت میں ہی قاعدہ جاری تھا آیام موسیٰ علیہ السلام میں نفاذ تھے آیام عیسیٰ علیہ السلام میں  
 حواری تھے آیام سلیمان علیہ السلام میں خلفائے سلطنت میں بٹاؤ کا کام ہی انتظام لشکر و حبشہ و مسو  
 کا ہے قائمہ امارت کئی طرح کی ہوتی ہے ایک لشکر و فوج کی جبکہ آج کل بخشی کہتے ہیں دوسرے  
 محل بادشاہ کی کہ اوس کے خدمت میں گہرا کا بند و بست رکھے اسکو دیدار نقیبہ المہرج کا دے رکھتے ہیں  
 تیسری اصطلح کی کہ خیل و بغال و جال و عجالات و انیال وغیرہ کی سیاست کرے چوتھی کتابت  
 کی یہ کئی قسم کی ہوتی ہے ایک کاتب انشاء ایک کاتب سر یعنی مخفی نگار ایک کاتب خراج جس کی  
 دفتر حضور رکھتے ہیں ان سب کاتبین کے لیے شرطیں ہیں جن کے ذکر میں طول ہوتا ہے پانچویں  
 محکمہ مشورہ ہے بادشاہ ہر وقت اسکا محتاج ہے کہ ایک جماعت مردم کامل العقل و اقل الشور  
 اہل فراست و تجربہ کی اوس کے پاس پہنچے ہر شکل امیر میں معاملات رعایا پر ایامین مشورہ کو  
 اس لیے کہ ایک کی تنہا عقل سے ایک جماعت کی عقل ہر طرح پر بہتر ہوتی ہے مشورہ یعنی والا  
 کہی نام نہیں ہوتا جو مشورہ نہیں لیتا یا لیتا ہے مگر اوس پر عمل نہیں کرتا وہ ہیشہ و کل و شاتا ہے  
 شیر و ن کامن ہونا چاہیے صلاح نیک وین یہ اوسی وقت ہو سکتا ہے کہ جبکہ اہل مشورہ  
 اہل علم و فضل ہوں چلی چلی چاہل عمر صلاح کار ہوں اکثر سلاطین و رؤسا اسی طرح ہر باد  
 ہو گئے کہ فقط اپنی رائے پر کام کیا یا اپنے خدا و مکار و ن مصاحبوں خوشامدیوں کے مشوری پر چلے  
 جو لوگ لائق اس کام کے تھے ان سے نہ پوچھا تھے جلسہ میں یہ سب اعوان سلطان میں زیادہ تر  
 لائق جاہلین تھے اس لیے کہ کلام و خطاب سلطان کا زیادہ تر اپنے جلسوں و صاحب سے رہتا ہے

جب وہ عقل و شرافت میں بادشاہ سے کم ہوا تو اس کی صحبت سلطان کو مضرت کر گئی اس لیے  
 عقلمند بادشاہ اپنے لوند سی غلام خادم کو اپنا جلیس و امین بنین کرتے تھے عہدہ آذربائیجان کو تھامس  
 کر کے مصاحب بناتے تھے وہ دین دنیا میں ان کو رانی نیکے سیتے امور خیر میں مدد و کار رہتے انہی  
 مالک کے دل و جان سے غیر خواہ ہوئے تھا جو ان کے کام نکلتے جس کی رسائی منوئی او سکا  
 سپاسچا حال قال امیر رئیس تک پہنچا دیتے اپنی غرض نفسانی نفع ذاتی کو غفلت نہ دیتے اس حید  
 حوالی سے نارہان لوگوں کو نہ ستاتے ہر وقت عدل و انصاف کی خوبی بیان کرتے رہتے اتباع  
 شریعت کا شوق دلاتے مصاحب جامع اوصاف کا ملنا بہت مشکل ہے اگر سب نصف من  
 بعض اوصاف ہی موجود ہوں تو یہی غنیمت ہے خصوصاً اس چودہویں صدی میں اور اگر تیسرے  
 کوئی ایسا آدمی ہا تہ لگ جاویں جہین سب وصف یا اکثر اوصاف وزارت مصاحبت موجود  
 ہوں تو پھر کیا بوجہ پانچون انگلیان گھی میں میں ایسا ایک آدمی سو پر بارہا ہوتا ہے تو یہ  
 کام کر سکتا ہے

شراب کہ نہ کہ روش نگر و ان مست مصاحب من و بہیز من جوان مست

آج کل ایک آفت یہ ہے کہ بعض رؤسا جب کو غیر خواہ سمجھتے ہیں اس سے اگر مشورہ ہی لیتے ہیں  
 تو اس مشورے پر عمل نہیں کرتے وہ تو مشورہ دیکر نام ہوتا ہے یہ اس سے بدگمان رہتے ہیں  
 آخر الامر یہ ہوتا ہے کہ وہ ہی جان چورائے لگتا ہے خاموشی اختیار کرتا ہے اگر ایسا کرے تو اس کے  
 عروت و معاش میں فرق آتا ہے ع صحبت گذشتہ زمانہ تاشائیان شدم پستاتوین چٹانین  
 ایک صوبے کے حاکم ہوں یا تحصیل ملک پر عامل یا نصابہ صرافت و وظائف مساجد غیرات  
 زکوٰۃ کے متم آٹھویں وظیفہ رسالت ہے رسول کہتے ہیں سفیر وکیل کو سفیر وکیل کی عقل وکیل  
 موکل کی نقل ہوتا ہے اس کی لیاقت سے حال لیاقت موکل کا معلوم کیا جاتا ہے حکام و بادشاہ  
 لوگ حال وکیل سے حال موکل کا استنباط کرتے ہیں اگر وکیل جاتل فاضل دانشمند ہے تو سمجھتے ہیں  
 کہ موکل اس سے بھی بہتر ہوگا والا یہ جانتے ہیں کہ موکل کم لیاقت ہے اسی لیے پہلے یہ دستور تھا

جب سلطان یا خدیفہ یا امام سیکو دوسری سلطنت کی طرف بعدہ سفارت رسالت و کالت بھیجتے تھے تو جو علماء میں سب سے زیادہ عالم فقیہ و دانشمند تجربہ کار و عالم فہم ہوتا تھا اوس کو مقرر کرتے تھے توین خدم و ختم بادشاہ ہین جن کو شرط کتے ہین جن کی جگہ اب چویدہ چیراے رہتے ہین انکا کام یہ ہے کہ جس کی نسبت جو حکم خلافت و امامت و ریاست ہوا و کی پوری تعمیل کریں اوس حکم کو محکوم علیہ تک جون کا توں ہو بخا دین پیام سلام کلام میں خرق نہ آدمی من عین مضمون و عبارت حکم ادا ہو جاوے و اگر گیکہ کا کام ہی سرانجام دین رسول خدا صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم کے عصر میں قیس بن سعد شرط تھے لکن طریقہ جو ملک میں اب جاری ہے اوس وقت اس خدمت کا یہ ڈھنگ رنگ نہ تھا و سوین دربان لوگ ہین جو لوگوں کو بے اذن آنے سے روکتی ہین آنحضرت صلم کے زمانے میں قصہ ایلا وین اسی طرح کی کارروائی واقع ہوئی حدیث و قرآن میں عموماً جملہ اہل اسلام کو حکم ہے کہ کوئی بے اذن کسی کے گھر میں نہ گئے لکن جب لوگوں نے امارت و پرجوم کرنا شروع کیا تو مجبوراً اس کام کی لیے حجاب مقرر کیے گئے بادشاہ ہی ایک آدمی ہی کوئی فرشتہ نہیں اوس پر ہی حق اوس کی جان کا ادا و کا اہل کلبہ اگر ہرم رات دن اوس کے پاس لوگ آوین جاوین اوس کو فرصت نہ لینے دین تو سارے حقوق مذکور خواہی خواہی ضائع ہو وینگے اس لیے ضرور ہوگا کہ بے وقت بے محل ہی موقع آنے سے لوگوں کو روکا جاوے مگر جس طرح یہ اذن عام موجب خلل انتظام ہے اسی طرح اکثر ایام بادشاہ کا غرض رہنا کیونکہ نظر نہ کسی کی کسی وقت ہے اوس تک رسائی نہ ہوتا ہے حدیث میں اس کام پر وحید سخت آئی ہے گیا ربوین طیاری فوج و لشکر و سپاہ سوار و پیادہ و پولیس بیڑہ وغیرہ کی ہے قرآن میں فرمایا ہے واعدوا لہم استطعم من قوق دوسری جگہ فرمایا و لولا دھطک لوجناک آنحضرت صلم رساجات سواران ہر ایک رسالہ مقرر فرماتے تھے کہ اوس کی حکم سے سب کام ہوتا تھا جب تک آیہ سیف نہ اوتری حکم قتال کا نہ آیا اسلام کو غلبہ نہ اموک کا طریقہ طیاری لشکر و آلات حرب و ضرب وغیرہ میں مختلف طور پر رہا کیا ہے ہر بادشاہ نے مطابق مقتضای وقت کے درستی فوج و ہتھیار و سلاح میں کوشش کی

تو تسلط کسی قسم کی آلات قدیمہ یا جدیدہ سے ہو داخل حکم آیا نہ کہ وہ ہے بخت نہیں ہے  
 بارہویں مقرر کرنا عرفا کا ہے جو کو چاہری کہتے ہیں میر محلہ تو ہے بن محترمتھے بن خواجہ قریہ  
 وغیرہ جانتے ہیں ہر فرقے ہر فرقے والوں میں ایک شخص ایسا ہونا ضرور ہے جو حالات فرقہ و  
 سے حاکم کو اطلاع دیتا رہے اس کی معرفت سب کاروائی اس قوم والوں کی ہر شہر ہر گاؤں  
 ہر قبیلہ ہر قوم میں ایک چوہری بنزلہ واسطہ درمیان ملک و رعایا یا وزیر امیر کے آئیے  
 ہو اگر تاپے کہ جزئیات احوال پر بدولت اس تدبیر کے لگا ہے حاصل نہیں ہو سکتی مگر حدیث شریف  
 میں آیا ہے لا بد للناس من عرفی وکل عرفی فی الناس واداس وعید سے یہ ہے کہ جو عرفی  
 خلاف شرح کام کرے حال رعایا کو خلاف واقع ظاہر فرماوے اپنا حق چودہرات تو لیوے گا تو  
 اصلاح نہ کرے وہ دوزخی ہے نہ یہ کہ گوشتی متدین ہو تو ہی وہ جہنم میں جاوے گا بال اس کا روبا  
 میں بقی رہنا دیانت دارانیت وارضی گو حق رسان ہونا بی شہد بہت شکل ہے بیان تک خلاصہ  
 کتاب درمناظرہ کا ہے۔

## فصل

ابن خلدون نے خط سلطانیہ میں کئی امر ذکر کیے ہیں ایک وزارت اسکا پہلے ذکر ہو چکا ہے دوسرے  
 کچھ ریات دیوانی فوجداری مال اس کی اصل کسری سے ہے پیر اسلام میں سب سے پہلے عمر  
 ابن الخطاب رضی اللہ عنہ نے اسکو جاری کیا اسکا نام عربی میں دیوان ہے جس طرح اس جگہ کو  
 جہان بینکر یہ کام کرتے ہیں دیوانخانہ کہتے ہیں اسی طرح اس شخص کو جو یہ کام سرانجام دے دیوان جی  
 کہتے ہیں کوئی کچھری دفتر انشا کی ہوتی ہے جہان سے رسائل و کتابتیں و احکام بنام حال و ملازمان  
 لکھ کر جاری ہوتے ہیں کوئی کچھری مال و حساب کی ہوتی ہے اسلام میں ہمیشہ جب تک خلافت  
 قریش میں قائم رہی دفتر مملکت عربی زبان میں رہا کیا اس زبان کی خوبی بیان سے باہر ہے جو  
 بات زبان قلم سے ادا ہوتی ہے جیسا مرعابارت والفاظ عربی میں لکھا جاتا ہے وہ بات  
 قلم زبان سے نہیں ہو سکتی خصوصاً عبارت عربی میں جو سارے جہان کی زبانوں سے

فصاحت و بلاغت میں متاثر ہے فائدہ خلاق و امرای صحابہ جو شام و عراق میں تھے کمال انت  
 فایت و دیانت نہایت خلوص و حفظ اسرار کی وجہ سے منشیان مملکت کو اپنے ہی نسب یا عظمائی  
 قبائل سے مقرر کرتے تھے یہ خدمت ہاتھ میں غیر شخص کے دیتے تھے سب سے بڑھ کر ہی ایک عہدہ  
 ہے جس پر نیک و بد سلطنت کا موقوف ہے لیکن یہ فن انشاء بڑا مشکل فن ہے ہر پڑھے لکھے کا کام نہیں  
 کہ اس خدمت کا سرانجام کر لی جتنی اگر لائق فائق ہے تو زور و تحریر قوت انشاء اسے دشمن کو زیر کر  
 کر سکتا ہے اگر لائق ہے تو دوست کو بھی دشمن کر لیتا ادیب ایک صفحے کا مضمون چار سطریں لکھتا  
 سب پہلو اعتراض و انتقاد کے بچا سکتا ہے تراجم و ردی ہا بات کو بہت سی عبارت میں کہے  
 اور نہیں کر سکتا اپنی تحریر سے آپ پکڑ میں آجاتا ہے ابن خلدون نے کہا بجز خط سلطانی سے کہ  
 ایک توقع ہے یعنی فرمان شاہی دوسرے شرط ہے اسکی وصل دولت عباسیہ میں قائم ہوئی اس  
 منصب کا آدمی اقامت حکام جہانم کرتا ہے حدود کا ستونی ہوتا ہے چھ قیصرے قیادت اساطیل  
 اس عہدہ دار کو ملنے کہتے ہیں اسکا کام یہ ہے کہ اساطیل کو رجال و سلاح و مقامی سے ملو بخون  
 کوئی بحری ملخ خانہ کا انتظام جیسا چاہیے کرے جو کفار دریا پار ہوں اون سے لڑے آلات بحریہ ایجاد  
 کرے کشتیوں پر سوار ہو چوتھے تفاوت مراتب اہل سیف و قلم ہے پانچویں انتظام نشانوں و  
 نیزون کا ہے قبول کا بجانا بوق و زنگی کا پھونکنا یہ کام دشمن کے ڈرانے کو حرب میں ہوتی ہیں  
 چھٹے سریر و منبر و تخت و کرسی ہے جس پر سلطان نشست کرتا ہے اسلام سے پہلے یہی دستور رکھا کرتا  
 سلیمان علیہ السلام کا تخت و کرسی ہاتھی و اونٹ کا تھا اور مومنہ بے مطلقا بنایا تھا اسلام میں سے  
 پہلے اس کام کو معاویہ رضی اللہ عنہ نے کیا لوگوں سے کہا میں ہونا ہو گیا ہوں اگر کو تو تخت پر  
 بیٹھوں سب فی اجازت دی پر رہے سے ملوک اسلام نے اس امر کو اختیار کر لیا ایک علامت اپنے  
 اہمیت و شوکت کی شیرالی پر جتنے سلاطین اسلام مشرق و مغرب میں چڑھے اونہوں نے سریر و منبر  
 تخت کرسی بنائے اکاسرہ و قیاصہ کی چال پر چلے آتے تیسرے کا ثبوت تو سنت صحیحہ سے بھی پایا جاتا  
 کہ تخت و تاج و کرسی کا ذکر کسے حدیث شریف میں نہیں آیا بلکہ نے اس باب میں نہایت سرف

سے میرزا  
 صاحب جہانگیر  
 تاریخ ۱۲

اختیار کیا تخت طاؤسی کا صرف کروڑوں تک پہنچا یہ بالکل خلاف شرع ہوا ایک دستور دولت کا  
 اجرائی سکے دنانیر و دراهم ہے جب کارواج درمیان لوگوں کے ہوتا ہے سکے میں حدود و کمات  
 نقش کیے جاتے ہیں کہوٹا کرے سے جدا کیا جاتا ہے معاملات میں نقد خالص کارواج رہتا ہے  
 اسلام میں سب سے پہلے عبدالملک نے ضرب سکے کا حکم دیا ستمہ میں جب طبع سعید بن سب نے  
 کہا ہے یا ستمہ میں طبع مدینی نے ذکر کیا ہے اس سکے پر یہ لکھا تھا اللہ ارحم الراحمین و خدا اس سے  
 پہلے ملوک عجم کے جات میں تاشیل مخصوصہ بناتے تھے بادشاہ حمد کی تعمیر کھینچتے تھے یا قلعہ کی یا  
 کسی حیوان یا مصنوع کی صورت نقش کرتے تھے چنانچہ فی الحال جو ایک کتاب ختمہ کے جات کی  
 لکھی گئی ہے اس میں تین سو سکے سے زیادہ اسی قسم کی تاشیل درج ہیں جب مسلمان ان کی انونٹ  
 رسم عجم کو موقوف کر دیا کلمات طیبات کا لکھنا جاری فرمایا اس لیے کہ شرع شریف میں تصویر کشی  
 کی سخت ممانعت ہے دنیا و دہم کی شکل صلیح و علیحدہ ہی گول صورت ہوتے اس کے گرد اگر ایک  
 طرف نام الہ پاک کا یا تملیل تحمید و رد و تحریر کرتے دوسری طرف تاریخ و نام خلیفہ کا لکھتے زمانہ عبادت  
 و امویہ میں ہی دستور باپ حمید میں نے اپنے عہد میں سکے کو چکر کوٹا کر دیا مینے سکے جات عہد عباسیہ  
 و امویہ دیکھے اون پر عربی عبارت لکھی ہوئی ہے کسی پر کلمہ طیبہ کسی پر کوئی آیت قرآن شریف کی  
 صاحب اکلیل الکرامہ نے ان سکے جات کے سنوآت کو نقل کیا ہے حال نقد و قدیمہ و جدیدہ کا اوپر  
 گزر چکا ابن خلدون نے کہا بجمہ خط ساطانیہ کے ایک مہر کرنا ہے خطوط و سکوک پر ہر قتل کو جو خط  
 جناب نبوت صلیم نے لکھا تھا اوپر ہر لکائی تھی نقش خاتم لفظ حقہ رسول اللہ تھا پر وہ مخبر و یک  
 البکر و عمر کے رہی پر ہاتھ سے عثمان کے چاہ اریس میں گر گئی کتنا ہی ڈھونڈنا ملی دوسری طرز ہے  
 یعنی ریشمی کپڑے کی بُناوٹ میں نام سلطان کا یا کسی علامت خاص کا منسوج کرنا یہ لباس مخصوص  
 تھا ساتھ سلاطین کے چنانچہ ترک و مصر و شام میں اب تک یہی رسم کہ لباس بُنا جاتا ہے میرے  
 فناطی و سیاح میں یہ کتان صوف قطن سے واسطے سلاطین کے بنائے جاتے تھے سفر میں یہ  
 اگر کام دیتے ہیں آج کل ان کا نام ڈیرہ خمیرہ راؤتی ملین وغیرہ ہے طرح طرح کے رنگ دار بڑے

چوٹے یک چوہہ دو چوہہ ہوتے ہیں خیر و غیرہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے وقت میں ہی تھا  
گو اس تکلف کا جو وہاں زمانے میں ہوتا ہے جو تھے مقصورہ نماز ہے یہاں مساجد طریحہ جامع مسجد  
میں سلطان کے لیے بنایا جاتا ہے کہ وہاں علیحدہ بیشک نماز جماعت پڑھی خطبہ جمعہ سنی و شیعہ  
مسلمین میں شریک ہوا اسکی ایجاد ملت اسلام ہی میں ہوئی ہے پہلے کمین و جود اسکا نہ تھا معاویہؓ  
نے اسکو نکالا جبکہ ایک خارجی نے اونکو زخمی کیا کسی نے کہا احداث مروان بن الحکم ہے جب آپؐ  
یمنی کے مجروح ہوا پھر خلفائے اسکو اختیار کر لیا سب ممالک میں مروان اسکا ہو گیا حتیٰ کہ ہند  
میں بھی چنانچہ احمد آباد و گجرات کی مسجد جامع میں قنوج کی جامع مسجد میں اب تک مقصورہ موجود ہے  
قائدہ پہلے خود خلفا و نماز پڑھتے تھے خطبہ جمعہ نماز جمعہ امام مستحق نماز استقار و غیرہ کرتے  
درود کے بعد صحابہ کا ذکر کرتے جامع مصر میں سب سے پہلے عمرو بن عاص نے سیر بنایا عمر بن خطابؓ  
نے اونکو لکھا اسکو توڑ ڈالو سب سے پہلے خطبے میں دعا خلیفہ کے لیے ابن عباس رضی اللہ عنہ نے  
کبھی یمن کی جیکہ یہ وہاں کے عامل تھے انکی دعا یہ تھی اللھم انصر علیا علی الحق پھر اسکا رواج  
ہو گیا بنی امیہ نے حکم دیا کہ خطبہ جمعہ میں علی مرتضیٰ و اہل بیت نبوت پر تبرکعت کیا کر و مگر جب  
عمر بن عبد العزیز غلیف ہوئی تو انہوں نے اس رسم بد کو بدل دیا بجائے لعن و لعن پڑھنا اس  
امیت شریفہ کا مقرر کر دیا ان اللہ یا مریا العدل و الاحسان و ایتاء ذی القربی فی حقہ عن الفحشاء  
و المنکر الخ چنانچہ اب تک تلاوت اس نص کریم کی خطبہ میں معمول ہے جب سے اسلام آیا ہمیشہ  
خطبہ زبان عربی ہی میں سب نے پڑھا و دوسری زبان میں کوئی زبان عجیب کیون نہ پڑھنا خطبے کا  
خلاف طریقہ سلف صحابہ و ائمہ ہدی کے ہے ہاں وعظ کرنا زبان عربی فارسی اردو میں مدت سے  
چلا آتا ہے کسی نے اسکو منع نہیں کیا قائدہ بخاطر خطبہ کے ایک حرب و ضرب ہے مذاہب اہم  
ترتیب عساکر بطرائق حروب انواع مقاتلہ میں جدا جدا ہیں جب سے اللہ نے انسان کو پیدا کیا  
ہمیشہ آپس میں لڑائی بھڑائی رہے بعض نے ارادہ انتقام کا بعض سے کیا اہل عصبیت نے اپنی اپنی  
قوم و ملک کے لیے تعصب ظاہر کیا کوئی امت اس کام سے خالی نہیں ہے گویا یہ جدال و قتال



طبیعت باشد ہی ہے اتنی بات ہے کہ سبب انتقام کا کسی جگہ غیرت و حمیت ہے کسی جگہ غضب و اطمینان خدا و رسول کے کسی جگہ غصہ ہے و اطمینان ملک گیری کے جو لڑائی بڑائی خدا کے لیے ہوتی ہے اور سکھ جادکتے ہیں جو غیر خدا کے لیے ہوتی ہے و وقتہ فساد و بلوی عصیت و حمیت جاہلیت ہے مقررہ فی خطہ میں بہت سے و اورین سلطنت ذکر کیے ہیں اور میں سے بعض کا ذکر پہلے ہو چکا ہے قائدہ اکیلل الکرام میں ایک خاص فصل بیان میں اور آیات کے لکھی ہیں جو بعد خلافت و امارت و اطاعت امر از نازل ہوئے ہیں ان آیتوں میں یہ حکم ہے کہ امیر رئیس پر حکم کرنا بموجب قرآن پاک کے واجب ہے جس طرح امر معروف و نہی عن المنکر فرض ہے ایسی آیات اشارہ انیس میں کیا کہ نہیں ہیں جو لوگ موافق قرآن کے حکم نہیں کرتے ہیں اور خود انہی خاسخ غلام کا فرمان ہے لفظہ انوار اللہ میں سند صحیحہ بھی داخل ہے بل لیل آیت کے ما ینطق عن غلیظ ان هو الا وحی یوحی

## فصل

سُورۃ استعجبت ساریہ اصول و فروع والوں نے اسکو بہت کچھ طول دیا ہے وجوب نصب امام میں اختلاف ہے کہ نفعی ہے یا ظنی یا فقط شرعی ہے یا شرعی عقلی ہر فرقہ نے اپنی دلیلیں لکھی ہیں مگر اکثر محل نزاع سے خارج مقام سلال ہے ساقط میں حالانکہ بات اتنی تھی کہ امامت رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے ثابت ہوئی ہے فرمایا ہے الا یمتہ من قریش قرآن حدیث سے معلوم ہو چکا ہے کہ امام کی اطاعت کرو جبکہ پسندتی و مسنۃ ان خلفاء الراشدین یہ حدیث صحیح ہے پھر فرمایا کہ خلافت میرے بعد تیس برس رہے گی امین اور ان کی طرف اشارہ کیا جو بعد رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے بجائے رسول خدا قائم ہوں گے جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا انتقال ہو گیا صحابہ نے سب اسکو سے مقدم مباہلت امام کو پیش کیا و دفن نبوی سے پہلے امام مقرر کیا اسی طرح جب ابو بکر و عمر کو خلیفہ کر گئے عمر خلافت کو در بیان میں چہ شخصوں کے چہ و گئے کہ امین سے جسکو سب لوگ پسند کریں وہ خلیفہ ہو بعد قتل عثمان علی مرتضیٰ سے بیعت کی گئی پھر حسن علیہ السلام سے جب انہوں نے خلافت چھوڑ دی تو

عن خلافت نبوت ختم ہو گیا پھر مسلمان اسی طریقے پر چلا کیے کہ ایک کے بعد دوسرے کو امام کرتی رہے  
 لیکن جب مکمل سلام وسیع ہو گیا مملکت کا طول بڑ گیا لوگوں میں اختلاف پیدا ہوا ہر قطر پر  
 ایک والی یا سلطان یا امیر یا رئیس حاکم بن بیٹھا تو متعدد ملک دروڑا ہو گئے جب انہیں ایک تار  
 تو دوسرے کو جلدی سے اس کی جگہ بٹھا دیتے یہ بات سب کو معلوم ہے بلکہ نبوت اسکا اجماع  
 اہل اسلام سے ہے کیونکہ سارے مصباح دین و دنیا کے ذات سلطان سے مرتبط ہیں اگر سلطان  
 تو یہ سب کا خانے تباہ ہو جاوے سب کو جانے دو یہ کیا کم ہے کہ جہاد و امن راہ و انصاف منظور  
 امر نبوی شد سنن امت برع اقامت حدود دینی امام و سلطان کے نہیں ہو سکتا ہے اس حقیقت سے  
 شرعاً نصب امام واجب نہیں بڑی دلیل وجوب کی یہ حدیث ہے من مات ولیس علیہ ما ورعاً  
 فان موته مومنۃ جاہلیۃ اخر جہاد اجل والتوصلی وابن خزمیۃ وابن حبان وصحیحہ من  
 حدیث حارث الاشعری یعنی بے امام کے موت ایسی ہے جیسے جاہلیت کی موت کسی نے کہا  
 فلاں شخص بعد رسول خدا صلعم کے امام مخصوص ہے کسی نے کہا نہیں بلکہ فلاں ہے باجماع کسی نے  
 کہا امامت فلاں شخص کی فلاں دلیل سے ہے کسی نے کہا نہیں اس دلیل سے ان سہوں نے  
 ایک بیفائدہ جگہ لکھ کر دیا پھر ایک دوسری کی تکفیر میں تبدیلیہ تشبیح کرنے لگے آپس میں دشمنی  
 عداوت بیان تک بڑھی کہ سیکڑوں کا خون ہو گیا تک حرم ہوا دین میں تفرقہ پڑ گیا یہ سارے  
 فتنے شیعہ سنی وغیرہم کے کتب تاریخ میں درج ہیں اس مسئلے کے پیچھے چرچا عداوت باہم یہود و نصاریٰ  
 کے نہیں ہے وہ عداوت درمیان مسلمانوں کے ہو گئی حالانکہ ہم سب عقیدہ ہیں ساتھ اہل امر  
 کے کہ اتباع واجبات شریعت کرین نماز روزہ حج زکوٰۃ جہاد بجا الائمین ہم پر یہ بات واجب نہیں ہے بلکہ  
 ہم یہ معلوم کریں کہ فلاں وقت میں فلاں شخص امام تھا یا فلاں شخص فلاں وقت میں امام نہ تھا  
 پھر کیا ضرور کہ ہم ان قصوں جگہ دون میں پڑ کے اپنی اوقات ضائع کریں امام کا حال اگر جسکو  
 معلوم ہو گا تب ہی فرائض شرع ہم پر فرض ہیں اگر معلوم نہ ہو گا تب بھی اسی طرح واجب ہیں اگر  
 ہر وقت کے امام کا پچھانا واجب ہو تا تو آدم سے لیکر تا خاتم رسل سب انبیاء کا پچھانا بھی بقیہ

واقطار و انحصار واجب ہوتا بلکہ مقدم و آخر و اہم تر ہو تا فائدہ اللہ تعالیٰ فی واسطی ہرارت دامن  
نبوت کے ثبوت و تقویت سے اہل بیت رسالت میں خلافت کو نہ رکھا بلکہ خلافت اول ایوب کا و عمر  
عثمان رضی اللہ عنہم کو ملی بلکہ خلیفہ ناموں نے علی رضاعلیہ السلام کو طائفہ کرنا چاہتا تھا تو انہوں نے  
قبول نہ کیا بلکہ حضرت نے اپنی عسرت کے لیے یہ دعا کی اللہم اجعل رزق آل محمد فی الناس ان کے  
بقدر گذر اوقات سنے زیادہ نہ ملی چنانچہ ایسا ہی ہوا کہ دنیا میں سب گمروں میں سلطنت آئے  
مگر سادات کسی جگہ کی سلطنت مستقل نہ ہوئی صوبہ ہوجا یا شل چھوٹے موٹے زمینوں کے ہوجانا  
اور بات ہے جس طرح کہ مغل کے شریف یا مین ہیون کے ائمہ ہونے سو وہ بھی مستقل طور پر بیچ  
خاکبا و نو تو ملی سلطنت روم وغیرہ رکھے ہاں امام محمد مدی علیہ السلام ساری دنیا کی سلطان  
مثل سلیمان و ذوالقرنین کے چند روز کے لیے ہوجاؤں گے سات یا نو یا ان میں چالیس برس  
تک حکمران رہیں گے پھر سلطنت ہاتھ میں عیسیٰ علیہ السلام اور اوان کی اولاد کے آجاو گی اللہ تعالیٰ  
کو یہ منظور نہ ہو کہ اہل بیت اس سلطنت چند روزہ دنیا کے مراتب عالیہ آخرت سے محروم رہیں  
انچا پو اچھا یہی دن کے لیے رکھا گیا ہے جس دن سارے روی زمین کے بادشاہ حقیر یہ عزیز  
ہوں گے سیدالشباب اہل النجۃ اس کی دلیل ہے یہ حدیث اگرچہ خاص حق میں امام حسن  
امام حسین کے وارد ہے مگر اصول کو فروغ میں رسالت ہوتی ہے صلی ہی اہل بیت کا مرتبہ نبی شہ  
صلی ہی دیگر اہل اسلام سے وہاں زیادہ ہو گا جس طرح ان کے گنہگار و دوسروں کے گنہگاروں سے  
زیادہ مجرم سمجھے جاؤں گے اس لیے کہ تغریب بقدر عزت ہوتی ہے قرآن میں فرمایا ہے ایضا عاف  
لہا العذاب ضعیف

## فصل

امامت کے لیے ایک یہ شرط ہے کہ امام ماقبل باطن تکلف ہو اس لیے کہ کم عمر بچا امور مسلمین کے  
تدبیر نہیں کر سکتا ہے بلکہ خود اپنی جان کے تدبیر سے بھی عاجز ہوتا ہے پر وہ غیر کابند و است کیونکر  
کر سکتا اور دلیلوں سے یہ بات بھی ثابت ہے کہ صبی و صغیر مرفوع القام ہیں رسول مصطفیٰ مدی علیہ السلام

نے امارت صبیان سے پناہ مانگی ہے اسکو احسنی ابو ہریرہ سے روایت کیا ہے امارت سفار  
 بھی ترمذی کیا ہے یہ حدیث بھی نزدیک احمد کے بسند صحیح آئی ہے سو کم عمر بچا بچی شہدہ بیوقوف ہوتا ہے  
 علامات قیامت سے ایک یہ بھی علامت ہے کہ نا اہل کم عمریہ بولنے بے وقوف لوگ حاکم و رئیس  
 ہوں دوسری شرط یہ ہے کہ امام بادشاہ سلطان امیر رئیس والی حاکم مرد و عورت نہو اس لیے کہ  
 عورتیں ناقص العقل والبدن ہوتی ہیں جن میں جس طرح حدیث میں آیا ہے جس کے عقل و دین میں نقصان  
 ہوا وہ کب بند و بست امارت کا کر سکتا ہے یا درمیان بندگان خدا کی حکم دیکتا ہے فیصل  
 خصومات بمقتضای شریعت مطہرہ کر سکتا ہے ایسے شخص سے عدل کا ہونا مشکل ہے امارت قضا  
 کے لیے اجتہاد و رائی فہم کامل شعور و اثر تجربہ تمام درکار ہے عورت کو تفہم حقائق تبصر امور کسان  
 طاقت تدبیر امور عباد و بلاد سے و خود عاجز و ضعیف ہے حدیث بخاری میں بروایت ابی بکرہ آیا ہے  
 لَنْ يَعْطَمَ قَوْمٌ وَلَوْ اَمَوْهُمُ اَمْرًا تَجِبُ لَكُ فَارِسٌ مِنْ لَوْ كُنْ لَمْ يَدْرِ اَنْ يَحْتَرِثَ نَشِيْنٌ  
 کیا اور نبی خیر رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو پہنچی تب یہ فرمایا کہ جس قوم نے اپنا کام عورت کو سونپا  
 وہ قوم فلاح نہ پاویگی اس سے زیادہ کوئی وعید نہیں ہے کہ فلاح کی نفی کی گئی خطابی نے کہا اس  
 حدیث سے یہ بات نکلی کہ عورت کو والی امارت و قضا نہونا چاہیے انتہی ہی قول جمہور علما اس کا ہے  
 عورت کا حکم بنانا رسم پارس رسم نصاریٰ ہے اسلام کی رسم نہیں ہے عورت اگر خدا و رسول پر  
 ایمان رکھتی ہے تو اسکو یہ چاہیے کہ امام نبی اگر مجبور ہو تو کام اپنا اپنے وزیر کو سپرد کرے خود بچا  
 نام رہے نشا یا اس تدبیر سے کوئی صورت نجات کی برآمد ہو ورنہ جس طرح وہ گنہگار ہے اسی طرح  
 اس کے امام بنانے والی ورطہ بلاکت میں پڑے ہوئے ہیں تیسری شرط یہ ہے کہ امام آزاد ہو کہ  
 اگر کوئی غلام اگرچہ پیشی کیوں نہ ہو حاکم بن بیٹھے تو پراس کی اطاعت لازم ہو جاتی ہے ہاں غلام اگر  
 کا امیر کسی کا خانی کا منظم ہو سکتا ہے اس لیے کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اسامہ بن زید اور زین بن حارثہ  
 کو کہ یہ دونوں نبی رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے تھے امیر لشکر کر دیا تھا حالانکہ ان میں اکابر و مجاہدین و انصاریہ  
 موجود تھے چوتھی شرط یہ ہے کہ امام قرشی ہو پھر اگر فاطمی ہو تو سب سے بہتر ہے مگر فاطمی ہونا کچھ

شرط نہیں ہے قریشی ہونا البتہ شرط ہے حدیث میں آیا ہے الا ائمة من قریش یہ حدیث اگرچہ صحیحین میں نہیں ہے مگر حد تو اتر کر پہنچی ہے متواتر حدیث قطعی ہوتی ہے ہاں صحیحین میں حدیث کئی طریق سے آئی ہے ان الناس تبع لقریش فی الخیر والشر دوسری حدیث میں بیان اس خیر و شر کا یوں آیا ہے قریش ولا ۃ الناس فی الخیر والشر لیو القیامتہ اسکو ترمذی و نسائی نے بھی عمرو بن عاص سے روایت کیا ہے صحیحین میں ابن عمر سے آیا ہے ان حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا لا یزال هذا الاصر فی قریش ما فقیہ ہم اثنتان اس سے معلوم ہوا کہ لوگ نیکی بری میں تابع قریش ہیں قریش ہے کو والی کرنا والی ہونا چاہیے قیامت تک جب تک کہ دواؤں ہی انہیں سے دنیا میں باقی رہیں اس نص کے سوا اجماع است بھی اسی پر ہے کہ نسب خلیفہ امام والی رئیس کا قریشی ہونا لازم ہے کسی قوم کی امامت ابتدائی درست نہیں دن تیفک کے جیسا نصاریٰ سعد بن عباد سے بیعت کی تو ابوبکر رضی اللہ عنہ نے اسی حدیث سے اون کو روک دیا کہ امامت قریش میں ہی دوسرین نہیں ہو سکتی ہے انصار نے مان لیا امامت سعد کو ملتی کر دیا ابوبکر نے فرمایا امیر جمہور میں سے ہو کر تم میں سے رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ہے قلہ موافقیتا ولا تنقلہ صہا یعنی قریش کو مقدم کرو تم اوں پر مقدم نہو تاوردی نے کہا ولیس مع هذا النص شبهة لمنافع فیہ ولا فاقہ الخ لہ اتھی چنانچہ اسی وجہ سے خلافت قریش کی بغداد سے جاتی رہی ملک اسلام ہاتھ سے ہلاک خان کے برباد ہوا اطوائف الملوک پیدا ہو گئے توجہ والیاں ملک و امرا ی بلاد اسلام و سلاطین عظام تھے وہ آپ کو خلیفہ امام نہیں کہتے تھے خاندان خلافت میں سے کسی ایک کے ہاتھ پر بیعت کر لیتے تھے آپ کو اوسکا نائب سمجھتے اب تک جہاں کہیں حکومت و امارت اسلام باقی ہے وہاں کے حاکم آپ کے امیر و نائب قریش سمجھا کر بادشاہ یا سلطان کہتے ہیں خلیفہ امام نہیں کہتے اس لیے کہ قریش نہیں ہیں اگر قریش ہوتے تو خلیفہ امام کہلاتے اسی لیے والی روم و ملک استبول بھی سلطان کہلاتے ہیں خلیفہ و امام مگر سچ چوچو تو یہ ایک جیلہ ہے اس لیے کہ دنیا میں قریش بہت موجود ہیں انہیں بعضے ایسے ہی بہتے جو علم و عمل کی راہ سے لیاقت امامت کی حاصل رکھتے ہیں اونکے ہوتے ہوئے انکا نائب

ہونا کیا ضرور ہے جسکو جامع اوصاف ماست باوین اور سکو خلیفہ کر لین امام نبالین آپ کو  
 نائب و وزیر ہوں جس طرح ابو بکر صدیق نے انصار سے فرمایا تہ نحن الامراء و انتم الوزراء  
 تانے عیاض و نووی نے اجلع نقل کیا ہے اس بات پر کہ خلافت مختص ہے ساتھ قریش کے  
 دوسری کو خلیفہ بننا جائز نہیں ابن خلدون نے کہا دن پیغہ کی صحابہ فی اجماع کیا ہی نسبہ قریش  
 پر جا رہا ہے میں ہی آیا ہے لایزال هذا الامر في هذا النسخ من قریش اس طرح کی دلیلین  
 قوی اور ہی بہت ہیں مگر جبکہ امر قریش ضعیف ہو گیا ان کی عصیبت جاتی رہی یہ سب عیش  
 و آرام میں پڑ گئے باخلافت ان سے نہ اوڑھ سکا تو احاجم نے تغلب کر لیا سارا بند و بست با تہمین  
 انہیں عجمیوں کے آگیا بعض محققین پر مسئلہ امامت شتبہ ہو گیا کہا کہ قریشیت نسب شرط امامت  
 نہیں ہے اس حدیث سے استدلال کرنے لگے اسمعیل و اطیع و ان ولی علیکم عبد حبشی  
 مگر حجت ساتھ اس حدیث کے صحیح نہیں ہے اس لیے کہ یہ بات بطور تشبیہ کے فرمائی ہے نہ بطریق  
 امر کی طلب اس حدیث کا یہ ہے کہ اگر فرضاً کوئی غلام حاکم ہو جاوے تو بھی تم کو اس کی اطاعت  
 کرنا فرض ہے نہ یہ کہ تم غلام کو حاکم بناؤ بان نفی شرط قریشیت موافق رائے خوارج کے ہے انتہی حاصلہ  
 ہی یہ جو لوگ غیر قریش کسی ملک کے حاکم امیر رئیس ہو گئے ہیں مگر مسلمان نمازی ہیں تو اہل علم نے  
 اولیٰ کی اطاعت اختیار کی ہے اور پھر خروج نہیں کیا کیونکہ مقصود نصب امام سے اصلاح است  
 اگر اس غیر قریشی سے جسے بزور بازو یا بقوت تلوار ملک لیلیا ہے بگاڑیں گے اس کی جگہ کسی قریشی  
 کو خلیفہ بن گے تو بظاہر فساد پڑیگا اصلاح درکنار مفت کا خون ہوگا چارنا چاروں کا قائم رکھنا صلت  
 ظہیر جب تک وہ نماز پڑھتا ہے مسلمان ہے صحیح کفر نہیں کرتا ہے تب تک اس پر خروج کرنا منع ہے  
 بغاوت کرنا حرام ہے بان اگر وہ صحیح کفر کی باتیں کرنے لگے نماز چھوڑے تو پھر اس کی اطاعت  
 واجب نہیں ہے بی شہادہ کو موقوف کر کے دوسرے شخص قریش میں سے منصوب کرنا چاہیے سید ہوا  
 شیخ محسنی قبیلہ کی کچھ خصوصیت نہیں ہے اگرچہ فاطمی ہونا امام کا فور علی فور ہے فائدہ  
 حدیث شریف میں اس بات کی خبر دی ہے کہ خلافت کے بعد بادشاہی ہوگی خلافت میں برس

یہی بلکہ اسی ہو جاوے گی مروءت و اخلاص سے مخالفت رشتہ ہے جو نبوت کے طریقے پر ہوگی جس میں  
 مطلقاً آمرش ہو اسی نفس و بدعت کی نوید و رازدین ہے کہ تم میں برس کے بعد اگر کوئی قریشی  
 والی ملک ہو تو اس کو خلیفہ نہ کہو کیونکہ دوسری حدیث میں آئی ہے کہ بعد میرے بعد روضہ نبوی ہو سکے  
 سو تم میں برس میں توفیق جاری رہے ہے خلیفہ ہوئی اسی لیے سلاطین عباسیہ بکرموں کو نہ خلیفہ کہلاتی  
 ملک میں اب تک ائمہ کہلاتے ہیں کیونکہ یہ سب نسب قریش سے تھے اسی مخالفت و مست برجیلہ یاوش  
 مذکورہ بالیقین صحیح تھی گو انہیں بعضے نیک تھے بعضے بد بان جن میں طرح شیعہ یہ کہتے ہیں کہ خلافت قریش  
 کی خاص ہے ساتھ خاندان اہل بیت کے سوا کسی دلیل نہیں ہے بلکہ با تخصیص خداوند کی  
 مطلقاً قریش سے خلیفہ و امام کا ہونا لازم ہے کوئی قوم کوئی قبیلہ قریش کا کیونکہ نوید و آمرش  
 کہ اگر کوئی فاطمی قریشی ہا تہ گلی حسین شراک امامت علی و جہا کمال موجود ہوں دوسرے قریشی ہیں  
 وہ وصف نہ کیا ہو مگر اس کی برابر نہ تو نبی شہداء کا خلیفہ نہ اداؤں و دوسرے کے امام بنائی سے  
 بہتر ہے شکو کافی نے کیا یہ جو اجماع خلافت قریش پر ہوا ہے بشکال حوط ہے پانچویں شرط یہ ہے کہ  
 امام خلیفہ و بادشاہ و امیر و رئیس سلیم احمد اس عقلمند ہوا اس لیے کہ معتقد و اس کے قائم کرنی سے  
 ہے کہ وہ بند و است رعایا و برابرا کا عموماً خصوصاً رکے سب کام موافق قاعدے کے جاری رکھا  
 سوا اگر اس کے حواس میں خلل ہو گیا وہ بیوقوف ہو گا تو یہ تدبیر امور و حقوق کی اوس سے ہرگز پیشگی  
 جب نہ ہوگی تو اس کو اسیر کرنا کیا ضرور ہے یہ تو گویا ویدہ و دانستہ انتظام کا بجا و ناظم کرنا ملک کا  
 ویران کرنا ہوا اسکا وبال او نہیں کے دمی پر ہے جنہوں نے ایسے شخص کو کسی امر کا والی کیا یہی جہت ہے  
 کہ ہر سلطنت عقل مند دن کو اس کا جان بناتی ہے خواہ اخوان ہوں یا غیر ملائق ابھار مقرر نہیں کرتے  
 گو اپنے عزیز یا قارب ہی کیوں نہ ہوں امام و قاضی کو اس کی حاجت ہے کہ دمی و رعایہ کو اپنی نگہ  
 سے دیکھے اولن کے جھگڑے کو اپنے کان سے سنے اگر امام یا قاضی اندھا یا ہوا تو پھر سچو کہ خد کا  
 خضب ٹوٹا ہاں یہ بات شرط نہیں ہے کہ سارے اعضا اطراف و جوارح اوس کے سلامت ہوں  
 اعرج مثل ہی نہواں لیے کہ سلامت و آفت اعضا کو کچھ تدبیر ملک میں خل نہیں ہے کیونکہ امام

یہ تو مقصد دہمین ہے کہ وہ اپنے پاؤں سے خوب دوڑے بہت سا بوجہ سر پر اوٹھا سکے بڑا پہلوان  
شہسوار ہو شیر کا شکار کرتا ہوا شاگردین خوب چوگان بازی کرتا ہو بلکہ مراد اوس سے یہ ہے کہ معاہدہ  
سلطنت شہسوار مقصد رس تجربہ کا عادل منصف و برتر نظم ہو اگر دیوانہ ہوا یا احمق یا بیوقوف یا نافرمان مگر  
سارے ہاتھ پاؤں خوب درست ہیں میل تن ہے ایک بکری کے کباب روز کما جاتا ہے کاغذ  
خشب مسند کا صدق ہے جیتے شیر پالتا ہے چڑیا خانہ رکتا ہے تو اس سے کچھ لیاقت امت  
کئی ثابت نہیں ہوتی جیسی شرط یہ ہے کہ امام و خلیفہ و والی مجتہد ہو یہ شرط سب امور پر مقتدر ہے  
اس لیے کہ مقصود نصب امام سے یہ ہے کہ وہ احکام خدا و اعداء حفظ بیضہ اسلام دفع مکروا و  
دین میں مقعد ہو ظالم سے مظلوم کا بدلہ لائی جب اس کو علم ہی نہوا جس سے حق و ناحق میں تمیز کر سکے اپنی  
ذوات سے احکام شرعیہ کو بجا لاوی دوسروں سے اوس کی تعمیل کر اوسے تو پورا لیے امام کو کوئی  
ایک کیا کرے اوس کو ظلم و عدل میں سرے سے کسی کچھ تمیز حاصل نہیں ہے خلفای اربعہ اور جو ملک  
بعد اوان کے مشہور ہجری تک اسلام میں قریش یا اہل بیت سے عرب میں یا عجم میں ہو کہ وہ سب  
عالم فاضل کامل مجتہد تھے جب سے خلافت نسب قریش سے نکل گئی احاجم مالک ملک بن یثیث ترک  
مغل وغیرہ اقوام مختلف رئیس امیر ہو گئے تب سے پیر یہ وصف والیان ملک سے بالکل جاتا رہا ہاگلی  
روس و اماراتی اتنا تواضع و ریا کہ اگر چہ خود تو عالم نہ تھے مگر اہل علم و لیاقت ہی کو ہر منصب منزلت و  
خدمت و عہدہ پر مامور فرماتی تھے اول کی راسی و شورہ و حکم کے موافق کام کرتے تھے قاسمے سنتے  
صدر الاسلام شیخ الاسلام وزیر صوبہ حاکم حالات دیوانی فوج باری صیف مال صیفہ مصارف وغیرہ  
خطط سلطانیہ پر عالم سے عالم لائق سے لائق شریف سے شریف کو ڈھونڈ کر مقرر کرتے تھے جاگیر و  
معقول دیتے تھے اعزاز و خطاب القاب سے سرفراز فرماتی تھے اوس وقت تک ہی اونہوں کی ایک  
طرح کا بچاؤ اپنے لیے سمجھ لیا تھا مگر جب سے کثرت جہل کی اس حد کو پہنچی کہ جاہل احمق کم فہم و  
سعی و سفارش سے یا بذریعہ رشوت دہی وغیرہ کے ہر عہدہ کام پر مقرر ہونے لگے تو اب خلافت و  
امانت کا تو کچھ کام ہی نہ رہا یہی ضوابط امارت تو اعدریاست باقی رہ گئے فقط کما و کما و لویو میڈیو میڈیو



اہل علم ذلیل ہو گئے شریف حقیر ٹھیکے تیری میری فتدربزہ گئی امیر رئیس کی صحبت میں غیر شریف  
جمع ہو گئے میرا شے مطرب گانے بجانے والی شرانجوار فاسق فاجر بے نماز و روزہ بدین رافضے  
شیعہ پارس و بوزہ و بھیری کا رباری ٹھیری سجان لکڑیا اچھا انجام اس ریاست و مارت کا اٹھیرا یہ نصب  
تہا جس کو وراثت نبوت جانتے تھے یہ وہ تہہ تھا جسکو خلافت خدا یا نبایت رسول خدا صلی اللہ علیہ  
آلہ وسلم بھاجاتا تھا اب اس کی یہ گت ہوئی کہ بادیچہ اطفال و عورات ہو گیا ہے ملکداری وراثت  
ٹھیک گئی ہے علم سے علماء سے دشمنی جانی ہو گئی ہے جبل و سفاہت سے ددتی ہے حدنگار صاحب  
ہین جاہل مدبر کار و بار دولت ہین ع اسے تاج دولت بر سر تازا تانا انتہا فائدہ ہنہین  
کتے کہ امام کاظم میں مجتہد ہونا ایسی شرط واجب ہے کہ جس پر دلیل قطعی قائم ہو یا امیر رئیس مثل اس  
مجتہدین کے عالم کامل فاضل بے مثل ہوں یا اس شرط پر اجماع قائم ہو چکا ہو بلکہ یہ کہتے ہین کہ مسلمان  
ہو تو قریشی ہو مسائل ضروری دین کے جانتا ہو عمال حرام مکروہ بباح جائز ناجائز بھانتا ہو اس کے  
الہکار و زرار ارکان دولت بھو دار لائق فائق ہوں اہل علم سے مشورہ لیوی راہ کا امن رکھنے مظلوم  
ضعیف کا انصاف ظالم قوی سے کرے حفاظت رعایا تیرے لشکر کے آنا ہی نصیحت ہے یہ تو نہو کہ  
خدا کا مال جو اس کے خزانے بیت المال میں ہر سال آکر جمع ہوتا ہے جس میں ساری رعایائی آوا  
ملک کا حق ہے وہ اس کی آرام و عیش کی سامان میں صرف ہو جاوی مسلمان فائدہ کشی کریں نگے  
پھرین ہو کے زمین قرصندار ہوں تہیدست ہوں جو کچھ ضروری کا بے مہکانا نمویہ مال خدا کو فسخ و بھو  
میں اوڑا دین گمرون میں باغون میں تصویرن میں جڑیا یا خانوں میں بگی گمرون میں کھیل تاشون میں  
اذات و شہوات میں داد و پیش و خان دار باب نشاط وغیرہ امور خلاف شرع میں بی دین صرف کریں  
رئیسوں میں ورون بادشاہوں فی آمدنی ملک کو اپنا مال ذاتی بھد لیا ہے مارت و ریاست کا مطلب  
خیال کر لیا ہے کہ یہ ساری دولت ہمارے باپ کی ملک ہے ہم اس کے مالک تھاؤ میں جہاں ہمارا جی  
چاہے خرچ کریں جس کو بچاؤ میں دین جسکو چاہیں نہ دین ہم سے کوئی مؤاخذہ نہوگا سو اہل گمرون والوں  
و تو نہو کہ گھر گزرتی کسی دوسری مسلمان عیت کا کچھ بھی حق نہیں نہیں ہے ارباب تقوی و صلاح

تور وئی کپڑے کو محتاج پھین فاسق فاجر هزاروں لاکھوں روپے کا مال کوئی بیانی بند بنگر کوئی  
 ارباب نشاط وغیرہ میں داخل ہو کر کوئی خوشامد و سوال کر کے حاصل کریں بھلا ذرا تواضع کر دے  
 تم کو رعیت پروری عدل گستری کے لیے خدائی یہ ملک سپرد کیا تھا تم کو انکا چرواہا خادم بنایا تھا  
 یا اس لیے حاکم کیا ہے کہ خلق تکلیف میں ہو تم عیش میں رہو آج تو یہ بات تم پر سخت ناگوار گذرتی  
 ہے بہت برائے ہو لیکن کل یہ بات ثابت ہو جاوے گی کہ ہم سچے تھے یا تم جاملو رٹو سا خدا سے ڈرتے  
 ہیں وہ ان باتوں کو سن کر دل میں شرمندہ ہو کر خدا سے دعای عافیت و نجات مانگتے ہیں جو اپنے  
 نفس کے بندے مستکون مزاج عاشق شہوات و لذات خود پسند خود راوی ہیں وہ بے شہادت  
 کو معلوم کر کے غصہ کریں گے کرو ہر سداں پر لہر معروت و فی سکر فرض ہے ہم نے اگر یہ فضل واکر  
 اپنی گردن کو اس بار نصیحت سے ہلکا کیا تو کیا برا کیا فائدہ وہ بادشاہ امیر شریف علی حاکم جن کو قیامت  
 میں عرش کی نیچے سایہ لگا جن کا گھڑی بہر کا عدل ساڑھ برس کی عجلوت سے بڑھاوے گی وہی  
 ملوک و سلاطین ہیں جنھوں نے اپنے پاؤں حشر سے باہر نہیں رکھے خدا کا مال وہاں خرچ کیا  
 جان خرچ کر لیا حکم تھا اوس طرح پر خرچ کیا جس طرح پر شرع میں آیا ہے گو کوئی صورت کسی خرچ  
 کی مباح کیوں نہ ہو آخر یہ وہ صورت جس کا حکم خدائی دیا ہے یا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے وہ بی شہ  
 اس صورت میں اس صورت میں بہت ہوا تو یہ ہوا کہ وہ ثواب ہے نہ عذاب  
 اوس صورت میں یہ ہوگا کہ ایک نیکی کا اجر دس گنا لیا گیا ہو اگر وہ صورت مطابق سنت صحیحہ کے تھی کہاں  
 یقیناً آخرت نہایت اخلاص عبادت کی راہ سے ہے تو بہر سبب سو گئے تنگ ادس کا اجر مل سکتا  
 ہلکا کسی عقلمند کا یہ کام ہے کہ خدا دس گنا سات سو گنا ثواب دیوے وہ کہے کہ میں یہ نہیں لیتا میں تو  
 دس گنا کام کروں گا میں جبکہ کچھ نفع نہ ہو لیکر نقصان ہوا ایسے شخص کو بیشک سب عقلمند عقلمند کہیں گے  
 ہوشمند فائدہ امارت ریاست سلطنت ولایت حکومت بڑی خوفناک چیز ہے جس کو لوگوں نے  
 مفت کا مال سمجھ کر لیا ہے اسدی خیر کرے دیکھو اسکا انجام کیا ہوتا ہے اس لینے کی کیے دینے  
 پڑتے ہیں سلطنت کی طفیل سے تو انبیاء و عظیم السلام پانچ سو برس پہلے بہشت میں جاوے گئے فقیر

اون سے پہلے وہاں پہنچ کر نجات پاؤں گے پہرہ و سروں کو کیا اسید ہے مگر اوسى صورت میں کہ جہان تک ہو سکے انصاف کریں اپنی نفسانیت و خواہش دلی پر خاک ڈال کر خدا سے ڈر کر عیادت ہو کر عدل فرمائیں تو پہرہ و نوجوان کے یہی بادشاہ ہونگے ان سے بہتر کوئی نہ ہوگا مگر وہ کہ جس نے ان سے زیادہ عدل و انصاف و تقویٰ و طہارت اختیار کیا ہوگا سائون شرط یہ ہے کہ امام سلطان میر رئیس حادل ہو عدالت گڑ ہے سب کاموں کا سارے امور کا اسی پر دار و راس ہے زمین آسمان اسے عدل کے طفیل میں قائم ہیں جو عادل نہیں ہے اوس کا کچھ اعتبار اوس کی جان میں ہے نہیں دوسرے کی حق میں کب اوپر بہرہ و سہا ہو سکتا ہے جب عدالت نہوئی تو کچھ پروا اتباع شریعت کی بھی نہ رہے گی امر و نہی سے کام نہوگا قرآن شریف میں جا بجا تاکید عدل کی آئی ہے اصل لہو احوال قرب للفقوی آن اللہ یا مکرہ بالعدل والا حسان عدل سے مراد یہ ہے کہ معاملہ خلق میں خواہ لہین دین ہو خواہ ستر اخرا خواہ اخذ و عطا جو حکم دی و موافق قرآن و حدیث کے ہو مانی اوس کو دے جس کے دینے کا حکم ہے پہرہ و نوجوان سے جس قدر فرض واجب ہے وہی جہاں دینا منع ہے اوس کی ہرگز نہ دے جس جگہ خرچ کرنا ناجائز ہے وہاں حق المقدور خرچ نہ کرے حدود و تعزیرات میں کسی کی رعایت نہو آپ ہو یا بیایا باب جتنا لینے کا حکم ہے اتنا ہی رعیت سے لے زیادہ ستانی نہ کرے ناجائز مکرہ حرام فکرم کو جائز نہ کرے جو حاکم اسے رئیس عادل نہیں ہے اہل حل و عقد کو اس کا امام نہیں قلے قلے سلطان میر نہا منع ہے ہاں اگر وہ انواع و اقسام سے تو بیکرے اقسام عدالت کو رواج دے معاملات خلق میں انصاف کی راہ پر چلنے لگے اپنے بیگانے اوس کی نزدیک برابر ہوں اہل علم اہل دین کی عزت کرے فاسق فجار کو ذلیل و خوار کرے تو پہرہ اوس کی امارت ریاست امارت عزت ہے ورنہ خیر کن اس وقت میں ایسا سیرکمان ہیں جو اول ہے سے عادل ہوں یا تاب ہو کہ عدل اختیار کریں بلکہ ابتداء اہل حل و عقد ایسے حاکم کے طالب ہیں جو عدل سے ہزار گونہا کھو دیرست ہو سکا رہے گار فاجر فاسق ہوں جا بلوں بدکاروں کی قدر کرے اگر کوئی عادل پر ہیز گار امام ہوگا تو پہرہ ان کا کام نہ چلے گا شہوت بندہ ہو جاوے گی چوری کا مال حرام

روپیہ ہاتھ نہ دیا وگیا جب امیر رئیس بادشاہ سلطان عادل بنوا ظالم ہوا تو پیراوس کی اطاعت  
 خلیفہ کی نافرمانی کے ساتھ جائز نہیں فائدہ فق کرنے سے امام معزول نہیں ہو سکتا ہے اس لیے  
 کہ آخر امام بادشاہ والی سلطان خلیفہ امیر رئیس ہی تو آدمی ہیں کچھ فرستے نہیں رسول خلیفہ بھی نہیں  
 نہیں معصوم نہیں کہ ان سے کہی کوئی خطا سرزد ہی نہ ہو کوئی قصور صادر ہی نہ ہو جس طرح ساری  
 خلق سے اچھے برے کام ہوتے ہیں اسی طرح زمرہ ملوک و سلاطین و ولایہ سے بھی کہی کوئی فسق و فجور  
 ہو جاتا ہے کبھی کوئی طاعت و عبادت صادر ہوتی ہے خطا و اعمال صالحہ کا و آخر سیدنا سر  
 جس طرح سب کو عموماً حکم ہے کہ گناہ سے تو بکرتے ہیں اسی طرح انکو بھی اپنے گناہ سے توبہ کرنا فرض  
 ہے طاعت و معصیت میں حکم حاکم و محکوم و مالک و ملوک کا ایک ہی طرح پر آیا ہے نفس امارت  
 و ریاست کو ہمیں کچھ دخل نہیں ہے ہاں کفر صریح کرنے سے امیر رئیس حاکم سلطان شرعاً معزول  
 ہو جاتا ہے مثلاً نماز پڑھنا چوڑی یا کسے فرض واجب کا دیدہ و دانستہ انکار کرے یا کسی خیر کو شرعاً  
 اسلام میں سے منع کر دے جیسے اذان نہ دینے سے مسجد ڈھا دے تو پھر وہ حاکم رئیس امام نہیں ہو سکتا ہے  
 خلیفہ کے نزدیک فسق سے عزل نہیں ہے شافعیہ کے نزدیک والی ملک فسق سے معزول ہو جاتا ہے  
 مگر اس جگہ مذہب خلیفہ ہی کا موافق و دلیل کتاب و سنت کے ہے یہی وجہ ہوئی ہے کہ اکثر ملوک و  
 سلاطین بعد خلفائے امویہ و عباسیہ کی خفی مذہب ہو گئے انہوں نے اس نسبت کو اس الٰہی فیتا  
 کیا کہ فسق سے بچنا محال ہے اگر ہر آپ کو شافعی کہیں گے رعایا برابرا ہم کو سبب فسق کے معزول  
 کر دیں گی اس لیے خفی کہلانا اچھا ہے کہ سلطنت ریاست امارت تو ہاتھ سے بجاوے یہ تو اس مصلحت  
 سے خفی بنے تھے مگر ان کی خفیست نے رعایا میں بھی اثر کیا بغیر ای الملائک والذین تو امان انکے  
 دیکھا وہی اکثر جاہل مسلمان بھی خفی بن گئے الناس علی دین ملوکھم محبت دنیا الفت مال نے  
 انکو اس بلا میں مبتلا کر دیا اس مذہب کا اور مذہب مالکی کا رواج بظہیل اسی سلطنت کے ہوا ہے  
 جو اہل تقویٰ و دین متبع سنت نبویہ و السنن میں تھے وہ اپنے طریقہ تشیع پر بدستور جیسے جیسے شافعیہ  
 خیال و انہوں نے کچھ پروا دولت و حکومت کی نہ کی اس لیے رواج اولیٰ کے طریقہ کا حکم ہوا ہے

تو غریبی ہل اسلام میں ہوا دولت مندوں دنیا طلبوں میں نہوا کیونکہ انہیں اگر ہوتا تو ان کے حکومت و دولت میں فرق آتا جو اقرار عدل کرنا پڑتا ظلم سے بچنا لازم ہوتا اس لیے یہ لوگ پردہ خفیت میں خوب کھیلے کیسا ہی فسق و فجور کریں کیسے ہی عدل سے و در ظلم و تعصب سے نزدیک ہوں مگر سلطان امیر حاکم رئیس بنے رہتے ہیں گا دگاہ وقت بیوقت دو چار مکر بنی ہزار کے لیے ہی لگا دیتے ہیں کہ بالکل ترک نماز کفر بواح سے کہیں نزدیک خفیہ کے بھی لائق عدل نہ ہوا دین تو پیر و نو دین سے گئے پاڈے حلالانہ ماڈے یہ سب کھیل تماشے نفس امارہ و البصیرت کے ہیں جب سرگرمیاں میں ڈال کر سوچو تو معلوم ہو جاتا ہے کہ اب یہ دین ناقص ہے باقی نہ رہا نرا اہل و عجب رہ گیا ہے نہ معرفت ایمان ہے نہ اخلاص سلام مسلمانان درگور و مسلمانان دیکتاب آپس پر طرہ یہ ہے کہ بعض امرا آپ کو اولیاء سمجھتے ہیں صاحب زامات جانتے ہیں لوگوں کو مرید کرتے ہیں کیسکو شاگرد بناتے ہیں اگر انہیں کوئی حرف شناس ہو گیا تو اس نے سمجھ لیا کہ تمہارے زیادہ کنفی عالم نہیں ہے یہی چون ان میں لعل و اجمالہ فعلی ماوردی نے کہا ہے شریعہ معتبرہ امامت است میں ایک عدالت مع شروط جامعہ دوسرے علم خودی بسوی جہاد وقت نزول نوازل و احکام تیسرے سلامت حواس و رستی کان آنکھ زبان جس سے اوارک و مرکات ہو سکے چوتھے سلامت اعضا ایسے نقص سے جو مانع استیغار حرکت و سرعت نبوض ہو یا پنجویں صحت رائے جس سے ہیبت رعیت تدریجاً صانع کر سکے چھٹے شجاعت و بیخود یعنی بہادری جس سے ہی حمایت بیضہ جہاد و عہد ہو سکے ساتویں نسب کہ قریش سے ہو بدلیل ورود نص انقضاء و اجماع۔

## فصل

مقاصد امامت میں سے ایک یہ مقصد ہے کہ امام بادشاہ امیر رئیس والی ملک حاکم قضا و عدل و بھی جو حقوق عباد کو ان کی جگہ میں رکھے جس جگہ سے اخذ حقوق کا حکم ہے وہ ان سے اون کو نے کیونکہ اگر غیر جگہ سے لیا یا غیر جگہ میں رکھے گا تو ظالم ہو گا ایسا لینے دینے والا شکر ہے نہ عادل مسئلہ فریور جاہر ہونا چاندی روپیہ اشرفی پیرا وغیرہ جو کوئی مغلطہ پر چڑایا جاتا ہے اسکا

فاعل حکم میں کانزین کے ہے ہذا مالکان نہ لاف نفسکم فذلوقی ما کنتہ تکتون اگر کوئی مال  
 یا عینہ یا سلطان یا والی یا امیر یا رئیس جس کو اوپر قدرت حاصل ہو اس مال کو لیکر مصالح  
 مومنین میں صرف کر دے یا بعض مفاسد کو اس کے ذریعہ سے دور کرے تو کچھ قصور نہیں ہے کوئی  
 دلیل شرعی اس سے منع کرنے پر موجود نہیں ہے صحیح مسلم میں بروایت عائشہؓ آیا ہے کہ آنحضرت  
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ہے اگر تیری قوم تازہ عداوت سے منوئی تو میں اس کو کعبہ کو  
 راہ خدا میں صرف کر دیتا اس سے معلوم ہوا کہ جب مال صرف زائل ہو جائے تو اس خزانہ و اسوال  
 لیکر مصالح اسلامیہ میں صرف کر دی پر جب مال کعبہ کا حکم نہ لے تو وہ مال جو مشائخ و ائمہ و روسا  
 کے مقابر پر رشید دن کی قبروں پر مسجدوں کے گنبد و نیز چڑھایا گیا ہے وہ بالاولی لائق صرف کے  
 راہ خدا میں ہے اسی طرح جو کچھ مسجد رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم میں روضہ مبارک میں رکھا ہوا ہے  
 ہزاروں لاکھوں سیکڑوں روپی کی قیمت کا مال ہے اس کا حکم بھی یہ ہے کہ وہ سب  
 عموماً کاموں میں صرف کر دیا جاوے وہاں رکھا ہو لیا کرتا ہے کس کام آئے اس کا کیا خاک ثواب  
 مقاس ہے شوکانی رح نے لکھا ہے جس نے مسجد رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر یا کعبے پر یا باقی مساجد  
 کچھ وقف کیا ہے جو وہاں رکھا رہتا ہے لیکر اس سے کچھ فائدہ نہیں ہوتا سو ایسا شخص متعجب  
 ہے نہ متصدق بلکہ کانزہ ہے آیت مذکور کے نیچے داخل ہے قصہ عمر رضی اللہ عنہ کا کہ انہوں نے باقند  
 رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم و ابوبکر کعبہ کو چوڑ دیا کچھ مخالفت اس کے نہیں ہے اس لیے کہ  
 حدیث عائشہ میں مذکور اس سبب کا آگیا ہے جس کی وجہ سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اس کو چوڑ کر رکھا  
 پس جبکہ وہ سبب یعنی حدیث کفر زائل ہو گیا اسلام کا پانچواں تو یہ کوئی مانع اس کے انفاق سے  
 نہیں ہے کہ ان فی الدار علی الضیئہ و ترہیہ میں لکھا ہے جسے مال پنا کسی مسجد یا مشد میں رکھا ہے  
 جس سے کوئی مسلمان منتفع نہیں ہوتا تو امام یا سلطان کو جائز ہے کہ اس کو وہاں سے لیکر اہل حاجت  
 کو دے یا مصالح مسلمین میں صرف کر دے انتہی و بل الغلام میں ہے یہ اسوال جو مساجد پر وقف  
 کیے گئے ہیں اور ان کی آمدنی سے عمارت مسجد یا چھ نماز و تلاوت و تدریس علوم چلتا ہے

بنی شک یہ عظیم قرب سے ہیں کسی مسلمان کو لینا اونکا جائز نہیں ہے لکن وہ اموال جو نہ  
 آرائش کے لیے وہاں رکھے رہتے ہیں یہ بجا علامات قیامت کے ہیں یا فخر و مفاخرت کے  
 لیے چڑھائے گئے ہیں یہ اضاعت مال ہے بلکہ مصیبت الہی میں دخل ہے اس قسم کی مال  
 کا لینا اور مصلح مسلمین میں صرف کرنا واجب ہی کیونکہ اس میں ایک تو غنی جن کو لنگر ہے دوسرے  
 بچانا مال کا ہے اضاعت سے یہ دونوں کام حدیث صحیح سے ثابت ہیں اسی شیخ مرعی نے کتاب  
 نزہۃ الناظرین میں لکھا ہے سلطان پر واجب ہے کہ مال حلال لیوی محل حلال میں صرف کری  
 مستحق کو اس سے نذر کرے جو مال سلطان نے کسی مسلمان کا بغیر حق لیا ہے جیسے بدیہ یا ثبوت  
 اس مال کا پیر دینا واجب ہے جکا وہ مال ہوا اس کو واپس دے اگر تیار نہ ہو تو بیت المال  
 میں رکھے اچھے کام میں صرف کرے مسلمہ شیخ الاسلام ابن تیمیہ نے کہا ہے مسلمانوں نے  
 اجماع کیا ہے اس بات پر کہ مال لیکر حد شرعی کا جاری نہ کرنا منع ہے ایسا مال سخت مذموم ہے  
 سلطان کی حرمت ایسے مال کے لینے سے جاتی رہتی ہے دلون سے غفلت اور نہ جاتی غلطیوں سے  
 کرتا ہے جب امیر رئیس بادشاہ نے مال لیکر انکار شکرات اقامت ضرور کو ترک کر دیا تو وہ چور و  
 تباہی حرامیہ کا مقدم رہزنون کا پیشوا ٹھہرا یا نسل قواد و قرق ساق کے ہوا کہ مال لیکر دواؤں کو  
 فاختہ پر جمع کرتا ہے جو عالم مولوی سلطان کو اس کام پر ٹھہرنے دیتے ہیں وہ نسل یہود کے ہیں  
 جن کے حق میں خدا نے فرمایا ہے کانفا لایتناھون عن منکر فعلیہ لبش ما کان فی فعلون  
 اس قسم کا مال بالکل نجس ناپاک حرام ہے دوسرا مقصد امامت سے یہ ہے کہ امام مدبر ہر اکثر ارے  
 اس کی صواب پر ہوں لیے کہ اگر ایسا نہ ہوگا تو گنتی اس کی اسحقون میں ہوگی وہ اپنی جان کے  
 دستی تو کری نہ کیگا دوسرے مسلمانوں کا بندوبست کیا خاک پتھر کیگا حاصل یہ کہ اگر وہ عقلمند  
 یہود و اہل باطل و اہل زنا و اہل دہر و باری کرنا غصے سے دور رہنا ضرور ہے تاکہ اسے اس کی صواب  
 پر رہے خصوصاً مقتدی ہونا امام کا کتاب و سنت کے لیے مشورہ لینا اہل عقل سے تو لازم ہے  
 ورنہ اس کا عقیدہ کسی طرح جائز نہیں ہو سکتا ایک عقل سے دوسری عقل دور سے تین کی عقل چھی ہو سکتی

پہر اگر ایک جماعت کی عقل ہو تو پہر کیا پوچھنا غیر مقصد یہ ہے کہ امام قوی القلب شدید الباس  
 ہو تاکہ اعداء سے مقابلہ کر سکے بہت نہ ہمارے نامزدی کا کام نہ کرے شجاع بہادر ہو جن ایک  
 ایسی بری خصلت ہے جس کو خدا دشمن رکھتا ہے جب خلق کو امام سلطان حاکم امیر رئیس کا ڈر  
 نہوارعب نہوا تو سارے حدود و قصاص معطل ہو جاویں گے چاروں طرف سے دشمن ہجوم  
 کریں گے زمین میں فساد پھیلے گا ہر شخص کو اوس کی مخالفت پر جرات ہوگی سارا کام مروت و درگزر  
 کرنے سے خراب ہو جاوے گا اہل حل و عقد کو چاہیے کہ ایسے شخص کو امام سلطان رئیس نہ بنائیں  
 امیر والی مرنہ پھر امین سلطان کا عرب ایسا چاہیے کہ کسی شخص کو اپنا ہو یا بیگانہ اوس کی سامنے  
 مجال گفتگوی باطل و بیہودہ کوئی کی ہو کوئی اوس کو لوٹ کر بے ادبی سے جواب نہ دے سکے  
 بات کرے تو نہایت ادب و محاط سے خاموشی حاکم سے عرب بڑھتا ہے بلکہ اس سے خوف  
 جاتا رہتا ہے رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے سامنے سارے صحابہ و اہل بیت بڑے چوٹے  
 سارے اون کے گھر والی رشتہ دار ایسے بیٹھے تھے کہ گویا اون کے سروں پر پرندے بیٹھے ہیں  
 اگر وہ زمین گئے تو وہ اوڑ جاوینگے چوتھا مقصد یہ بھی کہ اہل حل و عقد امام یا سلطان سے بیعت  
 کریں خواہ اوس کی طرف سے طلب ہو یا نہ ہو یہ بیعت ایک شخص سے ہو گئی تو وہ لایع ہوتا  
 اوس کی قائم ہو جاتی ہے اگر وہ خود بیعت طلب کرے گا تو گناہگار ہو گا اس لیے کہ حدیث میں طلب  
 کرنے امارت سے نفی آئی ہے حاصل یہ کہ امام اہل حل و عقد کے بنانے سے امام بننا ہے نہ اپنی  
 طلب و خوشی سے جب سارے اہل حل و عقد جیسے علماء و رؤسا و امرا لشکر و غیرہ نے ایک شخص کو  
 پسند کر کے بیعت کر لی اور یہ لوگ صاحب ای و خیر خواہ مسلمین بھی تھے تو وہ شخص صاحب امام ہو گیا  
 پہر اگر کوئی ایسا شخص ستولی ہو جاوے جس میں شر و طامات کے موج و نہیں ہیں تو اوس کی اتوار دینے  
 میں جلدی نہ کرنا چاہیے اس لیے کہ بے لڑائے بھڑائے وہ معزول ہو سیکے گا لڑائی میں مصلحت  
 سے زیادہ مفدی کی امید ہے کسی نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے پوچھا تھا کہ ہم ایسے سے  
 نہ لڑیں فرمایا نہ لڑ جب تک وہ نماز پڑھتا ہے ہاں اگر کفر صیح دیکھو جس کی دلیل روشن ہمارے



پاس موجود ہے تاویل کی گنجائش بھی نہیں ہے تو پہر مضائقہ کرنا جائز ہے حاصل یہ کہ خروج کرنا  
 امر رؤسایہ ناجائز ہے جب تک کہ فصل اور نجا محفل تاویل ہو پہر جب کسی طرح کی تاویل نہ ہو سکے  
 تو خروج کرنا مضائقہ نہیں ہے فتح الباری میں اجماع نقل کیا ہے اس بات پر کہ اطاعت سلطان  
 تغلب کے جہاد کرنا ہمارا ہواؤں کے وجہ ہے یہ اطاعت خروج سے بہتر ہے کیونکہ خروج میں تنگ  
 حرمت خوریزی کا اندیشہ ہے ہاں اگر کفر صریح کرے تو اطاعت اوس کی جائز نہیں ہے بلکہ خود  
 اوس پر جہاد کرنا ہمارا کسی صاحب قدرت کے وجہ ہے مسئلہ جب امامت سلاطین کسی ایک  
 شخص کے ساتھ مختص ہو گئی رجوع سب کاموں کا اوس کی طرف ہو گیا جس طرح زمانہ صحابہ پر بعین  
 و تبع تابعین میں تھا تو حکم شرع کا حق میں اوس دوسرے کے جو بعد ثبوت ولایت اس اول شخص  
 کے باقی بنکر آیا ہے یہ ہے کہ اوس کو نقل کر ڈالیں اگر اس جگہ سے وہ تو بکرے فائدہ بناوے  
 دو طرح پر ہے ایک یہ کہ باغی سارے یا بعض اہل سلام پر بغی کرے مال لوٹے جان مارے تہکام  
 کرے جیسے راہزن قزاق قطع الطريق غارتگریوں کے کیا کرتے ہیں اس طرح کی بغاوت حکم قرآن  
 میں ناجائز ہے ہرگز ایک جماعت اس طرح کی ہو تو دفع کرنا اور سکاد واجب تر ہے دوسری بغاوت  
 یہ ہے کہ کوئی شخص کسی امام یا سلطان یا امیر یا رئیس یا والی یا بادشاہ یا حاکم وقت سے باغی  
 ہو جاوے اوس کی حکم عدولی کرے بعد اس کے کہ لوگ اوس پر مجتمع ہو چکے تھے اوس کی طاعت میں  
 داخل ہو گئے تھے خواہ بہت ہوں یا تھوڑے سو ایسے باغی سے لڑنا قتال کرنا واجب ہی نہیں قرآن  
 فان بغت احلاھا علی الاخری فقال للیٰ الیٰ نبغی اس کا یہ گمان کہ میں امام ہوں وافع بغاوت  
 نہیں ہو سکتا یا یہ خیال کہ میں اوس پہلے امام سے زیادہ تراصلح ہوں یا ایک گروہ مسلمانوں کا سر  
 ہمارا ہی ہے داغ بغاوت سے اسکو باہر نہیں کرتا ہوزیر باغی ہی ہے اس لیے کہ حدیث میں آیا کہ  
 کوجب کار باروگوں کا مجتمع ہو پہر کوئی اگر اوں کی بات میں فرق ڈالنا چاہے تو تم اوں کی گردن رو  
 ہاں اگر پہلے شخص سے کوئی کفر بواح ظاہر ہوا ہے یا اوس نے اپنے عجز کو خود ظاہر کیا ہے تو البتہ  
 اس صورت میں یہ دوسرا باغی نہ ہو گا یہ یہ پید نے شراب و زنا کو حلال کر دیا تھا اسی امام حسین علیہ السلام

اوس کی بیعت سے انکار کیا یہ حق پرستے وہ باطل پر تھا علی مرتضیٰ کی بیعت پر اجتماع مہاجرین و  
 انصار ہو چکا تھا معاویہ نے ادھر پر بعد اس بیعت کے خروج کیا اس لیے وہ باغی ٹیپر سے فائدہ  
 بغاوت کرنا خلیفہ یا سلطان یا رئیس اسلام سے ایک بڑی مصیبت ہے منجملہ اکبر معاصی کے گو  
 کفر نہیں ہے اس لیے کہ قرآن کریم میں دو نو کو مؤمن کہا ہے قل هذا اهل سنت تکفیر معاویہ رضی اللہ عنہ  
 کی نہیں کرتے شیعہ جو حارثین مرتضوی کو ایمان سے باہر نکالتے ہیں یہ بات انکی خلاف حکم قرآن  
 ہے بغاوت کے لیے یہ ضرور نہیں ہے کہ بیگانہ ہو بلکہ ماں باپ اولاد و خویش اقارب نو ذی غلام  
 نو کر چاکر وغیرہم چھپنے اپنے میں جو کوئی ان میں سے والی وقت رئیس عہد کی اطاعت نہ کر گیا عدول کی  
 کر گیا وہی باغی ہے جو سارے باغیوں کا حکم ہے وہی حکم اسکا ہے کہ اگر تو نبکرے تو مارا جاوے  
 تنبیہ نیل الاوطار میں لکھا ہے کسی مسلمان کو نہ چاہیے کہ جن لوگوں نے منجملہ عترت و غیرہم کے  
 سلف میں سے امر بوجہ پر خروج کیا ہے انکو برا کہیں اس لیے کہ انہوں نے یہ کام اپنے اجتہاد  
 سے کیا تھا وہ بڑے متقی بڑے مطیع سنت رسول خدا صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم کے تھے نسبت اون -  
 اہل علم اور اون لوگوں کے جو بعد اون کے آئے ہیں یعنی اجتہاد میں خطا پر بھی ایک اجر ملتا ہے  
 سوائے فعل پر کچھ اولادنا نہیں ہو نہ چاہتا و لقد افراط بعض اهل العلم حتى حکموا بالانحسار السبط  
 رضی اللہ عنہ باغ علی الخیر السکد الہا انک کرم الشریعۃ للظہر فی زید بن معاویۃ لعنہ اللہ  
 فی اللہ العجب من مقالات تقشعر منها الجلود ویتصلغ من سماعها کل جلیح اتنی حاصدہ فک  
 جب بغاوت گناہ کبیرہ تھی نہ کفر تو حکم باغی کا یہ ہے کہ اوسکو قتل کریں اگر بغاوت سے باز نہ آوی  
 اور جو وہ توبہ کرے اطاعت بجا لاوی تو قصور اوسکا معاف کیا جاوے بعد نکست کے زخمی کو جان  
 سے نہ ماریں مال نہ لوٹیں قید نہ کریں فقط مقابلے میں جو مارا گیا وہ مارا گیا اب بعد نہایت کی اوس سے  
 قطع نظر چاہیے یا نچوان مقصد یہ ہے کہ اگر دشمن سے ایک ایک جماعت نے ایک ہی وقت میں  
 بیعت کر لی ہے تو کوئی ان دونوں میں سے نہ بیعت اوس دوسرے کے اولیٰ بالا نہیں ہی بلکہ  
 عقد کو چاہیے کہ ایک کو سمجھ بوجہ والی امر کریں جس کو صلح و فصل و اکمل باوین وہ امام ہو جو

ترجیح کے متاظرین پر مخفی نہیں رہتے ہیں یہ مسئلہ مجاہد پہلے ہی گز چکا ہے فائدہ چیکم اس وقت  
 کا ہے کہ ایک ہی امام ہو لیکن جبکہ اسلام و درود و ترک پونچھ ملک اسلام وسیع ہو گیا تو یہ قطر میں امیر  
 نہیں سلطان امام حاکم جدا جدا ہو گئے بعد اقطار و تبا عدا طراف کی وجہ سے ایک کا امر ونہی دوسرے  
 قطر میں جاری نہوا تو اس صورت میں تعدد دائرہ و رتوسا و ملوک و سلاطین کا لا باس بہتیرا ہر  
 قطر دوسرے کی رعایا پر اس سے اپنے امیر و رئیس کی اطاعت واجب ہے جس کی یہ رعایا میں نہ اس  
 دوسرے امیر و رئیس کی جسکا امر ونہی اس قطر و ملک میں جاری نہیں ہے اسی کو طوائف الملوک  
 کہتے ہیں اس قسم کے امراء و ائمہ کے باغی کا حکم ہی وہی ہے جو ایک خلیفہ یا سلطان کے باغی کا حکم ہی  
 غرضکہ دوسری ہر قطر پر اطاعت اس حاکم کی وجہ نہیں اس لیے کہ ایک کا علاقہ ولایت دوسرے کے  
 علاقے سے دور دراز مسافت پر ہے بلکہ کبھی ایک کو دوسرے کی خبر حیات و مات بھی نہیں پہنچتی  
 کہ کس جگہ کا کون رئیس ہے وہ کب صدر نشین ہوا کب ہوا اس صورت میں اگر اس قطر والوں کو اس  
 دوسرے قطر کے امیر کی اطاعت واجب ہو تو تکلیف مالا یطاق لازم آتی ہے چین و ہند والوں کو مطلقاً  
 خبر نہیں کہ اب مغرب میں کون بادشاہ ہے اسکا کیا نام و نشان ہے اسکا ملک کتنا ہے اسی طرح  
 ماوراء النہر والے نہیں جانتے کہ میں کس کی ولایت ہے اگر یہ بات معلوم ہی ہو جاوے تو بے  
 اطاعت نہ کو رہا وجہ نہیں ہو سکتی کیونکہ امر ونہی اس حاکم قطر دیگر کا اس قطر والوں پر جاری نہیں ہے  
 نہ انہوں نے اس سے بیعت کی ہے نہ اس کی ولایت میں داخل ہوئے ہیں پہر اطاعت یعنی چہ بیشک  
 طریقہ مسئلہ یوں ہی ہے جو کوئی اس کے خلاف کے یا اسکا انکار کرے وہ لائق خطا و اتقا نہیں  
 والداعلم چنانچہ مقصد یہ ہے کہ واسطی بیعت العالم کے یہ شرط نہیں ہے کہ ہر صاحب بیعت اس سے بیعت  
 کرے تب امامت صحیح ہونہ اس کی اطاعت کے لیے یہ شرط ہے کہ وہ نجد یا عین کے ہو نہ دوزخ و شر  
 با جماع مسلمین مرد و عین بلکہ جب اکثر اہل حل و عقد نے ایک شخص سے بیعت کر لی تو اس قطر و ملک کے  
 ساری رعایا پر اطاعت اس امام کی وجہ ہو گئی اسکا امر ونہی ادا سب پر جاری ہو سکتا ہے  
 سب پر خبر خواہی اس کی لازم آئی احادیث صحیحہ سے یہ بات ثابت ہوتی ہے اب جو کوئی مخالفت

اوس کی کرگیا وہ عاصی ہوگا حدیث میں آیا ہے من نزع یدک من طاعة الامام فانه یبغی یوم  
 القیامة ولا حجة له دوسری حدیث میں ہے من مات وهو مفارق للحیة فانه یموت  
 میتة جاهلیة یہ مسئلہ بھی اوپر ذکر ہو چکا ہے مسئلہ کسی آیت وحدیث میں یہ نہیں آیا ہے  
 کہ جو کوئی لوگوں کو اپنی بیعت کے لیے بلاوے وہ امام ہو جائے گا اوس کی اطاعت واجب اوس کے  
 مخالفت حرام ہے یہ بات تو کسی غلیفہ سے نہیں ہوئی کہ اوسنے آپ دعوی امامت کا اپنے لیے  
 کیا ہو یا کہا ہو کہ میں امام ہوں مجھے سب بیعت کرو میری خلافت منظور فرماؤ بلکہ سلف اس کام کو  
 مکروہ جانتے تھے اوس سے بہاگتے پھرتے تھے لوگ اوکو لائق امامت سمجھ کر خود بیعت کرتے تھے تب  
 چار چار دہ اوکو مان لیتے تھے اس حال جب تک جماعت سلیمین کسی ایک نیک شخص سے منجملہ  
 صلی ہی است کے بیعت کر لے اوسکے امر و نہی کی اطاعت اختیار کرے تو اوس ملک کے سارے  
 لوگوں پر واجب ہے کہ وہ بھی اوس کی اطاعت میں آجاوین جبکہ پہلے اس سے کسی کی بیعت نہیں ہوئی  
 ہے نہ اوسکا امر و نہی جاری ہے پھر کسی یہ خبر ہو چکے کہ فلاں سے بیعت ہوئی تو اسکو چاہیے کہ یہ ہے  
 اوس کی اطاعت میں داخل ہو جاوی اگر مخالفت کرگیا عاصی ہوگا مفارق جماعت نہیں کیا جائی جھاکا  
 یہ حاصل ہے ادا کہ صحیحہ کا افعال خواص صحابہ ہی پر ولایت کرتے ہیں حدیث میں ایسے ہی موقع پر  
 یہ فرمایا ہے علیکم بسنتی وسنة الخلفاء الراشدين سابقا ان مقصد یہ ہے کہ خلیفہ امام سلطان  
 امیر رئیس والی ہی ایک فرد ہے افراد سلیمین میں سے جس طرح سب کا حق بیت المال میں ہی اس طرح  
 اسکا حق ہے بیت المال مذکور میں ہے یہ او میں سے اتنا لیوی جتنا اسکا ہم درجہ لیوی ہاں اتنے  
 خصوصیت اسکو زیادہ ہے کہ یہ قائم بصلاح مسلمین ہے دوسرے شخص اس کام کو نہیں کرتا ہے اجرت  
 اپنے عمل کی بیت المال سے لیوی کیونکہ خدای تعالیٰ نے لینا اپنے نصیب کا حاصل صدقہ کی لیے  
 جائز کر دیا ہے اسی طرح اس والی کو بھی لینا اجرت کا بقدر اتحقاق جائز ہے اگر اپنی ربانی گناہی چاہتا  
 ہے تو حسب وقت عطیات سلیمین کی تفریق کرے اوسکے حقوق دیوے تو اپنا حصہ بھی نسل حصہ اوس  
 شخص کے لیلیوی جو شجاعت و جہاد و علم میں اسکے مشابہ ہی موافق تعداد اسباب اتحقاق کے چہر اپنی

اجرت الگ لی جس قدر اہل و خدم کی حاجت ہو اتنے خادم وغیرہ رکھنا اس قدر قبضہ ہی چاہیے  
 فائدہ والی اگر بیع و شراکرت سے تو کچھ کراہت نہیں خواہ حاکم ہو یا عامل اس لیے کہ تجارت کو اللہ نے  
 اپنے بندوں کے لیے حلال کیا ہے ہر فرد کو افراد عباد سے سوداگری کرنا جائز ہے خواہ امیر ہو یا  
 جس طرح سب لوگ بازاروں میں خرید و فروخت کرتے ہیں اسی طرح کوئی مانع بیع و شراکرت کی لیے ہی  
 نہیں ہے والی کو بھی اس کی حاجت ہے کہ بعض شیا و فروخت کرے بعض خودی معاش کا قیام  
 لے اس میں دین کے نہیں ہو سکتا کسی کے پاس گو بہت کچھ ہو تب بھی کوئی چیز ایسے باقی رہ جائیگی  
 جس کی اس کو حاجت ہوگی آخر طعام و شراب و ملبوس و مرکوب کا وہ ضروری محتاج ہوگا مانا اگر ایسے  
 والی کو یہ بات معلوم ہو جاوے کہ لوگ اس سے قیمت لینے میں اندیشہ کرتے ہیں اس کی رعایت سے  
 دام کم لیتے ہیں تو مقتضای ذریعہ یہ ہے کہ خود اپنی ذات سے خرید و فروخت نہ کرے کسی دوسرے کو  
 جسکی نسبت یہ گمان نہیں ہے اس کام پر مقرر کردی یہ اندیشہ یا تو خوف سے اس کی ظلم کی ہو گیا  
 رغبت سے اس کے عدل میں سو پہلا اندیشہ تو حرام ہے اور دوسرا رشوت ہے۔

## فصل

سیاست شرعیہ و ملکیہ میں بہت فرق ہے اول بخود ہے ثانی مذہب و تقاضی نے کہا نہیں سیاست  
 مگر جو کہ موافق شرع ہو ابن عقیل نے کہا سیاست وہ کام ہے جس میں صلاح مردم ہو فساد سے دور ہو  
 جو اس کو رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے نہ کیا ہوا و حملی اس باب میں نہ آئی ہو یعنی مصلح ملکی  
 راجی امام پر موقوف نہیں یہ طلب نہیں کہ خلاف شرع یا خلاف طریقہ سلف کوئی سیاست جاری کری  
 بعضے بند و بست ایسے ہوتے ہیں کہ شرح میں اونکا حکم نہیں آیا ہے مگر اس کے کرنے میں کوئی فحاشی  
 شرعیہ ہی لازم نہیں آتی سو ایسے امور جہاں تجویز حاکم میں فائدہ ابن اہم نے بالغ القوائد میں اس  
 مسئلہ کو جزاۃ الاقدام ضلۃ الانعام کہا ہے نہایت مشکل و معرکہ الارا میں آیا ہے پھر کہا ایک گروہ نے حدود  
 کو ضائع کر دیا اہل غرور کو فساد پر جرأت دی شریعت کو قاصر سمجھا صحیح طریقہ معرفت محض کے مبطل سے بند  
 کر دیے ناچار لوگ فی قوانین سلطنت نکالی ان رضاع سے شرطوں فساد و عریض حادث ہو گیا دوسرے

گروہ نے بیان کیا کہ اگر حکم منافی شرع کو جائز کہسایہ دونوں فرقے معرفت حق میں قاصد  
 ہیں بات اتنی بھی کہ جب علامات حق ظاہر ہو گئے اور عقلیہ قائم ہو گئے حال مقدس کا کامل گیا تو  
 پھر حکم عدل دینا چاہیے یہ خود شرع و دین ہے جس راہ سے حق و عدل برآمد ہو سکے وہ کرنا چاہیے  
 سیاست عادلہ ہرگز مخالف شریعت کا مل نہیں ہے بلکہ ایک جز ہے اجزای شریعت کا ایک باب ہے  
 ابواب دین کا اوسکا نام سیاست رکھنا ایک اصطلاحی امر ہے ورنہ حقیقت وہ شرع ہے رسول خدا صلی  
 علیہ وسلم نے ایک شخص کو بوجہ تہمت قید کر دیا جو تہمت پر سزا دی جبکہ امارات شک اوس مہتمم پر ظاہر ہو گئے  
 پھر اگر کوئی مہتمم کو چھوڑ دے اوس کی قسم پر اعتبار کرے باوجودیکہ وہ شہور فساد ہے گردن میں نقب  
 لگا ہوا ہے کثرت سے چوری کرتا ہے خصوصاً جبکہ اوس کے پاس کوئی شے مسروق ہی برآمد ہو اور یہ بات  
 کہیے کہ بدرون دو گواہ عدل کے یا اقرار مدعا علیہ کے بطور اختیار میں اسکو کچھ سزا نہ دینا تو یہ قول اس  
 شخص کا بالکل مخالف سیاست شرعیہ ہے اسی طرح آنحضرت صلی علیہ وسلم نے خال کو ضمیمہ میں ہم دنیا مخلوق  
 راہنہ میں نے ساری پونجی خال کی جلادی جسے اپنے امیر کی بے ادبی کی تھی اوسکو سلب قتیل بنی  
 زکوة دی اوسکا آواہاں جوانی میں لیا اسی طرح جسے ایسی چوری کی جس میں اوسکا ہاتھ کاٹا گیا اوس پر  
 دگنا تاوان بانڈا اوسکو کوڑے لگائے جسے خدا کو چھایا اوس سے دگنا داؤد لیا عمر بن خطاب نے شراب  
 کی دوکان جلادی بلکہ ایک گاون جہنم شراب بکتی تھی اوسکو آگ سے جلا دیا سعد ابن ابی وقاص  
 رضی اللہ عنہ سے گزرتا تھا کہ اس کے گھر کو یہونک دیا انصر بن حجل کا کسی قصور میں سر نہ ڈالا  
 ضعیف کو روئے سے مارا جب کہ اوس نے مشابہ قرآن کا تتبع کیا عامل پر صادرہ ڈالا صحابہ کو حکم دیا کہ روایت  
 رسول خدا صلی علیہ وسلم سے کم لیا کریں تاکہ لوگ قرآن میں زیادہ مشغول ہوں ایسا نہ کہ حدیث کے پیچھے  
 قرآن کو ضائع کر دیں اس طرح کی اور بہت سیاستیں ہیں تو یہ سیاست قیامت تک سنت ہیں اگر کوئی  
 اس کے خلاف کہے یا کریں زنا میں مجروح نہ ہو پھر شراب پر یا تہ پر مٹوا خدا کی  
 سی نیکی ہے کیونکہ دلیل قوی ورا بخ و جل کے شراب پر زنا پر گواہی سے قطعاً اولی تر ہے شریعت  
 ہرگز اتنی دلیل کو لغو نہیں کرتی صدیق رضی اللہ عنہ فی لوطی کو جلا دیا علی مرتضیٰ نے پہاڑ پر سے

سر کے بل گرا دیا عثمان رضی اللہ عنہ فی صحف مخالفہ صحف جمع علیہ کوجہاد یا آخرین خطاب نبی کریم  
 کو لوگ سنا کر کیا کریں تاکہ غیر راہ شریع میں عمر و بجالادین خاندان کو عہدہ نبوت نہ ملے جو بعد ہی ہوا  
 معذور ہو بیعت امامت اولاد سے منع کر دیا حالانکہ حیات نبوی میں بیعت ان کی موتی نہ تھی جس نے ایک  
 مرتبہ سے تین طلاقیں دین اور سکوط الیقین اور یا محض غیبت کے لیے چنانچہ خود اس کی اہمیت کر دی  
 ورنہ زمانہ نبوت و بعد ان کی بکرمیں ایسی تین طلاقیں ایک ہی طلاق گنی باقی تین غرض اس طرح کے  
 سیاسیات عادی بہت ہیں جن کے ساتھ امت میں کارروائی کی گئی ان سیاستوں میں قرآن حدیث  
 کو تاویل کر کے اصول شریعت قواعد دین سے انکو محالاً فائدہ لوگوں کا حکم کو قیام کرنا طرف نہایت  
 سیاست کے ویسا ہی ہے جیسے بعض لوگ دین کو طرف شریعت و حقیقت کے تقسیم کرتے ہیں یا  
 طرف عقل و نقل کے یا طرف ظاہر و باطن کے یہ ساری تقسیمیں باطل ہیں بلکہ سیاست ہو یا حقیقت  
 یا حقیقت یا عقل ان سب کی دو قسمیں ہیں ایک صحیح ایک ناسمجھ صحیح ہے و اقسام شریعت سے  
 ہے اور کافر قیام نہیں جو باطل ہے وہ ضد صحیح ہے مثلاً حقیقت و طرح پر ہے ایک سچی حقیقت  
 یا ب شریعت ہے اسکا قیام نہیں دوسرے باطل جو ضد شریعت ہے جس طرح ظلم ضد عدل ہوتا ہے  
 اسی طرح معقول و طرح پر ہے ایک و جبکہ موافق باحبارہ الرسول ہے یہ تو ٹھیک و درست ہے دوسرے  
 وہ جو خلاف باحبارہ الرسول ہے یہ بالکل خیالات و شبہات باطلہ ہیں صاحب معقول نہ کو یہ خیال ان کو  
 معقولات خیال کرے لیکن حقیقت یہ وسوسوں و ہفوات ہیں ہی حال قیاس و ثمر کا ہے کہ جو قیاس  
 صحیح و علی ہے وہ تو معقول انصاف ہے جو باطل ہے وہ مخالف انصاف و مضاد شرع ہے جی بات حسد  
 حاصل ہے در میان و رتہ انبیاء و غیرہ و رتہ انبیاء کے فائدہ اس ۴۱ کہ اہم و نافع اصول بخدا چاہیے  
 اس کی بنیاد فقط ایک حرف پر ہے وہ حرف یہ ہے کہ رسالت رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کی عام ہے جتنے معارف و  
 علوم و اعمال ایسے ہیں کہ بندوں کو معاش معاویہ میں انکی طرف حاجت ہوتی ہے ان سب میں کہ  
 رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا موجد ہے ان مختصر صلی اللہ علیہ وسلم نے است کو بعد اپنے ہرگز کسی شخص کا محتاج  
 نہیں ہو پڑا ان ہی حاجت ضروریاتی ہے کہ جو کچھ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کوئی اور سکوط اس کے

پہنچا دے سو ہر زمانے میں ایسے لوگ ہوا کرتے ہیں جو تبلیغ علم حدیث کرتے رہتے ہیں خواہ زبان  
 سے خواہ بیان سے یہ بیان کسی زبان میں کیوں نہ ہو عربی یا فارسی یا اردو جس کبھی کا وال اس  
 اصل مضبوط پرستقر نہیں ہے اور کا قدم ایمان میں راسخ نہیں ہے اوپر واجب ہی کہ جس طرح  
 اوس نے رسالت نبویہ کو حق میں تکلفین کے عام اعتقاد کیا ہے اسی طرح یہی ایمان لاوے کہ سارے  
 دین و دنیا کے کاسون میں ہی احکام رسالت عام ہیں یہ بات نہیں ہے کہ ہم کو صرف عبادت و معاملات  
 ہی سکھائے ہیں سیاست کا طریقہ نہیں بتایا ہے بلکہ رسالت کے دو عموم محفوظ ہیں ایک عموم نسبت  
 منزل الہیم کی دوسرے عموم نسبت جملہ اصول و فروع دین کے بیان تک کہ آداب سونے جگنے چلنے پہرنے  
 بیٹھنے اٹھنے کھنے موتے کمانی مینی سوار ہونے اوتارنے بات کرنے چپ رہنے اقامت سفر و ملت  
 خدمت جہت غنا فقر مرض صحت موت حیات وغیرہ تک کے سب سکھا دیئے عرش کی زمیں آسمان  
 ملاکہ جن جنبت ناریقاست قبر شتر نشتر تک کا حال سنا دیا وہ بھی اس طرح پر کہ گویا ہم اپنی آنکھ سے  
 ان سب امور و اشیاء و حالات کو دیکھ رہے ہیں خدای معبود کو خوب پیچھا دیا سارے نفوت کمال  
 صفات جلال و جمال کو بیان کر دیا سارے انبیاء و اہم کو معلوم کر دیا جو کچھ اونپر گذارتا ذرا ہلکو  
 جتا و یاخیر و شر کے حقائق و دقائق سمجھا دیئے جو کسی نبی نے اپنی امت کو نہ بتائے تھے حال موت  
 کا برزخ کا نعیم و عذاب کا روح و بدن کا ادا کر توحید و نبوت کا معاد و معاش کا طریقہ و کسب کا طوطا  
 کفر و ضلال پر ایسا سکھا دیا کہ پہر حاجت طرف کسی شخص اور کسی کلام کے باقی نہ رہی مگر طرف مبلغ ان  
 احوال و اقوال کے اسی طرح سکھائے کہ حروب و لقاء و حدود و طریق انصر و ظفر کو بھی خوب تعلیم کر دیا اگر لوگ  
 اونکو سیکھ کر اون کی رعایت کریں ہو جب اون کے کارروائی کرتے رہیں تو ہرگز کسی دشمن کو اپنر  
 قابو نہ لے اسی طرح سکھائے ابلیس و طرق تبلیغ کو خوب سمجھا دیا کہ اگر اونپر عمل کیا جاوے تو ہر مکر و فریب  
 شیطان سے نجات حاصل رہے اوس کے ہر شر سے محفوظ رہیں شیخ ابی مرہ کا داؤ کہی اپنر چلے  
 مگر جبلت اوپر عمل ہی نہ کرے تو پہنچا جاری ہے یہ تصور اپنا ہے نہ شریعت حقہ کا اسی طرح معاش  
 کے وہ رستے بتائے ہیں کہ اگر اوس راہ چلیں تو دنیا و دست ہو جاوے معاملہ زندگی کا سید بار ہے



حاجت قانون نیچری آئین دہری کی نہو ہی طرح دسائس نفوس کو خوب بتا دیا خوشکہ خیریت  
 عافیت دارین کی راہین دکلا دین کسی شخص کو کہ شخص کا محتاج نہ کرنا خواہ عقل ہو عقلمند  
 بادشاہ ہو یا رعیت عالم ہو یا درویش مگر جب کوئی خود ہی ان امور کو معلوم نہ کرے تو مجب اور کچھ  
 پہلی تو بہر شرع کا کیا قصور ہے اگر یہ جامعیت شرع نہ ہو تو دین اسلام کامل نہ نہیں رہتا لاکھ  
 خدائی قرآن میں خبر دی ہے کہ ہم فی اس میں کو کامل کر دیا ہے کمال کی یہی معنی ہیں کہ اس میں  
 کا آدمی کسی مرتبہ خواہ تعلق اول مرکا دنیا سے ہو یا دین سے کسی شخص کی عقل و قانون قاعدہ  
 کا محتاج نہ ہو فرمانروائی ملکہاری حکمرانی سب کا انتظام آئی شیخ اسلام سے کر لے سارے حوادث کا  
 حکم قرآن وحدیث سے باد لاکھ خاصہ یا عامہ ہر وقت ہر زمانی میں قیامت کے آنے تک نکال لے  
 یہ بات جاہلون کم عقلوں احقون نادانوں میوقوفوں کی ہے کہ انصوص کتاب وسنت کی جواہر  
 حالیہ دستقبالیہ کی لیے کفایت نہیں کرتے ہیں ای وقیاس کا ہونا بہت ضروری لاجل ولا فحہ  
 لا اله الا الله العلی العظیم

## فصل

شوکانی رحمہ نے عقد اجماع میں لکھا ہے سب سے پہلے جسے یہ قوانین کفریہ ماکل اسلامیہ میں  
 داخل کیے ہیں چنگیز خان بادشاہ تاتار تھا سلاطین تیموریہ ہندو کی اولاد میں ہیں یہ لوگ کوئے  
 دین نہ رکھتے تھے انہوں نے اپنے جی سے ایک کتاب بنائی اور اس کا نام یا سا رکھا اور میں بہت سے  
 تقریرات خاصہ و عامہ مرام ملوک و رعیت ذکر کیے خلق کو مارا کر اور ان قوانین پر چلا یا پر بعض فریت  
 اور کسی مسلمان ہو گئی پھر اگر غیر بطون تاتار مالک بن بیٹے اگرچہ مسلمان ہو گئے تھے مگر اس متعلقہ  
 مملکت میں ہی کتاب یا سا پر عمل کرتے رہے باقی کاموں میں شریعت پر چلتے تھے شیطان نے  
 ان کے کان میں بد و سوسہ بھڑکاتا کہ انتظام ملک و تقریرات شریعہ سے نہیں ہو سکتا ہے جب تک  
 کہ یہ رسوم کفریہ جاری ہوں ان قوانین پر عمل نہو جس طرح مقریزی نے خط و انار میں لکھا ہے پھر  
 اہل مصر نے یا سا پر ایک سین بڑا کر یا سا نام رکھا پھر بعض نے الف آخرو حرف ہا سے بدل کر یا

اور پھر اس سیاست کا یہ زور دیا کہ شریک و جی بڑا ہو کہ کسے قتل و ملک باقی نہ رہا جو اس قانون کا روح  
 منہج کوئی عالم کے امیر بادشاہ والی رئیس پر انکا کسی قاصد کے کا ان قواعد میں سے کرنا تو وہ یہ جو  
 دیکھا کہ یہ تو اعداؤ میں سلطنت خدوا بطلو کیہ مرآم دولہ میں شریعت محمدیہ تو فقط تدبیر دین مردم کی لیے  
 ہے نہ دنیا کی لیے کیجست اتنا سمجھ کہ اصلاح امور دین و دنیا تو اسی ہدی محمدی و شرع مصطفوی  
 سے ہوتی ہے نہ ان اباطل و ارجیف ہی اسی کتاب یا سا کا نتیجہ ہی کہ قریب تھا کہ چنگیز خان دین  
 اسلام کو جوڑے سے اوکیر لہر پھینک دے آثار اہل اسلام کو روئے زمین سے مٹا دے اپنے ملک سے ٹکڑ  
 اسنے بنجا راخوار زم سمرقند وغیرہ۔ ان عظام اسلام میں نہ کہے مرد کو چوڑا نہ عورت کو نہ بچی کو نہ قتل  
 کرے اللہ کے گھر شکر کے شہر ویران کر دیے دخت کشت باغ کاٹ ڈالی نہرین بانی کی بند کو دین بھجین  
 ڈبا دین کنائس و بیچ ہدم کر دیے سارے بلاد اسلام کی ہی گت کی اکثر روئے زمین کو بر باور و قیام  
 ہو گیا تو ہی کی تجویز کے موافق اس کے پوتی ہلا کو خان نے بعد اومین ہو چکا امام ماموم جام خاص کو  
 قتل کیا گیا وہ جو چپ رہا یا ہاگ گیا جس کی موت نے تاخیر کی اسی طریقے پر تیمور لنگ پلا تہیر ملک میں  
 بعد کتاب یا سا تہا اسنے خوب ہی خوریزی کی شام و عراق و روم و ہند میں یہ سارے کام کیے  
 ہر شکر کہ کو حکم تھا کہ دوسرا وی لشکر تین لاکھ نفر تھا جو قتل سے بچ کر قید میں آتا اون کو ایک ساعت میں  
 بھا کر قتل کر دیا چہ لاکھ آدمی ایک دم میں بچ گئے یہ معاملہ بعد فتح شہر و اس کے ہوتا تھا و قوت  
 جنگ کے خون کی ندیاں بہ جاتی تھیں یہ سارا خون مسلمانوں کا ہوتا تھا ملک متقدمین میں شیخین  
 بڑا پابند کتاب یا سا اور اس کے قانون کا تھا اب دیکھو ایک انتظام تو یہ تھا جو یا سا سے ایک  
 وہ انتظام تھا جو تہرید محمدی سے ہوا یا م نبوت کا حسن انتظام عالم قوطا ہر ہی ہے عہد صحابہ و تابعین  
 تبع تابعین کا بند و بست دیکھو کس طرح ہفت تعلیم میں اسلام کو پیلا دیا کس طرح کا خط خوریزی کا  
 کیا کیسا بنا ہمو و کا فر یا کس طرح کا اس زمین کو بخشا کمان یظلم و نسق کمان سیاست کا سبق وہ شاہ  
 رئیس امیر بڑا سعادتمند ہے جو ان جمالات کا سدہ سے بچے ان خیالات کا سدہ سے دور رہے ان  
 سیاست ظالم سے الگ رہے چنگیز و ہلاکو کا مقتدی نہ بنے اگر بنے گا تو پھر پنجاب حزب شیطان کی ہے

بیشک سامنے خدا کے روپر و رسول خدا صلعم کے دن قیامت کو اوس سے اس عصیت عظمیٰ کفرت  
 کبریٰ کا سوال ہوگا اپنی دقیق العید نے سیاست شرعیہ کے بیان میں ایک مجموعہ نفیس لکھا ہے  
 حاصل یہ ہے کہ پورا پورا مآمل کرنے سے معلوم ہوتا ہے کہ یہی سیاسیات شرعیہ تدریجات نبویہ اصل  
 اصلاح دین و دنیا ہیں حافیت دارین خیریت کو زمین کے منفع ہیں جو کچھ ان کے سوا ہے وہی اصل  
 فساد دین و دنیا منفع شرور این ہے جو عمدہ قوانین آج ملک روی زمین کے ہیں اور نکماخذ یہی  
 شریعت اسلام ہے گواہان کی زبان میں اوسکا اہم و رسم جدا ہو تبنا بعد جس قانون ملی کو اصل  
 ملت اسلام سے ہے اتنی ہی بذلتی اوس ملک میں پائی جاتی ہے کہ ان وہ سیاست جو مشکوۃ نبوت  
 سے لیا جوی کہ ان وہ جمالت جب کو سیاست کہا جادی ممکن نہیں ہے کہ کسی ملک کا انتظام ہر دن  
 اقتدا سے انہیں ملت اسلام حل سکے

## فصل

امانات کا ادا کرنا واجب ہے یہ دو طرح پر ہوتا ہے ایک یہ کہ ہر کام مسلمانوں کا اوس شخص کو سنی جو لائق تر  
 اوس کام کی ہی ان اللہ یا مکہ ان نقی و الامانات الی اہلہا اس باب میں اتری ہے سدا مت  
 بیت بنہ شیبہ کہ اسی آیت سے سبر در کی گئی عباس بن عبد المطلب کو باجوہ طلب کے نہ دی گئی حشہ  
 میں آیا ہے جس کی کسی شخص کو والی امر مسلمین کیا اور وہ اوس شخص سے ہتر آدمی کو اوس کام کے لیے  
 پاتا ہے تو اوس فی خدا و رسول و مومنین کی خیانت کی اسکو حاکم نے روایت کیا ہی ثمر بن خطاب نے  
 کہا جی والی کیا کسی شخص کو سبب و سنی یا قرابت کے اوسنے خدا و رسول و مسلمین کی خیانت کی ہوتا ہا  
 سلطان امیر والی رئیس پر وجہ یہی کہ جو لوگ سنی ولایات ہیں انکو کام پر رعایا کے مقرر کری خواہ  
 ملک کی نارٹے وزیر مہون یا لشکر کی امیر یا قاضی یا شہسے یا حامل خراج و صدقات پر یا امام نماز کے یا  
 مؤذن مساجد کے یا سیاخی کتب کے یا سر حاجیوں کی یا خزانچی بیت المال کے یا نگاہ بیان قلعوں کے  
 یا دربان محلات کے یا چوہری بازاروں کے یا زندار گانوں کے غرض کہ چوستے سے بڑے عہدی ہفت  
 جس کی کو مقرر کرے اوس کی دیانت امانت کیکہ ملی جلیاں لے اوس کی صلاحیت تقویٰ پچان لے

اسی طرح جو غلام نیچے باتھان اہل خدمات کی ہو وہ بھی نیک روش ہو جان تکا مکان ہے وہاں تک  
 تو قصور نہ کرے اگر وہ بدوانہ اس کے خلاف کر گیا اپنے دوستوں رشتہ داروں کو ولایات مسلمین باوجود  
 عدم لیاقت کے دیکھا تو وہ خائن ہو گا نا مین آمانت و دیانت کی لیے اسلام شرط ہے غیر مسلمان ہرگز  
 امین و متین نہیں ہو سکتا ہے اسی لیے صحابہ ہر عہدہ مسلمان کو دیتے تھے عربی ہو یا عجمی غیر مسلمان  
 کو کام آمانت و دیانت کا سپرد نہ کرتے مگر ملوک ہند نے ہنود وغیرہ کو بھی کام دینا شروع کیا جب ہر  
 سلطنت اسلام ہی زائل ہونی لگی اگر کسی ضرورت و مجبوری سے انکو کوئی خدمت سپرد کرے تو ایسی  
 خدمت جو حسین انکو کوئی اختیار حاصل نہ ہو حساب کتاب کی لیے یہ زمین والی ہر امر کے مسلمان ہے  
 ہوں فائدہ جو شخص طلب کسی خدمت کا ہوا و سکودہ کام نہ دی بلکہ اوس کی طلب کو سبب منع سمجھی  
 صحیحین میں آیا ہے کہ کچھ لوگ پاس رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم آئی سوال حصول ولایت کا کیا یعنی کہا کہ کو کسی  
 جگہ کا والی کر کے بھیج دو فرمایا ہم یہ کام اوس کو نہیں دیتے جو اس کام کو ہم سے مانگتا ہے عبدالرحمن بن  
 سمرہ سے کہا تو سوال مارت کر اگر امارت تجھ کو بے مانگے ملے گی تو تیری مدد کیا ورنہ اپنی طرف سے خدا کے  
 اگر مانگے سے ملے گی تو تو اوس کی طرف سوچ دیا جاوے گا اس مقدمے میں چند شخصین اور آئی ہرین غمضہ  
 جب ولایت یعنی اہتمام کسی کام کا سبب قرابت یا عداقت یا صداقت یا موافقت یا دیگر یا رفاقت  
 مذہب یا اتحاد و شرب یا اتفاق صنف جیسے عربیت ترکیت فارسیہ ہندیت زرتشت یا شروت وغیرہ  
 وجوہ باطلہ کے کسیکو حوالہ کیا ورنہ تو یہ خیانت ہے خدا و رسول و مسلمین کی قرآن میں آیا ہے کہ لا تنحوا  
 اللہ والرسول و تنحوا اما ناکم و انتم تعلمون صیغہ نفی کا صیغہ تحریم ہے جس طرح صیغہ امر کا افادہ وجوب  
 کرتا ہے دوسری آیت میں ہی فاعلموا انما اموالکم واولادکم فتنۃ تم جان لو کہ مال تمہارے  
 اولاد و تمہاری فتنہ ہرین تمہارے لیے پس جب کسی میرٹھین الی سلطان امام غنیہ کی کسی شخص کو سبب  
 اسکے کہ وہ اس کی اولاد ہے یا اسکا آزاد کیا ہوا ہے یا رشتہ دار ہے کسی کام کا و الی مہتمم بنایا جس کا وہ  
 مستحق نہ تھا تو یہ بنائیدہ لافظی میں پڑا خائن نہیں الامین نہ راہی طرح کہے مقصود کسی رئیس کا یہ ہونا ہے  
 کہ میرا مال زیادہ ہو جاوے اس لیے ایسے شخص کو مقرر کرتا ہے جو غیر مستحق مال کو اوس کی لیے جمع کر دیتا ہے

سو یہ ہی خیانت میں داخل ہے ایسے سال میں بکرت نہیں ہوتی ایسی ریاست جس میں باطل الٰہی  
 ہوں جلد مٹ جاتی ہے حکایت ایک خلیفہ عباسی فی بعض علماء سے پوچھا کہ تم کو جو بات معلوم ہو  
 بیان کرو اوسنے کہا میں عمر بن عبد العزیز کو پایا تھا اوسنے کسی نے کہا تم فی اپنی اولاد کو خالی ہاتھ چھوڑ  
 کر رہا ہے یہ سب فقیرین انکے پاس کچھ نہیں ہے وہ مرض الموت میں تھی کہا اوںکو بلا لانا کچھ اور  
 دس نفر تھے انہیں بالغ اولاد بھی تھی انکو دیکھ کر کہا اہی بچو قسم اللہ کی میں تمکو ہتھارے حق سے نہیں روکا  
 لیکن مجھے نہیں ہوسکا کہ میں لوگوں کے مال ہتھارے حوالے کر دیتا ہوں اگر نیک ہو تو اللہ نیکیوں کا  
 والی ہے اور اگر نیک نہیں ہو تو میں ایسی چیز تم کو نہ دوں گا کہ تم اوس سے گناہ کرو اب تم میرے پاس سے  
 اڑھ جاؤ یہ عالم کہتے ہیں میں نے بعض اولاد کو انکی دیکھا سو گورے خدا کی راہ میں اوسنے دینے لیں اللہ  
 اس سکنے کی بیکرت بخشی کہ اولاد و متاع نہ رہی یہ عمر بن عبد العزیز و خلیفہ مسلمین میں جنگی خلافات تھا  
 مشرق و بلاد ترک سے لیکر تا اقصای مغرب و اندلس تھی سارے جزائر قبرس و قنطورام و عوصم و طرطوس  
 وغیرہ افدای میں تک انکے زیر حکومت تھی انکے بعد انکی اولاد کو میں بیس درہم سے زیادہ نہ ملا لیا تک  
 ایسے بادشاہ حق پرست تھے دوسرے ایسے بادشاہ دیکھے جن کی اولاد کو فی کس چھ چھ لاکھ دینار  
 ترکہ میں ہا تھا اے پیراؤں کا انجام یہ ہوا کہ لوگوں سے بیک مانگتے پرتے تھے وہ بی بکرت مال کچھ  
 کام نہ آیا اس قسم کی حکایات صحیحہ اس باب میں بہت ہیں ہر حکایت میں عبرت ہے فائدہ سلطنت  
 امارت دولت مسلمانوں کی اسی طرح جاتی رہے کہ ملوک و سلاطین و امرا نے اپنی اولاد کو مال و کثرت  
 اپنے اقربا کو دلائیات دیے اپنے دوستوں کو عہدے بخشے انصاف و حق پر نظر نہ رکھی جنگا حق اوس  
 مال میں تھادہ اکثر محروم رہے آخر انکے گھر سے خلافت امارت نکل گئی دو سرون کے گھر پہنچی انہیں  
 جسے اتباع شریعت کیا وہاں چندے سلطنت کا قیام ہوا جسے حمایت قرابت الفت اولاد و عصمہ  
 کو برتاؤ اس گھر سے ریاست بہت جلد زائل ہو گئی کتاب طلائع المقدر میں ساری دنیا کی ملوک و  
 رؤسا کا حال لکھا ہے ہر خاندان کی مدت حکومت کا ذکر کیا ہے اوس کے دیکھنے سے بخوبی ثابت  
 ثابت ہوتی ہے کہ کوئی ایسی قوم نہیں ہے جنہیں سلطنت یا ریاست نہ آئی ہو پھر کہیں چند سال

کین چند صد سال رہے آخر کو سبب ناصافی و ظلم کے جاتی رہی جو انہیں دیندار خدا ترس  
منصف تابع دین تھے وہ تو بازی جیت لیتے جو حکومت و دولت کے طالب تھے وہ دودن عیش  
مکر کے آخرت اپنی بگاڑ گئے دولت کسی کے پاس نہ رہی ہے نہ رہی رہے نام اس کا  
خواجہ برد دولت اعتماد مکن کہ غلام گریز پائے ہست

قائم سنت رسول خدا صلعم سے ثابت ہے کہ ولایت ایک امانت ہے اس امانت کا ادا کرنا واجب  
ہے ابوذر رضی اللہ عنہ سے فرمایا امارت امانت ہے دن قیامت کی رسوائی و ذلت ہی جسے  
اس کو حق سے لیا اس کو سزا دی جائے وہ اچھا مرد و اہل اسلام تجارتی نے اپنی ہریرہ سے روایت کیا ہے  
کہ رسول خدا صلعم نے فرمایا اذ اسلک الاموالی غیر اھلہ فانظر الساعۃ تجب کام مکاری کا نا اہل کے  
حوالی ہوا تو اب قیامت کی راہ دیکھو اب ہم سب مسلمان آج کل منقطع قیامت کے عین اس لیے کہ  
سے نا اہل لوگ مالک ملک رئیس ریاست ہو گئے ریاست و سلطنت ایک ترکہ و ذریعہ طغیان ہے امانت  
و ولایت نہیں رہی حدیث میں آیا ہے تم سب راہی ہو اپنی رعیت سے پوچھ جاؤ گے امام لوگوں پر رہا  
ہے عورت شوہر کے گھر میں راہی ہے باپ بیٹے کے مال میں راہی ہے ان سب سے بابت انکی  
رعیت کے سوال ہو گا مسلمانوں نے اجماع کیا ہے اس بات پر کہ صبیحہ فقیہ منظر وقف وکیل مال چڑا  
ہے کہ تصرف صلح کریں انحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کوئی راہی نہیں جس کو خدا کی رعیت  
سپر رکھی ہے اور وہ خائن و خاش ہو جس دن کو مرے مگر حرام کرتا ہے اللہ تعالیٰ و سپر و خبت کی روانہ مسلم  
ابو سلم خولانی پاس معاویہ کے گئے تھے کہا السلام علیک ایھا الاچیر لوگوں نے کہا ایھا الاامیر  
کہو انہوں نے نہ مانا وہی ایھا الاچیر کہا آخر معاویہ نے کہا یہ زیادہ جانتے ہیں ان سے کچھ نہ کہو ابو سلم نے  
کہا تو ایک فردوس ہے ان بکریوں کا رب فی جہنم انکی حفاظت کے لیے مقرر کیا ہے اگر خاشتری بکری کا علاج  
بیل کی دوا کر گیا جہنم خود ہی ملے گی اگر نر گیا اللہ تعالیٰ تجھ کو عذاب دے گا پس جہان تک ہو سکے صلح کو  
ہو کام پر مقرر کرے اگر ایسا آدمی نہ ملے تو جو لوگ موجود ہیں انہیں جس کو بتراوے اس کو مقرر کرے  
ہر جہدہ و منصب خدمت و مرتبہ میں اس امر کا لحاظ رکھے جہاں تک کوشش ممکن ہے وہاں تک تو

اچھے سے اچھا آدمی ہم پہنچا کر کاروبار سلطنت سپرد کرے خواہ بڑا کام ہو یا چھوٹا جو کوئی ایسا کر گناہ  
 امین ہے اور جسے حق امانت ادا کیا قیام ہو جب فرمایا اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے فاقضی اللہ ما استطعتم  
 اور کما لا یكلف اللہ نفسا الا وسعہا اور فرمایا لا تکلف الا نفسک وحض المؤمنین اور کما علیکم  
 انفسکم لا یضرکم من ضل اذا اھتدیتم یعنی جہان تک بن سکے اتنا اللہ سے ڈرو اللہ تعالیٰ کسی نفس  
 کو تکلیف نہیں دیتا مگر بقدر اس کی طاقت کے تو اپنی جان ہی کو تکلیف دے اہل ایمان کو رغبت دلا  
 جب تو اپنی جان کا خیال رکھیگا تو پھر جو کوئی ہیکلیگا تیرا کچھ نقصان نہیں آن آیات سے معلوم ہوا  
 کہ سلطان امام رئیس کو چاہیے کہ کام سلطنت و ریاست کا خود کرے آپا چاہو پر اگر اہلکار کچھ خرابی کریں گے  
 تو وہ جانین ان کا کام اس کا کچھ زیان نہیں ہے اس سے جتنا بناو دے کی حدت میں ہی آیا  
 کہ جب میں تم کو کسے کام کا حکم کروں تو جہان تک تم سے ہو سکے اتنا کرو اس کو بخاری و مسلم نے  
 روایت کیا ہے مصیبت تو یہ ہے کہ جو ملوک و رؤسا میں وہ وجود قدرت کچھ کام نہیں کرتے خود  
 عیش و عشرت میں رہتے ہیں انتظام ملک کا اہلکاروں پر ڈالتے ہیں اہلکار خوب ظلم کرتے ہیں  
 حالانکہ اگر خود عاجز ہوں تو انکو امارت سے علیحدہ ہو جانا چاہیے اور اگر تندرست قوی ہو کر یہ سستی  
 ہیں تو خائن ہیں ان سے سخت باز پرس ہونے والی ہے فائدہ ولایت کے دور کن ہیں ایک قوت  
 دوسرے امانت جس طرح خدا نے فرمایا ہے ان خیر من استاجرت النقی الامین صاحب مصر نے  
 یوسف علیہ السلام سے کہا انک البیوم لمدینا مکیں امین جبریل علیہ السلام کی حق میں ارشاد کیا ہے  
 ذی قوت عند ذی العرش مکیں مطاع ثم امین ان آیات میں امیر و وزیر رفیع کا قوی میں ہونا  
 بیان کیا ہے سو قوت ہر ولایت میں بقدر اس کام کے ہے مثلاً حرب میں قوت دل شجاعت  
 تجربہ بالائی و کارہی کیونکہ اگر جب خلعتہ وارو ہے سپاہی ایسا چاہیے جو انواع قتال کا عالم پہنچا کر  
 تیغ رانی تیر اندازی خوب جانتا ہو ہندو قباچی لگانا ہو تپتی چلا تا ہو تو پسر کر تا ہو طرہ ضرب  
 سے بخوبی آگاہ ہو کر فرسے سوار ہوتا ہو اللہ تعالیٰ نے فرمایا و احل والھم ما استطعتم من فوق و من  
 رباط الخیل و اس سے تیر اندازی گھوڑی کی سواری وغیرہ جملہ فنون سپاہ گری کے میں گریز و نون

زمانہ نبوی میں نہوں ابجد یہ نکلے ہوں حدیث میں آیا ہے ارموا وارکبا وان توصلوا احبالی  
من ان ترکبا ومن تعلم الذی تم نسیہ فلیس منا وفی روایت لغتہ جملہ ہاں واہ مسلم اسی طرح  
جو کوئی حکم کرے درمیان میں لوگوں کے اوس کی قوت یہ ہے کہ وہ عالم ہوسا تہ عدل انصاف  
کے وہ عدل جیسے کتاب و سنت نے وراثت کی ہے نہ وہ انصاف جو یا سا وغیرہ کتب تو ان میں  
اوس کے دفعات لکھے ہیں اور نہ وہ عدل جو موافق اسکے دل کے ہے کہ ضعف یا غیر پر تو حکم جاری ہے  
اوقیاء و اقربا سے قطع نظر ہے بلکہ قدرت تنفیذ احکام کی اس طرح ہر کئے کہ ضعیف اس سے نہ ڈرے قوی  
کو اسکا ڈر ہو امانت کا انجام یہ ہو کہ اللہ تعالیٰ کا خوف دل میں برابر ہوا ہو اللہ کی آیتوں کو توحید سے  
قیمت پر فروخت نہ کرے جس طرح ثبوت لیکر بد یہ قبول کر کے حکم بدل دیتے ہیں یا لوگوں سے ڈر انصاف  
کرنا چھوڑ دیتے ہیں ان تینوں صفتوں کا عہد حاکم سے قرآن میں لیا گیا ہے فرمایا فلا تخش الناس و  
لا تخشوا ولا تشدوا بالایاتی تمنا قلایلا ومن لم یحکم بما انزل اللہ فاولئک هم الکافرون اسی لیے  
رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے قاضی یعنی حاکم تین ہیں جو جہنم میں جاویں گے ایک جنت میں جاوے گا جس  
آدمی نے حق بات کو معلوم کر لیا پھر خلافت اوس کے حکم دیا وہ دوزخ میں ہے یہ ایک قاضی ہو اور دوسرا  
وہ آدمی جو جہل سے حکم دیتا ہے یعنی حق بات تو اسکو معلوم نہیں انبی جہالت سے جو چاہا حکم دیدیا ہے  
نازمین جاوے گا تیسرا وہ شخص ہے جسے حق معلوم کر لیا اوس حکم کے موافق حکم دیا یہ جنت میں جاوے گا اس  
حدیث کو اہل سنن نے روایت کیا ہے قاضی اس شخص کا نام ہے جو درمیان دو آدمیوں کے حکم کرتا ہے  
یادو سے زیادہ میں خواہ اسکو خلیفہ کہیں یا سلطان یا رئیس یا والی یا نائب یا وزیر یا اوس کو کسی باؤشا  
یا رئیس نے واسطے حکم دینے کی موافق شیعہ کی تقریر ہو یا ان تک کہ جو کوئی لوگوں کے خطوط وغیرہ میں  
حکم کرتا ہے وہ بھی اسی حکم میں ہے اسی طرح اصحاب رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے ذکر کیا ہے اصل جب دار مدار  
اس کار و بار کا قوت و امانت پر بیٹھتا تو قوی کو فوج میں رکھے امین کو علم میں بہرتی کرے اگرچہ وہ بیجا  
فاجر کیوں نہ ہو اور یہ امین ضعیف کیوں نہ ہو امام احمد سے کسی نے پوچھا وہ آدمی ہیں امین غزوہ ایک تو بیجا  
ہے دوسرا صاحب ضعیف کہ کوڑائی پر بیجا جاویں گے فاجر قوی کی قوت مسلمانوں کو نفع کے لیے فاجر



اوسکا اوس کی جان کے لیے ہے ریاضت و اصلاح اوسکی اوس کے نفس کے واسطی سے  
 ضعف اوسکا سلمانوں کو نقصان پہونچا دیکھا اس لیے فاجر قوی کو لیکر جہاد کرنا چاہی رسول خدا  
 صلعم نے فرمایا ہے ان الله لي يذل هذا الدين بالوحدل الفاجر ایک روایت میں یوں آیا ہے باقی  
 لا اخلاق لهم اور اگر شخص قوی فاجر نہیں ہے تو بہر کیا پوچھنا اسکو امیر حرب کرنا چاہیے نہ اوسکو  
 جو دین میں نہایت صالح ہے اسی وجہ سے رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم خالد بن الولید کو امیر حرب  
 مقرر فرمایا کرتے تھے جب سے وہ ایمان لائی اؤن کے حق میں ارشاد کیا سیف سلسلہ اللہ علیہ السلام  
 حالانکہ انے بعض اوقات کوئی ایسی بات بھی ہو جاتی تھی جس پر آنحضرت صلعم انکار فرماتے تھے یہاں تک  
 کہ ایک بار ہمد طرف آسمان کے اوشکار فرمایا اللھم افی ابوع الیاء ما فعل خالد یہ اوس وقت  
 فرمایا جبکہ انکو بنی جذیمہ کی طرف بھیجا تھا انہوں نے وہاں جا کر دُعا دی یا بت سے لوگ قتل کر ڈالی  
 سارا مال چسین لیا فقط ایک طرح کے شبہ پر حالانکہ اتنی زیادتی نہ چاہیے تھے جو صحابہ انکے ہمراہ تھے  
 اونیوں نے ان پر انکار کیا مگر نہانا آئندہ رسول خدا صلعم نے اپنے پاس سے انکو دیت دی ضامن ہوئے  
 معہذا خدا ہی کو ان کے امیر لشکر امیر حرب بنا کر بھیجتے تھے کیونکہ وہ اس کام کے لیے بہت موزوں و مطلع  
 تھے اور اونیوں نے جو کچھ کیا وہ ایک طرح کی تاویل سے کیا تھا ابوذر رضی اللہ عنہ انسی ہی زیادہ صالح  
 تھے امانت و صدق وغیرہ اوصاف حسنہ میں مگر اونیے رسول خدا صلعم نے یہ فرمایا یا ابازرانی اراک  
 ضعیفا وانی احبک ما احب لنفسی لا تا من علی اثین ولا تولین مال یتیم رواہ مسلم  
 غرضکہ ابوذر کو امارت ولایت ہی روک دیا اس لیے کہ انکو موافق اس کام کے نہ پایا ضعیف دیکھا حالانکہ  
 اونی کے مناقب میں بہت سے احادیث آئے ہیں سیطرح ایک بار عمرو بن حاص کو غزوہ ذات السلا  
 میں امیر کر دیا اونکے قارب کی خوشی کے لیے حالانکہ اونیے افضل راہنہ موجود تھے آسمان بن زید کو  
 باپ کی عوض لینے کو امیر کر دیا اسی طرح ہر شخص کو مصلحت راجحہ پر نظر فرما کر عامل مقرر فرماتے تھے محض  
 رشتہ داری یا خاطر داری یا محی سازش سے کسی کو عامل نہ کرتے حالانکہ امیر کے ہمراہ ایسی لوگ بھی  
 ہوتے تھے جو اوس امیر سے ہر شے علم و ایمان میں اسی طرح ابوہریرہ صدیق نے اپنے عہد خلافت میں

ہمیشہ خالد بن ولید کو امیر لشکر مقرر کیا عرب اہل روت میں بھیجا عراق و شام انہیں سکے ہاتھ پہنچ  
 ہوا اگرچہ بعض ہنوات انہیں صادمہوئے جسکی تباہی انکے نزدیک تھی بلکہ ذکر کیا ہے کہ بعض امور  
 میں خود راہی کیا کرتے تھے معذرا انکو مغرول کیا اس لیے کہ انکا سا کام دوسرا شخص نہیں کر سکتا تھا  
 قائمہ جب کسی بڑے والی ملک یا رئیس کا فراج نرم ہو طبیعت حسیم کریم ہو تو ضرور ہے کہ نائب  
 اسکا سخت فراج ہونا چاہیے اور اگر فراج والی یا رئیس کا سخت ہو تو نائب وزیر کا نرم فراج ہونا لازماً  
 ہے کہ کام اعتدال پر رہے ہی جو سے ابو بکر رضی اللہ عنہ فی خالہ کو اپنا نائب کیا تھا عمر رضی اللہ عنہ  
 نے انکو مغرول کر دیا ابی عبیدہ بن جراح کو بجائے انکے مقرر کیا کیونکہ فراج صدیق کا نرم تھا  
 فراج عمر کا سخت تھا رہے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم جامع تھے درمیان دونوں وصف کے ہی لیے فرمایا ہے  
 انا نبی الرحمة ونبی المصلحة وانا الضحی القاتل حضرت کی امت وسط ہے ان کے حق میں فرمایا اشد  
 علی الکفار رجاء لیفہم دوسری جگہ ارشاد کیا ہی اخلا علی المؤمنین اعز علی الکافرین اسی وجہ  
 سے جب ابو بکر و عمر والی ہوئی تو معتدل بن گئے وہ نرمی سختی انکی جس کی طرف زمانہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم  
 منسوب تھے اعتدال پر آگئی یہاں تک کہ ان کے حق میں فرمایا ہی اقتدوا بالذین من بعدی  
 ابو بکر و عمر یعنی ان دونوں کی سیرت شتم ہی چلو ابو بکر رضی اللہ عنہ فی قتال اہل روت میں بیعت  
 ظاہر کی جو کسی صحابی سے نہ ہوئی اس بہادری و ولیری میں عمر و سائر صحابہ سے بڑھ گئے و سید احمد  
 قائمہ جب دیکھے کہ ایک آدمی سے کام نہیں چلتا ہے تو اس کام پر کئی آدمی مقرر کرے مگر نتیجہ  
 اصل کو ہاتھ سے نہ دے قوت و امانت کو ملحوظ رکھے ولایت قضایں علم اوجہ الکفی کو اختیار کرے  
 اگر ایک علم ہے اور دوسرا اوجہ جس کام میں خوف ہو ہے او میں اوجہ کو مقدم کرے جس کام  
 میں اشتباہ ہے وہاں علم کو اختیار کرے حدیث میں آیا ہے اللہ دوست رکنا ہے نیز نظر کو قوت  
 و روشنیات کے کامل العقل کو نزدیک حلول شہوات کے بیل ان دونوں کو الکفی پر مقدم رکھنا اگر فاج  
 کو حاجت مدد ہی طرف سے والی حرب یا جارہ کے اور اگر قضا کو حاجت طرف قوت و اعانت کے  
 زیادہ تر ہے حاجت علم و مرج سے تو اس صورت میں الکفی کو مقدم کرے اس لیے کہ مطلق قاضی

حاجت مند علم و عدل ہے اسی طرح حال ہر والی مسلمہ کی ہے ان صفات میں سے جو فی صفت نقصان  
 آویجا اوس کام میں خلل ظاہر ہو گا کفایت کہی قدر و سہت سے ہوتی ہے کہی احسان و رغبت سے  
 کسی طرح ہو مگر ہونا اوسکا ضرور ہے بعض علماء سے کسی نے پوچھا جب قضا کے لیے سوائے فاسق عالم  
 یا جاہل دین کے کوئی دوسرا نہ ملے تو پھر ان دونوں میں سے کس کو مقدم کریں گا اگر حاجت طرف دین کے  
 زیادہ ہو تو اوس جاہل دیندار کو مقدم کرے کیونکہ جو فساد دین میں پڑا ہے یہ اوسکی اصلاح اچھی طرح  
 کرے گا اور اگر حاجت طرف علم کے زیادہ ہو بسبب خفای حکومت کے تو عالم کو مقدم کریں گے یہ معاملہ کو  
 خوب سمجھ گیا اسی حاصل باوجود اجازت و تالیف غیر اہل کے بوجہ ضرورت اگر اصلاح موجود ہو تو سے کرنا اصلاح  
 احوال مردم میں وجہ ہے کوئی کام امارات و ولایات کا کیونکہ انوفائدہ اکثر ملوک پر قبضہ  
 دنیا غالب ہوا نہ قصد دین تو انہوں نے اون لوگوں کو کاروبار مملکت سپرد کیا جو دنیا میں ان کے  
 بکار آمد سے انکے مقصد کے پورا کرنے میں مدد دے سکتے تھے ناکہ جو اصلاح دین و دنیا دونوں کر سکین بلکہ  
 اوسکو اختیار کرنے لگے جو انکو ریاست و لواوی حالانکہ طریقہ سنت یہ تھا بلکہ یہ تھا کہ جو لوگ امام جمعی  
 جماعت ہوتے خطبہ پڑھتے وہی امیر شکر بناتے جاتے حرب و ضرب میں نیابت سلطان کی کرتی  
 اسی لیے جب صحابہ نبی دیکھا کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے ابو بکر کو امام نماز مقرر کیا ہے تو انہوں نے ہی ابو بکر  
 امارت حرب و غیرہ میں سب پر مقدم رکھا عادت شریف یہ تھی کہ جس کیسکو امیر حرب کرتے یہ شخص  
 وہی ہوتا جو لوگوں کو نماز پڑھاتا شہر میں نائب ہوتا جیسے عتاب بن اسید کو مکہ پر عثمان بن ابی العاص  
 کو طائف پر علی و معاذ و ابو موسیٰ کو یمن پر عمرو بن حزم کو خیران پر اپنا نائب مقرر کیا یہی لوگ انکے  
 امام نماز بھی تھے مقیم حدود بھی تھے جو کام حرب میں درکار ہیں وہ سب یہی کیا کرتے تھے آنحضرت  
 صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد جو خلفای راشدین ملوک امویہ بعض خلفائے عباسیہ ہوئے وہ پہلی ہی طریقے پر رہے  
 اسلئے کہ اہل امور دین نماز و جہاد ہی اسی وجہ سے اکثر احادیث بمقدمہ نماز و جہاد آئے ہیں بلکہ جب  
 کسی بیمار کی عیادت فرماتے تو یہ دعا کرتے اللھم اشف عبدک العیث شدک صلوٰۃ و بیسک لک  
 عذرا و معاذ منی السعۃ کہ جب طرفین میں کچھ بھیا فرمایا بڑا اہم کام تیرا نہ دیکھ میرے نماز سے ہے

اسی طرح عمر بن خطابؓ اپنے عاملوں کو حکم لکھ کر بھیجے کہ ان اہم امور کو کہ عندی الصلوات فمن  
 حافظ علیہا وحفظہا حفظ دینہ ومن ضیعہا کان لما سولہا من عملہ اشد اضرۃ معلوم  
 ہوا سلطان رئیس پر واجب ہے کہ بڑا اہتمام اپنے ملک میں اس بات کا رکھے کہ لوگ نماز ضائع  
 نہ کریں عمال پر بھی تاکید رہے امدارے لشکر پر بھی تشدد رہے ورنہ جہاں علم و اہل قلم نے حفظ نماز  
 کا چہرہ دیا تو پھر جو کچھ نہ کریں جو کچھ نہ ہو وہ تو اسے غرض کہ مطلب سلطنت و ریاست سے یہ ہے کہ اصلاح  
 دین خلق کرے نہ یہ کہ آپ حدیث کرے دوسروں کو حدیث میں ڈالے یہ اصلاح و طرح پر ہوتی ہے  
 ایک یہ کہ اہل اتحاف کو مال دے دوسرے یہ کہ زیادتی کرنیوالوں کو سزا جزا دے اسی لیے عمر بن  
 خطاب رضی اللہ عنہ فرمایا کرتے تھے انما بعثت عالمی بالکم ليعلموکم کتاب اللہ و سنتہ نبیکم و  
 یقسموا بیکم فیکم لکن جب سے راعی و رعیت بگڑ گئے سارے کاموں میں غرابی آگئی اب اگر کوئی  
 راعی اصلاح دین و دنیا میں کوشش ظاہر کرتا ہے حتی الامکان اس میں ساعی ہوتا ہے تو سمجھو کہ وہ  
 اپنے زمانے میں افضل مردم ہے بلکہ افضل مجاہدین فی سبیل اللہ ہے حدیث میں آیا ہے ایک دن  
 امام عادل کا شہر بس کی عبادت سے افضل ہے صحیحین میں ابو ہریرہؓ سے روایت کیا ہے کہ  
 رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے سات گروہ ہیں جنکو خدا اپنے سایے میں جگہ دیگا جس دن کسی کا ستار  
 سوا اس کے سایے کے نہوگا اونہیں سے ایک امام عادل ہے دوسری حدیث میں فرمایا ہے اہل جنت  
 تین گروہ ہیں ایک سلطان عادل دوسرا مرد جمہ رقیق القلب واسطے ہر روز قریٰ و سلم کے تیسرا  
 مرد تو انگریز پار سا صدقہ دینے والا یہ حدیث صحیح مسلم میں عیاض بن حمزہ سے مروی ہے آنحضرت صلی اللہ  
 علیہ وسلم سے پوچھا گیا آدمی بہادری کے لیے حمیت کے لیے ریا کے لیے لاتا ہے جان دیتا ہے انہیں سے  
 کوئی قتال خدا کی لیے ہے فرمایا من قاتل لتکون کلمۃ اللہ فی علیہا فھو فی سبیل اللہ یہ حدیث  
 صحیحین میں ہے اکھاصل مقصود ولایت امارت سے یہ ہوتا ہے کہ والی و امیر حقوق خدا حقوق خلق  
 ساری رعیت سے اولاً اور سے عدل و انصاف کے ساتھ قائم ہو آپ کو خادم رعایا کو مخدوم سمجھے  
 اپنی جان کو راعی رعیت کو دوعیت الہی خیال کرنے اور جب یہ نہ ہو بلکہ آپ کو مالک ملک و سلطنت

و دولت خلق کو بمنزل انوٹری ضلّام کے اپنا ملوک وزیر دست سجھا تو پھر عکس القضیہ ہو گیا  
 آج فرض کرو کہ ایسا ہی نظر آتا ہے مگر کل یقین کرو کہ وہ ملوک مالک ہونگے یہ مالک اپنے مالک  
 سے بھی بدتر ہوگی جو کوئی کتاب خا سے عدول کرنے تحریف ہو جاوے اس کا علاج لوہا ہے اسی  
 اہل علم نے کہا ہے کہ قوام امین کا مصحف و سیف سے ہے جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما کہتے ہیں  
 ہم کو رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے حکم دیا ہے کہ جو کوئی اس سے یعنی مصحف سے عدول کرے  
 ہم او کو اس سے یعنی قوار سے ماریں

## فصل

و دوسری قسم الامانات کی اموال میں قرآن میں فرمایا ہے فان امن بعضکم بعضا فلیؤت الذی  
 ائتمن امانتہ ولیتقوا اللہ فی ہذہ آیات مقدّرہ قرض میں اور قری ہے اس منطوق میں دیون خاصہ  
 حامد و اعیان وغیرہ سب داخل ہیں جیسے و وصیت کا پیروینا شریک کا وکیل کا مضارب کا  
 مال ولی تمیم کا مال اہل وقت کا مال قرض کا ادا کرنا بیع کی قیمت دینا کیسے قرض دینا حور توں کا  
 مہر ادا کرنا منافع کے اجرو دینا حدیث میں آیا ہے مومن وہ ہے جس سے مسلمان لوگ اپنی خون  
 و مال میں امن سے ہوں یہ حدیث بخاری و مسلم میں ہے جبکہ ادا کرنا امانات کا واجب نہیں اتوا  
 کرنا غصب سرقہ و خیانت کا بھی واجب ہوا حدیث میں آیا ہے عاریت مرد و دہے تحفہ یعنی عطیہ  
 پیہر لیا ہے قرض ادا کیا جاتا ہے زعم غارم ہے یعنی ضامن زود مدار مال ضمانت ہے قیسم والی ع  
 رعیت دو نو کو شامل ہے جو حق جس کے ذمیان دونوں میں سے واجب ہی وہ او کو ادا کرے سلطان  
 ثواب پر واجب ہے کہ ہر ذی حق کا حق دے کچری والوں پر واجب ہے کہ جو حق سلطان کا پچھ  
 وہ سلطان کو دین اسی طرح رعیت حق بادشاہ کا ادا کرے جو ان پر واجب ہے رعیت کو نہ چاہیے کہ وہ  
 اموال سے جس چیز کے مستحق نہیں ہیں طلب کرے ورنہ اس میں داخل ہوں گے جن کی حق میں  
 فرمایا ہے و منهم من یلزم فی الصدقات فان اعطوا منہا رضوا وان لم یعطوا منہا اذا هم  
 یسخطون الی قولہ انما الصدقات للفقراء و المساکین و العاملين علیہا و المؤمنین و المؤمنات و

الرقاب والغارمین وفی سبیل اللہ وابن السبیل اسی طرح یہی رعیت کو نچا ہے کہ جو حق سلطان تک پہنچنا واجب ہے اس کے پہنچنے کو روکین اگرچہ سلطان جائز ہی کیون نہایت  
صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے جب نہ کو لاء جو رکایا فرمایا اذوالیہم الذی لہم فان اللہ سئلہم  
عما استرعاہم منی تم تو ان کا حق دستور دید والدخودان سے پوچھ لیا کہ تم نے رعیت کا کیا حق ادا کیا  
دوسری حدیث میں یون آیا بی اذوالیہم حقہم واسئلوا اللہ حقہم تم ان کا حق دید واپنا حق خدا سے  
مانگو جو رعیت جو حکم پر صابر ہے اس کے لیے بڑا اجر ہے ایک بزرگ فی رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ  
سلم کو خواب میں دیکھا فرمایا فلاں سورۃ قرآن پڑھو جب وہ اس آیت پر پہنچی وان منکم الاوارھا  
انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا نعم الاہل الیہن انہوں نے کہا اہل میں کو یہ رتبہ کہاں سے ملا فرمایا  
لصبرہم علی جود ولا فخر شکم میں دین والوں کی سچ قرآن و حدیث و دنوں میں آئی ہی حدیث  
سلم میں ہے الا یمان بیان دیکھتے ایمانیۃ والفقہ بیان اس حدیث سے معلوم ہوا کہ سلم قرآن  
و حدیث و فقہ و صفت ایمان و احسان میں یہ لوگ فائق اہل زمان ہین و سد اکس  
فائزہ والیان اسوال کو نہ چاہیے کہ تقسیم مال کی اپنی خواہش لی کے موافق کرین جس طرح کوئے  
مالک اپنے ملک کو خرچ کرتا ہے اس لیے کہ یہ ولاتہ اسنا ہونواب و وکلا ہین اس مال کی مالک  
نہین ہین کہ جہاں جی چاہے وہاں لوٹا دین جس طرح چاہین خرچ کرین انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے  
میں نہ کیکو دیتا ہوں نہ کیکو منع کرتا ہوں میں تو قائم ہوں جہاں کا حکم ہوتا ہے وہاں وٹاتا  
ہوں رواۃ البخاری وکیو جب رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کو اختیار عطا و منع کا نہ تو پہرہ دوسرا کوں ہے  
کہ اپنی خوشی کے موافق جس کو چاہے دے جس کو چاہے نہ دے اسیر رئیس الی سلطان ج کیسے چاہی  
دیتے ہین جس کو نہیں چاہتے اس کو نہیں دیتے حالانکہ انکو کوئی اختیار و اجتا دہن عطا و منع میں  
نہین دیا گیا ہے یہ تو ایک قائم ہین یعنی ہائے والی انکو یہ چاہیے کہ اس مال کو وہاں خرچ کرین جس  
جگہ خرچ کرنا حکم ہے عمر بن خطاب سے کسی نے کہا تم اپنی جان پر اپنے اہل خیال پر اس مال  
کو وصت سے کیوں خرچ نہیں کرتے کہا میری اور ان کی یہی مثال ہے کہ ایک قوم غمخیز

وہ اپنا مال جمع کر کے ایک شخص کو سپرد کر دے اور کہہ دے کہ ہمیں خرچ کرتے رہو یہاں اس آدمی کو یہ بات کب درست ہو سکتی ہے کہ وہ اون کے اوس مال کو خود لے بیٹھے اور پھر خرچ کر لے پتی جان پر اوٹھاوے ایک بار بیت سال پاس عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ کے آیا تھا فرمایا اس قوم نے اس مال میں امانت ادا کی ہے یہ سب لے لے لو گونے کہ تم نے خدا کے امانت ادا کی اس لیے انہوں نے تمہاری امانت ادا کی اگر تم چرتے تو یہ بھی اس مال کو چیر جاتے قائلہ والی امر یہ واجب ہے کہ مال حلال جبکہ سے لے جہاں حق ہی وہاں حق کر ہی تمہاری خوشی کو خیر مستحق کو دے علی رضی اللہ عنہ کو جب یہ خبر ملتی کہ فلان نائب نے ظلم کیا فرمائی اللھم انی لہم اھم ان یظلموا خلقک ویدنکوا حقا اسی السنی انکو یکم نہیں دیا ہے کہ یہ تیری خلق پر ظلم کریں تیری حق پہوڑ دین اسوال سلطنت جن کی اسسل کتاب و سنت میں موجود ہے تیرے طرح چرین ایک غنیمت دوسرے صدقہ تیسری فنی غنیمت وہ مال ہے جو کفار سے لڑ کر لین اسکا ذکر سورہ انفال میں آیا ہے یہ سورت غزوہ بدر میں اتیری ہے اس کو انفال اس لیے کہتے ہیں کہ یہ مال اسوال سلمین سے زیادہ ہے فرمایا واصلی امانا غنیمت من شیء فان للہ خمسہ وللرسول وذلک فی القرب والیتامی والمساکین وابن السبیل یعنی غنیمت کے مال میں ایک خمس اسکا ہی واسطی خرچ رسول اور قربت والون اور یتیمون اور سیکینون اور مسافرون کے اسلے قولہ فکلوا مما غنمتم حلالا طیبایہ لوٹ کا مال حلال پاک ہے اسکو کھاؤ معلوم ہوا کہ تخمید خمس معنی کی موافق تفصیل پہنچاؤ کی وجہ یہ جو باقی بچے وہ صدقہ غنیمین کا ہے عمر بن خطاب نے کہا غنیمت اوس کے لیے ہے جو حاضر مکر ہو اسے خواہ اوس نے قتال کیا ہو یا نہ کیا ہو تقسیم موافق عدل کے چاہیے نہ یہ کہ ریا یا نسب یا فضیلت کی راہ سے کیسکو دی کسی کو نہ دی خلفاء ہریت تقسیم مال کی عدل سے کرتے تھے بخاری میں آیا ہے کہ سعد بن ابی وقاص کو خیال ہوا کہ میں اور اون سے بہتر فاضلہ ہوں مجھکو زیادہ ملنا چاہیے انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اھل تقصرون وتوزقون الا بضعا لکم یعنی تم کو مرد و درودک انہیں غریبون کے طفیل میں ملتی ہے دولت بنی امیہ بنی عباس میں ہمیشہ مال غنیمت کا دریا

غنائین کے تقسیم ہو کر رہا تھا اس وقت مسلمان روم و ترک و بربر سے غزا کرتے تھے ہاں امام کو یہ بات پہنچتی ہے کہ جس نے معرکہ جنگ میں کوئی کارنامہ کیا ہے جس طرح کسی بڑے دشمن کو قتل کر ڈالا ہے یا قید کر لیا ہے یا قلعہ پر چڑھ کر قلعہ فتح کر لیا ہے یا لشکر دشمن کے سردار کو ہلاک کر دیا ہے یا اسے اس کو کسی قدر حصہ مقرر و غنیمت سے زیادہ دیوی رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم اس طرح کی شہادتیں کیا کرتے تھے سر یہ کہ ابتدا میں ایک رجب بعد خمس کے ایک ثلث وقت واپسی کے خمس کے سوا دیا کرتے تھے بعض اہل علم نے کہا ہے یہ فعل خمس ان خمس سے دینا چاہیے تاکہ بعض غنیمتیں کو بعض پر فضیلت نہ ہو مگر صحیح یہ ہے کہ اگرچہ خمس سے بھی دینا جائز ہے گو بعض کو بعض پر فضیلت ہو جبکہ اس دینے میں کوئی مصلحت دینی پائی جاوے نہ تنہا ہو ای نفس حب طبع رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کیا کرتے تھے فقہای شام و احمہ و ابی حنیفہ و غیر ہم کا یہی قول ہے اس فعل رجب و ثلث میں سپہ جائز ہے کہ کسی شرط پر دیوے یا بدو ن شرط کے مثلاً یہ بات کہے کہ جو کوئی ہجو خان قلعی کا راستہ بتا دے یا غلام شخص کا سر کاٹ لاوے گا ہم اس کو آٹھ سو دینار دے گے امام یہ بھی کہہ سکتا ہے کہ جو کوئی شخص کے پیچھے لے لے گا وہ اس کی ہوئی یہ کہنا اس وقت درست ہے کہ معذری پر کوئی مصلحت راجع ہو جس طرح رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے غزوہ بدر میں اس بات کو فرمایا تھا کہ جب امام مال غنیمت جمع کر کے تقسیم کرنا چاہے تو کسی شخص کو یہ بات نہ دے کہ اس مال میں سے کچھ خیانت کر لے یا چنار کے دن یغلاں یا آت بماغل یوم القیامۃ غلوں خیانت ہی کی طرح نہیں یعنی غنیمت کی لوٹ جائز نہیں رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے منع فرمایا ہے ہاں اگر امام مال غنیمت جمع نہ کرے تقسیم کرنا چاہے بلکہ اذن جائز ویدرے کہ لیکو تو پہر جسے کوئی خیر مباح و ان کے لیلی ہے وہ اس کو حلال ہے بعد غنیمت کے اس اذن پر جو بات ولالت کرے وہ بھی اذن ہی ہے لیکن اگر امام نے اذن نہیں دیا ہے یا اذن غیر جائز دیا ہے اور اس شخص نے اوتنا لیا جتنا وقت قسمت کے اس کو ملتا تو یہ جائز ہے قسمت میں عدل یون ہوتا ہے کہ پیادے کو ایک سہ سوار فرس عربی کو تین سہم و ایک سہم فارس کا دو سہم فرس کے و ان غیر کی رسول خدا نے اسی طرح تقسیم کے یہی قول صحیح و راجح ہے



فائدہ صدقات اور کمزوری جنگ نام نہانے قرآن میں لیا ہے یہ آئہ قسم میں ایک آدمی نے رسول خدا صلیم سے صدقہ مانگا فرمایا اللہ نے صدقے میں نہ تقسیم نہی کو پسند رکھا نہ غیر نہی کو خود آئہ خبر اور اس کے بدلے اگر تو ان اجزاء میں سے ہے تو میں کچھ کو صدقہ دوں گا ایک قسم فقرا و ین و دوسرے مساکین و ین و نو قد رکفا یت حاجت میں کیا ان میں اس سے معلوم ہوا کہ غنی کو قوی مکتب کو صدقہ دینا لیا حلال نہیں ہے تیسرے حامل ین صدقات پر یہ وہ لوگ ہیں کہ جو صدقات تحصیل کرتے ہیں مال صدقات کی حفاظت رکھتے ہیں جنگ و آج کل عامل یا تحصیل رکھتے ہیں چوتھی مؤلفہ اقلو ین انکا ذکر نبیل فی فی او یگا یا پانچویں گردن جو بڑا نے میں اس قسم میں اعانت مکتب میں اقتدا ای اساری متفق رقاب بھی داخل ہے ہی قول قوی تر ہے چھٹے غار میں یعنی قرض دار لوگ جپر کیے کا قرض آتا ہے آنا مقدم و زمین رکھتے کہ قرض ادا کریں انکو واسطے ادا ای قرض کے دینا گویا وہ جو جائز ہے مگر یہ کہ قرض نہ کو معصیت الہی میں کیا ہو اس صورت میں نہ دینا چاہیے یہاں تک کہ توبہ کریں ساتویں راہ خدا میں مراد غازی مجاہد و غیرہ ہیں انکا دینا چاہیے کہ جو واسطے خیر الی کافی ہو بلکہ بکار انخیل و سلاح و نفقہ اہل و عیال و اجرت حج وغیرہ ہو یہ سب داخل سبیل اللہ ہے آٹھویں سا فرج اپنے وطن سے علیحدہ ہو گو وطن میں غنی ہو مگر یہاں متحد ہو گیا ہے وہاں ہی طلب نہیں کیسکتا فائدہ صدقات سے مراد اس جگہ زکوٰۃ مفروضہ ہی یا مثال نافذہ ہی کچھ نہ مستحق اس مال کے یہی اقسام ہشتگانہ ہیں انکو نہ دینا انکے سوا اور دن کو دینا خلاف سنت ہے بلکہ اگر زکوٰۃ ہے ادا نہ تو توبہ کچھ جگہ تعجب کی نہیں ہے اور جو کوئی خلاف واقع آپ کو سمجھان ان اقسام کے ظاہر کر کے مال صدقے کا لیلیہ بگاڑ لگنا وہ دن کا لینے والی ہے نہ دینے والی پر یہ مال اس کے حق میں حرام ہے نہ حلال اس زمانے میں یہ آفت ہے کہ نہ دینے والی پابند اس حکم کے ہیں نہ لینے والی خلا خیر کرے ان دونوں کا کیا انجام ہونیوالا ہے امراء و ملوک اپنے اخوان و ارکان سلطنت و ریاست کا قرضہ بعد مرنے اور بار نیار کن کے بیت المال سے ادا کرتے ہیں خواہ وہ شرک ہو یا متبع مسلمان ہو یا نصرانی خواہ اس نے قرض حاجات ضروریہ شریعہ میں کیلے ہے یا عیش و عشرت میں اوڑھ لیا ہے یا حرا ساری شرانجواں تھامو

میں نہت کیا ہے یہ کسی اور ہوائے نفس میں سو یہ قرضہ اس کی طرف سے دینا اس کے گناہ  
 میں پورا پورا شریک ہو جا ہے وہ تو پہلے ہی سے عی تناب یا میر صاحب رئیس صاحب انجمن  
 بیگم صاحبہ بہن مثل اس کے ہو گئے فرے تو وہ اور ڈاگیا اکی آخرت مفت میں خراب ہو گئی تینے خط  
 کہا مفت میں خراب نہیں گئی بلکہ روپیہ خرچ کر کے اپنی عاقبت برباد کی ہے ع زرداؤن و دربر  
 خریدن اس عقل خدایہ مسلمان کو بچا دے کہ دوسری کی دنیا کے لیے اپنا دین تباہ کرے یہ  
 کیفیت تو ان دینے والوں کی ہے جبب رشتہ داری عزیز داری ہوتی ہی ہم جتنی ہم مذاقی  
 کے دوسروں کا قرضہ کہیں زندگی میں کہیں بعد اوان کے مرنے کے ادا کرتے ہیں فیصلہ دین کا مع  
 سو و خزانہ ریاست سے کر دیتے ہیں رہے وہ لوگ جس پر یہ قرضہ ہوا ہے اول کی صورت یہ ہے  
 کہ کوئی اون میں صاحب کسی رئیس یا سلطان یا والی مرکا ہے کوئی رشتہ دار قریب یا دور کا ہے کوئی  
 بیٹا بیٹی ہے کوئی بہائی بند ہے یا جو دیکھ معاش بقدر کفایت بلکہ کفایت سے زیادہ پاتے ہیں  
 مگر اس امید پر کہ ہمارا قرض ریاست یا سلطنت ہماری زندگی میں یا بعد مرنے کے ضرور ادا کر دے گی  
 خوب ہی روپیہ قرض کا ہوا ہوس فسق و فجور ہوسم شادی وغیرہ میں اوڑا تی ہیں بلکہ جو نہیں بخل  
 ہیں وہ اپنا روپیہ تو مخفی طور پر جمع کرتے ہیں ظاہر میں اپنی قرض داری بیان کر کے دوسروں کے  
 سر پر اپنا قرضہ ڈال دیتے ہیں والی ملک سے رات دن سوال ہر چیز کا تقاضا زور و زبرد سے  
 وغیرہ کہ کر کے اس مال حرام میں چرام سے اپنی پرویش کرتے ہیں اس کب حرام کو مثل شیر مار ڈال  
 جاتے ہیں سبحان اللہ و سبحانک اچ تو یہ ہے جیسے روسا میں ویسے ہی یہ مروس میں زان کو خوف  
 نہ اؤنگو کہ یہ شرم و حیا

وزیر جنین شہر یار چنان جہان چوں نگینہ و قرار چنان

فائدہ یہ بات اور ہے کہ بادشاہ یا امام یا سلطان یا رئیس کسی کو بے مانگی کوچہ دیوے وہ دنیا  
 سے اوسکا مقابلہ کسی مصلحت شرعی یا محنت و محنت کے ہو تو اس کا لینا اس شخص کو درست ہے  
 اسی طرح محنت حاجت فائدہ کشی یا قرض داری یا کتابت یا ملک قبضہ کی لیے والی یا سلطان سے

سوال کرنا جائز ہے غیر والی سے بالکل حرام مگر یہ سوال جب صحیح ہوگا کہ تین عقلمند آدمی اوس محلے کے گواہی دین کہ پچ مچ اس کے گمراہ فاقہ ہے یا یہ قرض اس کے ذمی حاجت ضروری شرعی سے عائد ہوا ہے ورنہ یہ سوال حرام ہے جو مال اس ذریعے سے ہاتھ آدلیگا وہ بھی حرام ہوگا۔  
یاد دین کے گمراہین ہاتھی گھوڑے پاکی وغیرہ سب کچھ ٹھانڈا سیری کا موجود ہوتا ہے مہند سال کرنے کو ہیک مانگنے کو قرض اکر نے کو طیب روین شاہی بیاہ کا سارا خرچ سلطنت یا ریاست پر ہوتا ہے مگر کی ایک کوڑی خرچ نہیں ہوتی چرچ مٹا ہے ابھین سے ہی بچا رکھتے ہیں دھوکا دیتی والی آقا کو خوب نوچتے کسوٹتے ہیں اگرچہ دین میں ان دونوں نے والی دہلی کا ایک ہی حکم ہے کہ وہ تو ظالم فاسق بردین ہیں مگر دنیا میں آنا فرق ہے کہ یہ لینے والی تو عقلمند شہر تے ہیں جاں بچھ جاتی ہیں غیری بھکارو دغا باز کہلاتے ہیں وہ دینے والا سانسے اہل عقل و شعور کے احسن بیوقوف ہوتا ہے گو وہ آپ کو ہوشیار بھی یا کوئی اوس کے موند پراد سکونادان نہ کہے پہلے دنیا میں دین ہوتی تھی خلفا و ملوک اسلام دین کو دنیا پر مقدم رکھتے تھے جہاں بن سکتا تھا اگر کہے بات میں کوئی تکرار ائے ہو جاتا تھا نہایت شرم تے کہی بقبال اہل علم و اہل دین کے موند زوری نکرتے بات بناتے ڈرجائی خاموش ہو جاتی اب وہ وقت آیا ہی کہ جو مسئلہ دین کا خلاف مزاج حضور عالی ہوتا ہے اویسے عمل کرینکا تو کیا ذکر ہے سرے سے وہ حکم ہی برا لگتا ہے کہ یہ مسئلہ یوں کیوں ہوا پھر کس کا مقدمہ ہے کہ انکو کسی منکر کام سے روکی یا خلاف مزی کوئی جوعہ موند سے نکالی اگر نکالے تو اوسنی وقت نظر گر جاوی صلواتین نے خدائی سج فرمایا ہے واذ اقبل لہ اتق اھل اھل تھالعرۃ بالاثم فحسبہ جھنڈ ولبس المھاد یعنی جب کہے آسودہ دولت مند امیر رئیس سے کہا جاتا ہے کہ در اخلاص و ثروت کام برا ہے نہ کرو تو اس کی عزت لینے دولت حکومت ثروت گناہ کہنے پر اس کو آمادہ کر دیتی ہے یعنی وہ اپنے غر و حکومت و مالدار کی مین اوس گناہ کو کر ہی کے چور قاتل ہے اس کی نصیحت و ہدایت کو نہیں مانتا سو ایسے اشخاص با اختصاص کی لیے جنہم کافی ہے ووزخ اچھا فرش ہی اللہ اعظم اس آیت کا مصداق آج اہل امت میں اچھی طرح پایا جاتا ہے وہ ملوک و امرا و وزرا و بوجا اپنے جان

برابر جان ہر مسلمان کے بچتے تھے کسی طرح کا شخص تکبر اور مین نہ تھا کسی حق کا مقابلہ نہ کرتے  
 تھے اپنے اعمال پر نام اپنے افعال سے تائب ہوتی تھے علماء و شائخ کے رد و دفع و وضع  
 و رداری کرتے تھے ہمیشہ اول سے طالب نصیحت و رحمت و مغفرت رہتے تھے اس زمانے میں  
 کہانی قصہ اسان افسانے ہو گئے ہیں فقط کتابوں میں اور ان کی حکایت لکھی ہوئی باقی  
 رہ گئی ہے اب تو سرداری ولایت ریاست ماست سلطنت امارت اس بات کا نام ہی کہ دولت  
 بیت المال کو مال غنیمت سمجھا کر اپنے لذات و شہوات میں صرف کرے آئینہ ان تمام اہل صدقات  
 و ذوی الحقوق اسلامیہ کو محروم رکھے اپنی قوم و نسب کا تعصب کرے اور مین کو حقدار ریاست سمجھ کر  
 جتنا ہو سکے دیتا رہے یہی سفارش سے یا حق مصاحبت یا قرابت کی سیکو کچھ دیدی ہے زیادہ چھڑا  
 اس مال کے ارباب نشا و دنیا و دنیا پرندے چہ نرے غور سے مین یا عمارت میں صرف ہو یا باغات میں  
 خجہ ہو یا محلات کی طیاری مین اوٹھے یا طلب شہرت و ناموری مین بزل کیا جاوے یا انعام شہرہ را یا  
 با و فرشتوں یا خوشامدیوں مین تقسیم ہو یا فعل اللہ ما یشاء و یکجا ہو یا بید فائدہ تیسری قسم  
 مال سلطنت کی قیمتی ہے اسکا ذکر سورہ حشر میں آیا ہے یہ سورہ غزوہ بنی النضیر مین بعد غزوہ بدر کی نازل  
 ہوئی ہے فرمایا و ما افاء اللہ علی رسولہ من نعم فاعلوا و جنتہ علیہ من خیل و لا رکاب و لکن اللہ سلط  
 رسولہ علی من یشاء یعنی نبی و وہ مال ہے جو بے لڑے بڑے کسی سوار و پیادہ کے اندر نے اپنے  
 رسول کو دیا ہے یہ فرمایا و ما افاء اللہ علی رسولہ من اهل القری فلولہ و الذی القری  
 و الیثمی و المساکین و ابن السبیل کی لایکون دولت بین الاغنیاء منکم الی قولہ للفقراء المهاجرین  
 الذین اخرجنا من ديارهم و اءالهم یتبعون فضلا من اللہ و رضوانا و ینصرون اللہ و رسولہ  
 اولئک هم الصادقون الی قولہ و الذین جاء و امن بعدہم یقیلون ربنا اغفر لنا الی آخر الآیہ  
 یعنی اس مال مین اللہ و رسول و ذی القربی و یتیمی و مساکین و مسافرین کا حق ہے یہ کچھ دولت نہیں  
 ہے جو کاغذ یا لیلین پر حجازین و انصار کا اور جو ان کے بعد آدین انکا ذکر کیا سو جو کوئے اس صفت  
 کا قیامت تک ہونیوالا انبیاء الہ ہے وہ اس قسم جو مین داخل ہے اس طرح کی اور ہے آیتین مین علیہ

والذین آمنوا من بعد وھاجروا وجاهلوا معکوم اور جیسے والذین اتبعوھم بالھسان اور پیری  
والآخرین منھم لما یلحقوھم یہ سب لوگ قیامت تک منطوق ان آیات میں داخل شامل ہیں نہ تھا  
نے کہا مٹی وہ مال ہے جو بے لڑائی ہزاری کافروں سے ہاتھ لگا ہے یعنی جو قتال جہاں سے ملے  
و غنیمت ہے جو بی حرب و ضرب ملے و فیہی غنیمت کا مال آئندہ قسم میں تقسیم ہوتا ہے فی کمال  
چہ قسم نہ کر میں قسمت پاتا ہے فی کے معنی رد کرنا ہے یعنی اللہ تعالیٰ نے اس مال کو مسلمانوں پر  
ہاتھ سے کافروں کے پیرو یا اون سے طرف ان کے واپس لایا کیونکہ اللہ نے مال کو اس ایسی پیدا کیا ہے  
کہ اس سے عبادت پر مدد ملی خلق کو عبادت کے لیے پیدا کیا ہے کافر نہ خود عبادت کریں نہ اس  
مال سے عبادت پر مدد ملے اس لیے یہ مال پیہ لاون لوگوں کو دیا گیا کہ جو خدا کے بند ہی عبادت  
کر نیوالی ہیں جس طرح کسی نے کیسکی میراث غصب کر لی ہو چہ چین کر اس میراث والی کو پیہ و بھاوس  
اس کی مثال خبریہ کی مثال ہے جو یہود نصاریٰ سے لیا جاتا ہے یا وہ مال جسے دشمن سے صلح  
ہو گئی ہے وہ اس مال صلح کو نزدیک سلطان مسلمین کے بھیجتے رہتے ہیں یا وہ مال جو تجارت اہل حرب  
سے لیا جاتا ہے یعنی عشر یا جو مال تجارت اہل ذمہ سے وقت کرنے تجارت کے غیر ملاو اپنے میں لیتے  
ہیں یعنی نصف عشر عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے اسی طرح لیتے تھے ایسا ہی حال اس مال کا ہے جو  
عہد شکن سے لیا جاتا ہے یا خراج جو اون پر باندھا گیا تھا فائدہ ساری اموال سلطنت جو بیت المال  
میں جمع ہوتے ہیں اون کا حکم ہی مال نبی کا سا ہے جیسے وہ مال جس کا کوئی مالک نہیں یعنی لا وارث  
مال یا مال غصب کا یا مال عاریت کا یا مال و وصیت کو جن کے مالک معلوم نہیں یا زمین یا جائیداد  
مستقل کہ یہ سب مسلمانوں ہی کا ہے اسدنی قرآن پاک میں جو فقط ذکر نبی کا کیا سو اس لیے کہ حضرت  
کے عہد مبارک میں غالباً جو کوئی قمراتنا اس کا وارث موجود نہ ہوتا تھا صحابہ انساں کو جانتے تھے  
وہ مال اس شخص کو دینا چاہتا تھا ایک بار ایک آدمی مر گیا اس کا مال اس قبیلے کے کسی کو دینا چاہی  
اوسکو جو نسب میں اقرب میت تھا طرف اس کے جد کے ہی قول ہے ایک گروہ علما کا جن میں امام احمد  
بھی ہیں ایک آدمی مر گیا سو ایک غلام آزاد کے کوئی وارث اوس کا نہ تھا اس کی میراث آخر آدمی کو

دیتے ہی طرح ایک شخص کی میراث اوس کے گانون والوں کو سپرد کردی رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم اور انکی  
 خلافت اور میراث میں بہت توسع فرماتے تھے میراث سے جسکا نسب ملتا اوس کو میراث میراث دیتے  
 آپ ﷺ نے جو غرضکے مسلمانوں سے اگر لیتے تو یہی صدقات لیتے اور فرماتی جہاد کرو اپنے جان وال  
 سے راہ خدا میں جس طرح تم کو حکم دیا گیا ہے اس مال مقبوض مقسوم کے لیے عذر نبوی و عذر ابی بکرین  
 کوئی کچھری و بار نہ تھا بلکہ توڑا توڑا تقسیم کرتے رہتے تھے زبیر بن عوف بن خطاب غنی اندلس میں مال  
 بہت ہو گیا بلاد اسلام زیادہ ہو گئے آدمی بہت بڑ گئے انہوں نے ایک کچھری عطایا ہی مفت اند  
 غنیمت کے لیے مقرر کی ایک کچھری لشکریوں کے واسطے بنوائی جسے آج کل بخشش گری کہتے ہیں جیسے  
 اہل علم و ادب کا علم کو تنخواہ دیتی ہے یہ کچھریات اہم دواوین مسلمین تین سب شہروں میں ایک ایک کچھری  
 اور غرات کی مقرر تھی وہاں سے لوگ تنخواہ ماہوار شاہرو پاتے تھے ہین اونکا حساب کتاب ہوتا  
 رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم اور ان کی خلفاء و اہل صدقات فوجی سے حساب سمجھتے جس طرح اب  
 دفتر خزانہ میں جمع و خرچ تحصیل ممالک کا سمجھا جاتا ہے فائدہ اوس زمانہ میں اسوال میں ہم کے  
 تھے ایک وہ مال میں کے لینے کا اہم تھی تھا بعض کتاب و سنت و اہل دوسرے و ڈال جس کا لینا  
 بالاجماع حرام ہے مثل جنایات کے جو گانون والوں سے لیے جاتے ہیں سبب کسی قتل کے جو انہیں  
 مارا گیا ہے اور قاتل کا اتا پتا نہیں چلتا کسی میراث کا جو قتل نہیں ہے گو اسکا کوئی وارث ہو کسی  
 حدیث بکار کتاب ہوا ہے مال لیکر عتوبت حد اون سے ساقط کردی گئی یا وہ کہیں جو باتفاق اہل علم  
 ناجائز ہیں کسی قسم وہ ہے جس میں اجتہاد و تنازع ہے جیسے مال اوس شخص کا جسکا کوئی ذی حرم  
 موجود ہے ذی فرض و عصبہ موجود نہیں ہے اور جو اہل طبع کا مال ہوا ہے اسوال میں اکثر ولادت  
 سے ظلم واقع ہوتا ہے ولادت جو مال حلال نہیں لیتے ہیں عسیت وہ مال ہی نہیں دیتی جسکا دنیا پر  
 واجب ہے جس طرح لشکر کی وکسیتی والے ظلم کرتے ہیں یا بعض لوگ جہاد و جب نہیں کرتے یا ولادت  
 العبد کے مال سے اپنا خزانہ بھرتے ہیں یا وہ عقوبات جو ادا ہی مال پر عمل میں آتے ہیں کہ انکا ترک  
 کرنا چاہیے مباح ہوں یا واجب یہ کچھری وہ کام کرتے ہیں جو حلال نہیں اصل بات یہ ہے کہ جس شخص

پر ادا کرنا مال کا واجب ہے جیسے وہ آدمی کہ اس کے پاس دو لیٹ ہے یا مضابیت یا شرکت یا  
 مال منکحل یا مال تمیم یا مال وقف یا مال بیت المال یا مال قرض اور وہ اس کو ادا کر سکتا ہے سو  
 جب وہ اس کے ادا کرنے سے باز رہے خواہ عین ہو یا دین اور معلوم ہو جاوی کہ وہ اس کے ادا  
 پر قادر ہے تو اس کو سزا خرا دینا پہنچتا ہے یہاں تک کہ مال کو ظاہر کرے یا اس کی جگہ بتائے کہ وہ  
 مال کہاں رکھا ہوا ہے تو وہ مال اس سے لینی جاوی ماریت کی حاجت نہیں ہاں اگر نہ مال  
 کا بتانا ہے نہ ایفا حق کرتا ہے تو اس کو مارنا درست ہے یہاں تک کہ حق مذکور ادا کرے ہی طرح اگر غفقتہ  
 واجب نہ ہو باوجودیکہ قدرت رکھتا ہے تو مارنا اس کا جائز ہے حدیث شریف میں مرفوعاً آیا ہے  
 کَانَ الْجَوَّالُ بَعْلًا عَرَضَهُ وَعَقَبَتْهُ رَوَاهُ أَهْلُ السُّنَنِ وَوَسَّي حَدِيثُهُ مِمَّنْ يَبْطُلُ الْغَفِيُّ ظِلْمُ  
 السَّيِّئِينَ مِمَّنْ يَبْطُلُ لِي وَظِلْمُ كَيْفَ مَعْنَى بَيْنَ جَبَّاطِ ظَلَمَ ظَلَمَ تَطَرُّقُ تَقَوُّبُ وَتَغْزِيرُ هُوَ إِسْلَامُ  
 تَقَوُّبُ عَلَيْهِ هُوَ كَيْفَ كَوْنِي حَرَامٍ كَامِ كَرَسٍ يَأْجِبُ أَمْرًا كَرَسٍ كَرَسٍ تَوْسِيقُ حَقُّوتِ هُوَ جَانِبُ  
 عِيَّتِ حَقِّ شَرَعٍ مِّنْ مَّقْدَرِ نَبِيٍّ هُوَ تَوْحَاكُمُ اسْمُ اجْتِمَاعٍ تَغْزِيرُ كَيْفَ مَعْنَى مَاطِلُ كَوْجَسٍ كَرَسٍ  
 اَصْرَارُ بِضَرْبٍ كَرَسٍ هِيَ هِيَ تَمَكُّ كَرَسٍ تَغْزِيرُ كَرَسٍ اَصْحَابُ شَاغِي وَاحِدٌ وَغَيْرُهُمْ  
 اس حکم پر نص کی ہے کیونکہ خلاف اس سلسلے میں معلوم نہیں تجارتی میں آیا ہے کہ جب رسول خدا صلی  
 علیہ وسلم نے اہل خیبر سے روپے اشرفی و سلاح پر صلح کی بعض ہیرو سے پوچھا گیا کہ خزانہ جی بنی خطبہ بتاؤ  
 اونہ نے کہا سب خرچ ہو گیا لڑائیوں میں اور نہ کیا فرمایا نہ ماند لڑائی کا قریب ہے مال اس سے  
 زیادہ تھا کہ سب صرف ہو جاتا ناچار اس ہیرو کی کو جگانام شیعہ تھا حوالہ زیر کیا کہ اس کو  
 سزا دین جب اس کو عذاب کیا تو اونہ نے کہا یہی اس ویرانے میں بہر تاتہا بیان ڈونڈو و ہاں ایک  
 شک پائی یہ آدمی آدمی تھا آدمی کو عذاب کرنا جائز نہیں مگر حق سے ہی طرح جو کوئی شخص اس  
 بات کو چاہے جس کا ظاہر کرنا اوپر واجب ہے تو اس کو اس ترک واجب پر سزا مل سکتی ہے اور جو  
 کسی نے مال مسلمانوں کا بغیر حق لیا ہے تو دالی امر کو اس کا نجانا برا کرنا پہنچتا ہے جیسے ہذا  
 جسکو مال لیتے ہیں ابو حیدر خذری نے کہا اعمال کے ہذا غلول ہیں یہ حدیث مرفوعہ ہی آئی ہے

قوم از دو کا ایک آدمی ابن التین نام تھا اور کورسول خدا علی السعدیہ را کہ وکم نے عامل بنا کر بھیجا تھا کہ صدقات تحصیل کر کے لاوے جب پہر کر آیا کہ یہ مال تمہارا ہے یہ مال میرا ہی انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا یہ کیا آدمی ہے ہم نے اس کو عامل مقرر کیا تھا اس خیر پر جسکا خدا نے ہمیں الی کیا ہے اب یہ یوں کہتا ہے کہ ہلا لکم و ہلا لنا یہ اپنے ماں باپ کے گھر میں کیوں بیٹھ رہا و کہتے کہ کوئی اس کو یہ یہ جیسا ہے یا نہیں قسم خدا کی یہ ہمیں سے کوئی خیر نہ لیا گا مگر قیامت کے دلی خیر کو ان پر لاوی جوئے تو لیا گا اگر اوٹ ہو گا تو بلایا لیا گا و ہو گی تو وہ چلاو گی کبھی ہو گی تو وہ آدرا کرے پھر واقعہ اور نکار یہ دعا کی اللھم هل بلغت میں باریکلہ فرمایا اسی طرح حال محال بات و لا کما معانا میں ہے سچ ہو یا بارہ یا مضارب یا سافات و فراغت کہ انکا حکم وہی حکم ہرے کا ہے حال میں جبکہ پاس مال نامہ یا قرین تھا اور تم بخیا نت دے تے عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ فی اربع سے شطرا دیا اس لیے کہ وہ سبب ولایت مخصوص یہ مجاہد تے امر اسی کو مقضے تھا یہ امام عادل تے برابر تقسیم کرتے غرض کہ امام یا عیت میں جو کوئی زیادہ ستانی کرے ہر آدمی پر واجب ہے کہ جہاں ہو سکے واجب امر کو بجا لاوی حرام کام کو چھوڑے جو مباح ہے اس کو حرام نہ کرے بعضی حوالہ آتی بھی ہوتے ہیں کہ استیغفار و نظام کے لیے کسی کا ہریتغہ نہیں لیتے مگر قضا و حاجت عباد و انبیاء و اب ہے اسکو ترک کر دیتے ہیں یہ جیتے ہیں کہ یہ عوض ہے اور کن ظلم کا حالانکہ انہر یہ بات واجب ہے کہ ظلم کو دور کرتے اور اس کے ساتھ ہی قضای حاجت عباد ہی کرتے نہ یہ کہ ظلم سے تو بچا یا اگر کسی کا کام مباح بھی نہ کیا حدیث میں آیا ہے جو شخص اپنی حاجت مجتہد تک نہیں پہنچا سکتا ہے تم اسکو مجتہد تک پہنچا دو جو کوئی کسی کی حاجت باو شاد تک پہنچا دیا اللہ تعالیٰ اور کے پانوں ضرر لوط چس دن سب کے پانوں کو اکثر امین کے نائب رکھتا حدیث ابنی امام باہلی میں مرفوعا آیا ہے جسے نبی ہوائی مسلمان کی سفارش کی اسکو یہ دیا گیا اور نے لیلیا تو ایک بڑے دروازہ رہا میں داخل ہوا جو مال فروغ اس پر یہ یا شہوت کے ہاتھ آتا ہے وہ سخت ہے یعنی حرام کسی نے اس جوود سے کما ہم جانتے ہیں کہ مراد سخت سے رشوت لیکر حکم دینا ہے کہ یہ تو کفر ہے بلکہ سخت یہ ہے کہ کسی

لاہی نبی ہوگا

لہ نصیب



سفارش پر ہو یہ لیوے غلاموں یا ان جب اعمال سے مال لیکر آپ داب بیٹھے تو ایسے والی حامل  
 کی مدد نہ کرنا چاہیے اس لیے کہ یہ دونوں ظالم زمین ان کی وہ شل ہے کہ ایک چور نے دوسرے  
 چور کی گھر چوری کی یا وہ شل ہے کہ دو گروہ حبیبیت ریاست پر یا ہم گروہ انہیں سے کیسی  
 بھی مدد کرنا چاہیے کہ یہ دونوں باطل پر ہیں کیونکہ تعاون و طرح پر ہوتا ہے ایک برہ تقویٰ  
 پر جیسی جہاد و اقامت حدود و دستاویز حقوق و عطا و تحقیق اس قسم کے تعاون کا خدائی حکم فرمایا  
 ہے اس طرح کی مدد سے جو آدمی باز رہے وہ تارک فرس صین ہے یا فتنہ کفایہ دوسرا تعاون  
 وہ ہے جو اثم و عدوان پر ہو جیسے انسانیت و معصوم پر یا اعداء مال معصوم پر یا ایسے شخص کے  
 بارے میں جو سختی ضرب نہیں ہے سو یہ تعاون حرام ہے لہذا رسول فی اؤس سے منع کیا ہے ان  
 جو مال ناحق لیے گئے ہیں اور ان کا پیرنا مکان مال کو شکل ہے جس طرح اکثر اموال سلطانہ کھانا  
 ہوتا ہے ان اموال کے صرف کرنے میں مصباح مسلمین اگر کوئی مدد کرے جیسے بند و بستی سرحد  
 نفقہ قائلہ غیر باقویہ داخل تعاون علی البر والتقویٰ ہے کیونکہ بادشاہ پر واجب ہے کہ جب پتا سمجھا  
 ان اموال کا نہ لگے کوئی مالک یا وارث اس مال کا پیدا نہ تو ان اموال کو مصباح مسلمین صرف  
 کر دے خدا کی ممانعت تو بکرے اگر وہ بھی ظالم ہے اور جو ظالم و غاصب ان اموال کا کوئی دوسرا  
 ہے تو اس سے توبہ کرے پھر اگر بادشاہ اس مال کو نہ پیرے تو اس کے خراج کرانے میں اچھے  
 جگہ زمین احانت و کوشش کرے یہ اتفاق کرنا اس سے بہتر ہے کہ وہ مال ہاتھ میں سلطان  
 کے بچاؤ کے اصحاب مال کو نہ لے کیونکہ شریعت کا ناس آیت پر ہے فالق الله ما استطعتم  
 حدیث میں ہی آیا ہے اذا امرت فاقوا منه ما استطعتم یہ حدیث صحیحین میں ہے مصباح کا  
 تحصیل کرنا مفاسد کا باطل کرنا شر و کالم کرنا واجب ہے جو کوئی کسی ظالم کی مدد ظلم پر کرتا ہے  
 وہی معین علی الاثم والعدوان ہے اور جس نے اعانت مظلوم کی تخفیف ظلم میں کی یا اس کے  
 مظلوم میں تو ایسا شخص دلیل مظلوم ہے نہ دلیل ظالم مثلاً کوئی ظالم دلی تمیم باولی وقت سے مال  
 مانگے اور ایک شخص اس امر میں کوشش کرے کہ یہ مال ظالم نہ کر نلی سکے یا تھوڑا لی سب نہ پیرے

تو یہ محسن ہے ماعلیٰ المحسنین من سبیل اسی طرح اگر کوئی مظلمہ طرف سے والی کے کسی طرح سے  
یا اہل کرب یا ساق پر باندھ کر واقع ہوا ایک آدمی بیچ میں پڑ کر جان تک ممکن ہے اس  
مظلمہ کو اولن کے سر پر سے دو کرے یا بقدر طاقت ہر شخص کے قسمت کر دے بغیر کسی اپنے  
ذاتی فائدے یا رشوت تانی کے تو یہ آدمی درحقیقت محسن ہے مثلاً بادشاہ رعیت پر کس  
باندھے طرح طرح کا محصول ہر شی محتاج الیہ پر لگا دے ایک آدمی کسی حکمت یا تدبیر سے  
اوس کس کا لینا سو قوت کر دے یا اوس میں تخفیف نکال دے یا ہر شخص سے بقدر اوس کی حیثیت  
و مقدرت کے کس دلاوے تو یہ اچھا کام ہے لکن آفت تو یہ ہے کہ اکثر لوگ ایسے معاملات  
و مظالم میں دیکھ کر اہل کرب کو بھانپتے ہیں والی اگر ایک پیا لیدی تو یہ دیکھنے کی چیز ہے تاہم  
جس نے ان کو رشوت دی اوس کو بچا دیا اوسکی نگہ کم کر دی جو محتاج غریب ہے اوسکی  
کوئی نہیں سنا وہ کپڑے لٹے باس برتن بچکر نرکس راہ کرتا ہے یہ ظلم اولن ظلم سے بے  
زیادہ ہے جو آگ کے تابو تو بن مقفل کر کے رکھے جاوین گے۔

## فصل

مصارف میں یہ بات واجب ہے کہ مصالح سلیمین میں جو کام زیادہ اہم و ضروری ہے پہلے  
اوس میں صرف کرے مثلاً متاعہ جو اہل نصرت و جہاد میں اور ان کی منفعت اسلام و مسلمین میں  
عام تر ہے سب سے زیادہ تنہا فیہ کے یہ لوگ ہیں اول انہیں کو دے کیونکہ یہ مال فیہی نہیں ہے  
طفیل میں حاصل ہوا ہے یہاں تک کہ فقہانی اختلاف کیا ہے مال فیہی میں کہ آیا مختص ہے  
ساتھ انہیں کے یا ساری مصالح میں شریک ہی باقی رہا سا مال سلطنت سو وہ سب مصالح کے  
لیے ہے اتفاق اہل علم جیسے صدقات و خاتم فائدہ و عجلہ مستحقین بیت المال کے ایک وہ لوگ  
ہیں جنکو طرف سے سلطنت کے کچھ ولایت دی گئی ہے کوئی عہدہ سپرد کیا گیا ہے جیسے تاجی غنتے  
علماء اعمال سعادہ غیر ہم انہیں میں ائمہ نماز و خدین و طلبہ علم و نحو ہم ہے داخل ہیں اسی طرح  
خرج کرنا و دی کلمہ ہے رتی سرحد ضروریہ تیار و تجارت ضروری میں جیسے پل بنانا و کھار

کہ ان کو زمین کہہ دانا مسافر خانہ بنانا بیارستان طیار کرنا شرکین نکالنا صفائی گلہ کو پے کی رکنا  
 قائدہ و نجلہ مستحقین کے ایک ہاتھ بند لوگ ہیں سو اسے صدقہ فقہی کے یہ اور دن پر ہند ہیں  
 بعض نے کاشتکر زمین جس طرح وراثت میں شریک ہوتے ہیں لکن صحیح یہی ہے کہ سب  
 پر مقدم رکھے جائیں کیونکہ رسول خدا صلا م ذوی الاحاجات کو مقدم کیا کرتے تھے جس طرح مال شہداء  
 میں ان کو مقدم کیا پھر عرضی اہل عہدہ نے چار اقسام کر دیے ایک اہل سوانہ جن کی سب سے  
 یہ مال حاصل ہو جس طرح پرانے جاگیر دار کسی ریاست کے ہوتے ہیں کہ ان کے باپ دادا  
 نے ساتھ میں کا دیا ہو تاکہ دوسرے و دلوگ میں جنہوں نے ان کے ہم راہ رہ کر کام کاج نہ  
 و طب منفعت کی ہے جیسے سائل وغیرہ ہر چاہ والی تیسرے اہل علم ہیں جن کی بدولت منافع دین  
 و دنیا حاصل ہوتے ہیں یا سبب رئیس کے کسی بلافت میں پھنس جاتے ہیں ان کی خیر خواہی  
 میں ان کی جان جاتی ہے جیسے اہل لشکر جاسوس قاصد وغیرہم چوتھے اصحاب حاجات یعنی غریب  
 غریب و محتاج ننگے سو کے بنی عرضی روزگار بی وسیلہ و وارث فقرا و مساکین و محتوم سوت  
 سب پر مقدم ہیں حکم و وظائف انہیں کے لیے مقرر ہوتا ہے انہیں جو بار بار ہوتے ہیں وہ  
 اہل مناصب کہلاتے ہیں ہر اگر یہ لوگ تہج کرین کمال تقویٰ سے کچھ نہ لیں تو ان کو اختیار ہے  
 ورنہ بقدر کفایت یا بقدر عمل ان کو دنیا چاہیے اٹھا حاصل انعام و اکرام ہر شخص کا موافق اس کے  
 منفعت و حاجت کی مال مصلح میں صدقات میں سے ہوتا ہے صدقہ کی کچھری کو محکمہ مضار  
 کہتے ہیں اس واد و ہش سے جو مال بچ گیا اور سکا تھقی کوئی شخص نہیں ہے مگر اوتا جسکے غن  
 اس کے نظر میں جیسے کوئی کسی نفیث میں یا میراث میں شریک ہو قائدہ شیخ الاسلام فی کلما  
 شیخ لا یجوز لامام ان یعطی حلالا ما لا یتحقق لہوی نفسہ من قرآنہ ینہما او من حدیثہ او  
 سخن خلاف فضلائ ان یعطیہ لاجل منفعتہ صومۃ کھطیۃ الخنثین من الصبیان المرحان و الاحرار  
 و نحوہم و البغایا و المغنین و المساکر و سخن خلاف او اعطاء العرفین من الکھان و المنجین  
 و نحوہم یعنی رئیس اسیر و شہادہ امام سلطان کو جائز نہیں ہے کہ کسی غیر مستحق کو زنی جی کی خوشی

کے واسطی مال ہیت المال دیو سے مثلاً اوس کو دے جس سے اس کی قربت ہی یاد دہتی ہے  
 چھاتی اسکے کسی منفعہ میں حرام کے لیے دیو سے جیسے مخمشون بیخرون زنا نون لوندون بنی  
 خیرہم کو یکسیون نگانی والون مسخرون وغیرہ کو یکا بنون بنجیون رمالون جغارون سات  
 بنانی والون اتونیم بنانے والون پیر تقدیر لکنے والون کو کہ یسب دینا حرام ہے دینے والا ظالم  
 ہے پیر کہا بان مالیف قلوب کی لیے دینا مسلمان بنانے کو دنیا نو مسلم کی خاطر کرنا جائز بلکہ واجب  
 اگرچہ اوس کو اس مال کا لینا حلال نہیں ہے اللہ تعالیٰ نے قرآن میں حکم دینے صدقات کا واسطی  
 یؤلفہ القلوب کے سبب کیا ہے رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے قرآن میں سے کچھ مالیف قلوب کے لیے دیا کرتی تھی  
 اگرچہ وہ لوگ اپنے قبیلے میں سردار قوم ہوتے تھے اقرب بن حابس سید بنی تمیم تھے عیینہ  
 بن حصین سید بنی فزارہ تھے زید خیر سید بنی نضمان تھے علقمہ حامی سید بنی کلاب تھے انکو رسول  
 صلی اللہ علیہ وسلم نے مال دیا اسی طرح علقمہ قریش کو کہ سادات قوم تھے مال تقسیم کیا یہ صفوان بن اسہ  
 عکر مین ابی جمل البوسفیان بن حرب سہیل بن عمرو حارث بن ہشام اسی طرح کے اور بہت  
 مؤلفہ القلوب ہیں انہیں سیکو ایک ایک سو صا شتر دیدیے احادیث اس داد و دہش کی صحیحین  
 وغیرہ میں موجود ہیں علی مرتضیٰ نے یمن سے سونا بھیجا تھا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے اقرب عیینہ علقمہ زید  
 خیر کو بانٹ دیا یعنی مالیف قلوب کی لیے ایک آدمی گنسی داڑھی اونچی پیشانی کسی آنکھیں پوچھ  
 کمال سر منڈے ہوئے نے کہا انق اللہ یا مجھ یعنی ذرا خدا سے ڈرو انکو دیتے ہو یمن نہیں دیتے  
 یا کم دیتے ہو خالد بن ولید یا کسی دوسرے صحابی نے کہا اگر ارشاد ہو تو اس کو تکل کر ڈالو ان فرمایا  
 ان من قتلہ فی ہذا قوم ایقرہن القرآن لایجاوز حاجرہم یقتلون اهل الاسلام ویلعون  
 اهل الاوثان یبوقن من الدین کما یمرق السم من الرمیۃ لئن ادرکم لا قتلکم قتل عا  
 یہ حدیث ہماری مسلمین سے شیخص خارجی تھا اس کے حال سے خبر دینا معجزہ ہے رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم  
 اس حدیث میں خارجیوں کو دین سے خارج بتایا ہے انکے قتل کرنا حکم دیا ہے انکی یہ عداوت  
 فرمائی کہ مسلمانوں کو قتل کریں گے بت پرستوں کو چھوڑ دین گے معلوم ہوا کہ جو کوئی والی امر

بادشاہ وقت رئیس عہد ایسا کرے کہ مسلمانوں پر چڑھائی کرے کفار سے نہ ٹرے اوسیں ایک  
 خلافت خروج کی ہے خارجی بڑے عابد ہوتے ہیں مگر قرآن اولن کے گلے سے نیچے نہیں اترتا  
 مارت ہوئی کہ یہی شیوہ اکثر ملوک و سلاطین و رؤسا نے اختیار کیا ہے مسلمان ہو کر دوسرے  
 مسلمان پر چڑھائی کرتے ہیں کافروں سے نہیں ٹرتے حالانکہ اس کام میں بالکل دین ہی ہاتھ  
 دینا بائیں بننا خارجی ہونے سے فائدہ مولفۃ القلوب و بطرح پر ہوتے ہیں ایک کافر ایک مسلمان  
 کافر کی تالیف سے یا سید ہوتے ہیں کہ وہ مسلمان ہو جاوے گا یا مسلمانوں کو بسبب اس مادہ پیش  
 کے نہ تارے گا اوکی حضرت رسائی بدوان اس تالیف کی در زمین ہو سکتی مسلمان کی نصیحت  
 سے بغض ہوتی ہے کہ وہ اسلام میں محسن ہو جاوے گا اوکی کو دیکھہ ہمال کر یا اوکی وجہ سے  
 کوئی اور بھی اسلام لے آوے گا یا اوکی کی سعی و کوشش سے مال بڑھیکا جو جس کی کو بغض خوف  
 یا ضرر رسائی دشمن یا دفع اذیت مسلمین دیا گیا جیکہ بے اس دینے کے کام ہی نہیں چلتا ہے تو  
 یہ ایک قسم عطا یا کی ہے اگر چہ ظاہر میں یہ دنیا ر و سار کا ترک کرنا ضغاضہ کا ہے جس طرح کہ کیا کرنا  
 ہیں وانما الاعمال بالنیات وانما اکل امرئ من ثمرہ جلیس و ادویش سے مصلحت و منفعت  
 مسلمین مقصود ہوئی تو یہ عطا مثل عطای رسول خدا صلم و خلفائے رسول ٹھہری گئے اور اگر مقصود اس  
 عطا سے حصول علو زمین میں فساد کرنا روی زمین پر ہے یعنی اپنی ریاست رفت جانی کو کیا  
 کرتا ہے تو پھر یہ عطا مثل عطای فرعون کے ہوئی اسکا انکار وہی کر گیا جس کا زمین فاسد ایمان  
 خراب ہے جس طرح ذی الخویصرہ خارجی نہ کوئے رسول خدا صلم پر انکار کیا تھا یا جس طرح خواجہ نے  
 علی رضی مصلحت حکیم کا انکار کیا تھا اکثر یہ ہوتا ہے کہ دوسرے فاسد ساتھ زمین و ملک کی مشتبہ ہو جاتا  
 ہے اس لیے کہ ان دونوں میں ترک ہے یہ ترک فساد مشابہ و غما ہو جاتا ہے جیکہ جبار و نفع کو دیکھ  
 جہن و کل کے ترک کر دی حدیث شریف میں ہے شر ما فی اللہ شیخ ہالہ و جہن خالہ ترک  
 نے کہا یہ حدیث صحیح ہے کہی کوئی آدمی ایک کام کو چوڑ دیتا ہے اس گمان یا اس اظہار پر کہ  
 یتقی ہے حالانکہ وہ محض کبر و ارادہ جلو ہوتا ہے یہ قول آنحضرت صلم کا انما الاعمال بالنیات

عجب کلمہ جامعہ کاملہ تامہ جملہ صاحب شامہ جامعہ ہے اور کیونکہ نہایت واسطی عمل کے مثل روح کے واسطی بدن کے ہے ورنہ جو شخص خدا کو سجدہ کرتا ہے اور وہ آدمی جو سورج چاند کو سجدہ کرتا ہے دونوں ہی تو اپنا ماتہ زمین پر رکھتے ہیں دونوں کی ایک ہی صورت تو ہے مگر وہ پہلا اقرب خلق الی اللہ ہے یہ پہلا ابعدا خلق عن اللہ دونوں زمین آسمان کا مشرق مغرب کا فرق ہے کچھ کچھ یہ فائدہ ریاست و سیاست خلق کی بدولت و امارت کے تمام نہیں ہوتی ہے ایک جو دینے عطا و دوسرے نچوڑ دینی شجاعت بلکہ دین دنیا دونوں کی اصلاح ہے ان دونوں کے نہیں ہو سکتی ای لیے عادیۃ الدیون جاری ہے کہ جس سے یہ دونوں امر سرانجام نہیں پاتے اللہ تعالیٰ سلطنت و ریاست کو اس سے لیکر دوسرے کے حوالی کر دیتا ہے قال تعالیٰ یا ایہا الذین امنوا

ما لکم هذا قبیل لکم انصر وافی سبیل اللہ انا قلتم الی الارض ارضکم بالحق الدنیا من الاخر فمما ستاع الحیوة الدنیا فی الاخرۃ الا قلیل الانصر وایعد بکم عذابا الیما ویستبدل قوما غیرکم و قال تعالیٰ وان تقولوا یتبدل قومنا غیرکم ثم لا یموت قال لکم و قال تعالیٰ لا یموت منکم من اتفق من قبل الفتح وقاتل اولئک اعظم درجتہ من الذین اتفقوا من بعد و قالوا ان آتینا من سیکلا کہ جب ایک قوم موافق حکم خدا کے کام نہیں کرتی تو اللہ اس کے بدل میں دوسری قوم لی آتا ہے یہی ثابت ہوا کہ خدا نے تعلیق امر کی اتفاق پر کی ہے جس سے سخا مراد ہے قال پر کی ہے جس سے شجاعت مراد ہے بخل کو کبار زمین رکھا ہے جہن کو موجب غضب بنایا یہ ایسی بات ہے جس کے حق میں کتاب و سنت وارد ہے اہل ارض کا اسیر اتفاق ہے مگر لوگ تیر طرح پر ہو گئے ہیں ایک وہ ہیں جس پر جملہ فانی الارض حب فساد غالب ہو گئی ہے انجام کار کو نہیں دیکھتے عاقبت معاد پر نظر نہیں کرتے ان کے خیال میں یہ بات ہے کہ سلطنت بدولت عطا کے نہیں ہوتی عطا بدولت اس کے نہیں ہو سکتی کہ جس طرح مال ہاتھ آئے حلال جگہ سے یا حرام جگہ سے لینا چاہیے یہ لوگ نہ زمین و باہمین ہیں انکا یہ قول ہے کہ ولایت و حکومت خلق پر نہیں ہو سکتے مگر جبکہ خود نہ کاما وے دوسروں کو بھی نہ کھلا دے بلکہ جو لازم انکا یہاں نہیں کرنا ہے عقیف پاسا

ہوتا ہے اوس کو یہ قوم مغزول کر دیتی ہے گو اوس کی ذات کو نہ تادی ان کی نظر اسی عامل دنیا  
 پر مقصود ہے اہل آخرت سے انکو کچھ سروکار نہیں انکی ماقبت بالکل ردی ہے اگر تو فیقوت  
 نہ ہوئی دوسرا گروہ وہ ہے جن کو خوف خدا ہے انکا دین انکو ہر قبیح امر سے روکتا ہے وخلق پر  
 ظلم کرتے ہیں نہ محارم میں مبتلا ہوتے ہیں نہ بھران کی اچھی ہے لکن کبھی بیخیال کرتے ہیں کہ کیا  
 بدون اس مال حرام کے تمام نہیں ہو سکتی ہے یا ان کے نفس میں جن جنخل یا ضیق صدر ہو گیا  
 اس لیے گاہ گاہ ترک واجب میں پڑ جاتے ہیں یہ ترک بعض محرمات سے بھی زیادہ تران کو نہ ہوتا  
 یا کسی واجب امر سے ہٹ کر دیتے ہیں وہ نہی باز رکھتا ہوتا ہے راہ خدا کی کبھی کسی فعل کی تاویل  
 کرنے لگتے ہیں کبھی سمجھتے ہیں کہ انکا اس کار کا واجب ہے بدون اسے بڑے یہ کام نہیں چل سکتا  
 ہے یا چار مسلمانوں سے قتال کرتے ہیں جب طرح خوارج نے کیا سو ایسی لوگوں سے نہ دنیا درست ہوتی  
 نہ دین کامل سنو رہے ہاں کبھی کبھی کچھ بعض انواع دین یا امور دنیا اصلاح پا جاتے ہیں  
 کبھی بوجہ ابتداء انکا تصور معاف کیا جاتا ہے کبھی اونہیں ہر جاتی ہیں جن کے حق میں یہ آچکا ہے  
 اللہین ضل سعبہم فی الحیوۃ الدنیا وہم یحسبون انہم یحسبون صنعایہ بیت حق ہیں جن  
 اعمال کے اوتری ہے یہ طریقہ اوس شخص کا ہے جو نہ آپ نے نہ دوسرے کو دی دکفار و فجار کی  
 تالیف کرے مگر نفع دیکھ کر بلکہ مؤلفۃ القلوب کو دنیا ایک طرح کا جو ر عطا و محرم سمجھتا ہے تیرا گروہ  
 ہے جن کو امت وسطا کہا ہے یہی دین ہے رسول خدا صلم اور ان کے خلفاء کا عام خاص لوگوں کے  
 لیے قیامت تک وہ یہ ہے کہ مال خرچ کرے لوگوں کو نفع پہنچا دے گو وہ لوگ آسودہ کیوں نہ ہوں  
 حسب حاجت اصلاح احوال کرے دین کو قائم رکھے اپنی جان سے پارسا ہو چکا سختی ہے خود  
 اوتنا بھی مثلاً لے تقویٰ و احسان کو جمع کرے اسد نے فرمایا ان الله مع الذين اتقوا والذين  
 هم محسنون سیاست دینیہ بغیر ان کا مومن کے تمام نہیں ہوتی نہ دین دنیا بدون اس طریقہ  
 کے درست ہو سکتی ہے ایسا آدمی لوگوں کو بے کھانا پلاتا ہے خود بھی سوا حلال طیب کے نہیں  
 کھاتا اسکا خرچ پہلی قسم کے خرچ سے کم ہوتا ہے اس لیے کہ جو آدمی خود جوڑا سمیٹتا ہے اوس

لوگ زیادہ طمع کرتے ہیں اسی طرح مرعوف مین نہیں کرتے جو رستی دین کی اس شخص سے  
ہوتی ہے وہ اس دوسرے گروہ سے نہیں ہوتی کیونکہ جب عفت ہمراہ قدرت ہوتی ہے  
تو صرمت دین کی قوی ہو جاتی ہے ایک اثر میں آیا ہے کہ خدا نے ابراہیم علیہ السلام کو فرمایا  
تم جانتے ہو کہ میں تم کو اپنا خلیل کس سبب سے بنایا اس لیے بنایا کہ میں تم کو دیکھا کہ تم دینا  
لینے سے زیادہ دوست رکھتے ہو فائدہ لوگ چار طرح کے ہوتے ہیں ایک وہ جو اپنے لیے اپنے  
رب کی لیے غصہ کرتے ہیں تو دوسرے وہ جو نہ اپنے لیے غصہ کریں نہ اپنے رب کی لیے تیسرے  
وہ جو خدا کی لیے غصہ کریں اپنی جان کے لیے خفا منوں یہ وسطا بین صحیحین میں آیا ہے کہ رسول خدا  
صلی اللہ علیہ وسلم اس طرح برتے اپنے قصو کا بدلہ لیتے غصہ نہ کرتے جب کوئی تم کو کسی حرمت شرعی کا  
تو غصہ فرماتی انتقام لیتی رہا وہ آدمی جو اپنے لیے غصہ کرے رب کی لیے غصہ نہ کرے تو لے  
مگر دوسرے کو نہ دی یہ چوتھی قسم ہے یہ قسم بدترین خلق ہے اس قسم سے نہ دنیا سنو نہ دین درست  
ہو بان ارباب سیاست کاملہ میں جو صلحا و عین و دعات و اجبات کرتے ہیں محرمات کو چھوٹی بنا  
ایسی ہے لوگ اصلاح دین کے لیے دیتے بہتے ہیں آپ نہیں لیتے مگر میل خیر امد پاک کے  
لیے غصہ کرتے ہیں جب کوئی تم کو محرم شرعی کا ہوتا ہے تو غصہ میں آجاتے ہیں اپنے  
نفاقی تقصیرات و خطیئات کو معاف کر دیتے ہیں وہاں اخلاق رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی بدلہ وضع  
وہی اکمل الاموال اس خلق و عادت سے جو کوئی شخص جتنا قریب تر ہے اتنا ہی اہل نسل ہے  
ہر مسلمان کو چاہیے کہ اس عادت کی حاصل کرنے میں کوشش و کوشش کرے بعد اس کی جو قصور  
یا تقصیر صادر ہو اس سے مستغفر ہو یہ بات بدو ان کی نہیں ہو سکتی کہ جس میں کو خدائی بھیجا ہے  
اور رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم اس کو لائے ہیں خوب جان پہچان لے فہذا قولہ سبحانہ ان اللہ یا مکرّم  
ان لقاد و الامانات الی اہلہا الامانات جمع ہے امانت کی ادا کرنا حقوق خالق و حقوق مخلوق  
کا بروج شرعی کوئی ساحق خالق یا مخلوق کا کیونکہ انہو اس امانت میں داخل ہے خصوصاً حقوق اللہ  
فائدہ الیہ پاک فی فرمایا و اذا حکمتہ بین الناس ان تحکموا بالعدل لوگون میں جب تم



حکمرانی کرو تو عدل کرو انصاف کرو حکم کرنا خلق میں دو طرح پر ہے ایک حد و مین دوسری حقوق  
میں جو حدود و حقوق ایسے ہیں کہ کسی قوم میں ان کے لیے نہیں ہیں بلکہ منفعت ان کی عام مسلمانوں کو  
ہے نہ خاص کسی نوع کو اور سب لوگ اس کے محتاج ہیں وہ حدود و حدود حقوق اللہ کہلاتے ہیں  
جیسے حد زانیہ حد سارق حد زانی و نحوہ اور جو ان کے حکم میں ہیں جیسے اموال سلطانہ  
ذوق و صلا وغیرہ میں سوائے ان کا بجالانا اہم امور ولایات سے ہے اسی لیے علی مرتضیٰ نے کہا ہے کہ  
اس کا ہونا بہت ضرور ہے اچھا ہو یا برا کسی نے کہا بھلا اچھا ہونا تو معلوم ہے مگر اسیر فاجر کیا کرے گا  
کہا اور کچھ نہیں تو حدود و تو جابی رکھے گا راقین امن دیگا اس کے ہمراہ دشمن سے لڑیں گی مال  
فنی کو تقسیم کرے گا اس سے معلوم ہو کہ ایسا امیر ہی غنیمت ہے کہ گو خود فاجر ہو مگر شہر وین مرام  
اسلام کو دوسروں کے لیے قائم رکھے غضب تو یہ ہے کہ اب تو امیر خود جیسے کچھ ہوتے ہیں وہ تو ظاہر  
ہے عیان راجح بیان کرو دوسروں کو بھی تبرک و اجبات و اتیان محرمات اپنے ساتھ لی و بچیں  
و کوئی حد جاری کریں نہ امن راہ سے غرض رکھیں نہ کسی دشمن اسلام سے لڑیں لڑنا بڑا ناگوار  
کے لیے جہد کرنا کیا کفار فجار کے دل سے دوست ہیں اول کی پناہ پر پیش و آرام میں نہیں ہے  
ہیں یہ ذکر تو ان کا ہے جن کو مثلاً کچھ تھوڑی سی شد بدیہی ہے یا محبت علماء میں بعض مسائل دین  
سے آگاہ ہو گئے ہیں اول کو کو جو زرے جاہل ہیں نماز روزے کے مسائل بھی نہیں جانتی ملک اگر  
حق شناسی و انصاف گزینی کے مسائل جانتا تو بہت مشکل ہے مہذا کسی قطر کے رئیس کسی  
بخاری کے والی محکم کے سلطان محکم ولایت کے امام ہیں اناس فائدہ والی کو چاہیے کہ اسی حد  
و حقوق کی اقامت میں خود بحث کرے کسی کے دعویٰ کو نہایت نظر نہوشادہ کا بھی ہی حکم ہا  
مثلاً جب کوئی چوری کرے تو اوپر حد جاری کرنا چاہیے خواہ کوئی مدعی ہو یا نہو چوری کا مال  
اوس کو دلو اسے جبکا وہ مال چور لایا ہے خواہ اوس کی طرف سے مطالبہ ہو یا نہو اس قسم کی حدود  
کا قائم کرنا واجب ہے ہر کسی پر خواہ شریف ہو یا کینہ قوی ہو یا ضعیف ہرگز کسی کی سہی و سفارش  
یا ہر تہتہ سے حد کو موقوف کرے بلکہ خود شفاعت کرنا کسی کا ایسے حد و واجبہ میں حلال نہیں حرام

چوتھیں حد شرعی کو کسی کی شفاعت یا قربت یا دوستی یا دشمنی یا نذر نیا زیادہ بے تحاشہ معطل  
 کر دیا گیا اور خدا و فرشتوں اور ساری آدمیوں کی لعنت و پٹکار ہو گئی نہ اس کا فرض قبول نہ نفل  
 بلکہ یہ دلی اذنین ہے جو خدا کی آیات کو توڑی قیمت کم داموں پر بیچی من حدیث مرفوع ابن عمر  
 میں نزدیک ابوداؤد کے آیا ہے کہ جس کسی کی شفاعت حائل ہوئی درمیان حد و خدا کے  
 اس نے خدا سے ضد باندھی اور جس نے کسی امر باطل میں جبرگداؤں کیا اور وہ جانتا ہے تو ہمیشہ  
 خدا کی غصے میں رہے گا جب تک کہ باز نہ آویگا اور جس نے کسی مسلمان کے حق میں وہ بات لگائی  
 جو اس میں موجود نہیں ہے اس کو زندقہ الخیال میں قید کریں گے مراد اس سے یہ ہے جو حنیف کا ہے  
 نبی و اسد منہ غرض کہ اس حدیث میں رسول خدا فی حکام و شہداء و ضما کا ذکر کیا ہے یہی لوگ  
 ارکان حکم ہوتے ہیں جب اسامہ بن زید فی جوڑے محبوب رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم  
 اور ان کو شہل امام حسن امام حسین کے چاہتے تھے فاطمہ زہرا و میہ کی مقدمی میں جس فی چوری کے  
 تھے سفارش کی تو فرمایا اشفع فی حد من حدود الله انما هلك بنوا اسرائيل الهم كما اذا  
 سرق فيهم الشريف تركوه واذا سرق فيهم الضعيف اقاموا عليه كحل والذى نفسى بيد الله  
 ان فاطمة بنت محمد صلی اللہ علیہ وسلم سرق لقطعته يد لها یہ حدیث صحیحین میں ہے اس قصہ میں بہت  
 بڑی عبرت ہے ایسی کہ فاطمہ زہرا و میہ بڑے حالی خاندان تبدیل قریش سے تھیں ان کا گناہ اشرفیت  
 تھا اور ہر گناہ کی مرتبہ بلند اور ہر اسامہ شافع محبوب و پیغمبر گرجب انہوں نے سفارش کی کہ ان کا  
 ہاتھ نہ کاٹا جاویں تو رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے نہایت غصہ کیا اور فرمایا کیا تو خدا کی حد میں سفارشی نہ کیا  
 ہے بنی اسرائیل اسی طرح تو ہلاک ہو گئے کہ جب کوئی شریف آدمی انہیں چوری کرتا تو اس کو  
 چوڑ دیتے جب کوئی غریب آدمی کچھ چراتا تو اوپر حد جاری کرتے قسم ہے خدا کی اگر میری بیٹی  
 چوری کرے تو میں اس کا بھی ہاتھ کاٹ ڈالوں گا سبحان الله ولا اله الا الله یہ کلمہ حق میں ان کے  
 فرمایا جو سارے عالم کی بیبیوں کی سردار ہیں دنیا و آخرت میں اللہ نے ان کو ایک چوری کی  
 ہر بڑی بات سے بڑی رکھ دیا وہ جگہ ہے جس کے سننے سے بدن پر بال کٹرے ہو جاتے ہیں

جبکہ انکے حق میں بے فرض محال یہ معاملہ ہو سکتا ہے تو پھر وہ دوسرا کون ایسا شریف و شریف ادا  
 امیر زادہ رئیس زادہ صاحب زادہ ہے کہ اس سے حد شرعی چوری کی ہو یا زنا کی یا شراب  
 کی کسی کی سفارش یا قرابت یا محبت یا تحفہ ہر یہ یا رشوت کی سب سے ساقط یا ملتوی کر دی جاوے  
 یا اس کے التواء کے لیے کوئی حیلہ و حوالہ شرعی تلاش کیا جاوے و مخدوم نے بعد اس قطع دست  
 کے توبہ کی تھی انحضرت صلیم کے پاس آتی جاتی تھی انحضرت صلیم اس کا کام کاج کر دیتے تھے  
 حدیث میں آیا ہے جب چور توبہ کر لیتا ہے تو ہاتھ اس کا پہلے اس سے بہشت میں داخل ہو جاتا ہے  
 اور جو توبہ نہ کی تو پھر یہ ہاتھ پہلے اس سے دوزخ میں جاوے گا بہر حال تعطیل حکم کی طرح جائز نہیں  
 ہے نہ بزور عفو نہ بشفاعت نہ بہ فائدہ علما کا اتفاق ہے اس بات پر کہ سزا بہر حال دوزخ و جہنم  
 والی تک پہنچ جاوے یا پھر توبہ کر لیں تو جدا ان سے ساقط نہیں ہوتی بلکہ قائم کرنا حد کا اونپر جزا  
 ہو جاتا ہے ہاں اگر سچی توبہ کر لیں گے تو یہ جدا ان کی لیے کفارہ ہو جاوے گی اور جو ہونے میں تو  
 اللہ کیہ خائنین کو چلنے نہیں دیتا قرآن پاک میں سزا سزا بہر حال ان کی قتل یا صلب یا قطع دست و یا  
 یا نفی زمین سے آئی ہے مگر خبیون فی قابو پانی سے پہلے توبہ کر لی وہ اس بحث سے خارج ہیں اس  
 سے معلوم ہوا کہ توبہ بعد قدرت مسقط حد نہیں ہے بلکہ وجوب حد کا اوپر نہ ہو رہا ہے بوجہ عموم  
 مفہوم تعلیل حدیث ابن عمر میں آیا ہے رسول خدا صلیم نے فرمایا تم آپس میں حد و محاف کر دیا کرو  
 جو حد مجھ تک پہنچے گی وہ واجب ہو جاوے گی رواہ ابی اود والنسائی و دوسرے حدیث میں آیا ہے  
 حد پر عمل کرنا زمین میں اس سے بہتر ہے کہ چالیس دن تک پانی برسے سارقی زانی شہ ربا بہر حال  
 سے اور جو شل ان کے ہوا ان سے مال لیکر جواز کر کے حد کا مصل کر دینا جائز نہیں بلکہ حرام  
 ہے خواہ یہ مال بیت المال کے لیے ہو یا کسی اور صفت کے واسطی ایسا مال بالکل حرام نا پاک  
 نجس ہے جس والی نے ایسا کیا اس نے دو گناہ کیے ایک مصل کرنا حد واجب کا دوسرا لینا  
 مال حرام ہمیشہ کا پکا کام ترک واجب ہوا دوسرا کام فعل محرم ہوا قرآن میں فرمایا ہے لولا انہم  
 الرابیانین والاعباد عن قتلہم الا لاثم والاکھمال سمعت لیسلی کا نوا یصنعون یعنی اگر شیخ کوئی

ان والدیوں کو عالم مولوی درویش مشائخ گناہ کی بات کنسی سخت کی کہانے سے تو یہ وہی بری کام کیا کرتے اس آیت سے جس طرح یہ بات معلوم ہو گئی کہ محبت حرام ہے اسی طرح یہ بھی ثابت ہوا کہ نصیحت کرنا والدین ملک کو کام علماء و مشائخ کا ہے ان کو چاہیے کہ یہ حرام وغیرہ سے ولایت امور رور و سوا و عسوا کو دے دیتے رہیں اور ان کو چاہیے کہ وہ ان کے کہنے پر عمل کریں سخت ایک قسم ہے رشوت کی جس کو برطیل بھی کہتے ہیں کہی اہل دنیا اس کا نام پر یہ تحفہ نذر رکھ دیتے ہیں جب رئیس مالی سلطان شاہ نے سخت کہا ناشرین کیا تو اب وہ جہوشہ بات کو بھی خوب ہی کان رکھ کر سننے لگا جو مٹی گواہ بیان منظور کر گیا حالانکہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے رشوت لینے والی دینے والی دلوانی والی پر لعنت کی تھی قصہ عیسیٰ بن مریم آیا ہے کہ زانی کے باپ نے چاہا کہ سوکری ایک خادم عوض دنا کے دیوہی اغضت صلی اللہ علیہ وسلم نے مال پیر دیا حد جاری کی غرض کہ جو مال اہل حدود سے عوض سقوط حد و ولایت جاتا ہے خواہ درویش یا سرقہ یا شراب یا عاری یا عمارت یا ہرنی وغیرہ وہ سب داخل سخت ہے سخت غیبت کما فی ہے بڑا فاضل لگاؤن نصیحتی شہر وغیرہ میں ہی ہے کہ سبب مال یا جاہ کے حد پیکار کر دی جاتی ہے ایک روایت میں آیا ہے کہ جب داخل ہوتی رہے رشوت ایک دروازے سے تو نکل جاتی ہے امانت دوسری روایت سے قائمہ جب کوئی دولت یا ریاست ایسے جو ائمہ میں مال لیکر جرات کر کے حد کو ساقط کر دیتی ہے جس کا نام انہوں نے تادیب رکھا ہے یا غلامین متوقین وغیرہ رعایا برائیا اپنا مال صرف کر کی حامل کو رشوت دے دیکر اپنے مجرم کو سزا یا بی سے باز رکھتے ہیں تو صرحت اس دولت کی عہد اس ریاست کی جاتی رہتی ہے رعیت فاسد ہو جاتی ہے شرابخواروں کا چوروں کا زانیوں کا صلہ بڑھ جاتا ہے ایک گناہ کی جگہ سو گناہ ہزار کی کی جگہ لاکھ گناہ کرنے لگتے ہیں دین اسلام دم بہ دم خراب ہو جاتا ہے یا کوئی مجرم دہب اکھ جب کسی ذریعہ سے ذیقت کی بنیاد پر کر دے وہ سب صحیح جاتا ہے یہ لوگ اس کے حامی مددگار ہو جاتے ہیں تو ایسی رئیس ایسی رعیت ایسے اسکان انخوان سب کی سب خدا و رسول کے نزدیک ملعون ٹھہر چکے ہیں سب کی حدیث میں آیا ہے علی مرتضیٰ نے کہا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے لعن اہل حد ثا وادی عیثی ملعون ہے وہ جس نے کوئی برکات کام کیا

جو دین میں نہ تھا یا ایسی موجد کو پناہ دی جگہ دے اپنی حمایت میں رکھا سو جو شخص کسی مجرم شرعی کو پناہ دیتا ہے اس کی حمایت کرتا ہے اور پھر سے حد کو ساقط کرتا ہے تو وہ شرعاً ملعون ہوتا ہے رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے تو فقط شفاعت کے حامل ہونے کو خدا سے ضد باندھنا کہا ہے پھر جو کوئی اجرائی حد سے مانع ہوگا تہنیں کہو کہ وہ ملعون ہوا یا نہیں پر جب اس کی تہنیں مال لیا مجرم کو چوڑ دیا تو وہ مال کیسا ہوا خواہ علانیہ لیوے یا چھپ کر شیخ الاسلام ابن تیمیہ نے کہا ہے فل لاک جمیعہ موصوفہ بالجماع المسلمین وہو مثل تضمین الحکانات والنجر یعنی یہ بال باتفاق اہل اسلام احرام ہے جس طرح کوئی شخص دوکان شراب کو محصول لیکر جاری رکھے ابجاری کا شیکہ دے پھر کہا کہ یہ مال مثل مہربنی حلوان کا ہن شہن کلک اجرت متوسط فی احرام کی ہے اس متوسط کو تو اذکتے ہیں تر مساقی ہی بولتے ہیں پھر کہا کہ جمال اطفال غنشین کو فوج کرنے پر دیا جاتا ہے خواہ غلام ہوں یا آزاد وہ مثل مہربنی ہے یعنی اجرت زنا اور جو کوئی والی امر یا رئیس انکار کرے کو ترک کر دیتا ہے اقامت حدود نہیں کرتا مال لیکر ان کو چوڑ دیتا ہے اس کا حکم وہی قطع الطریق و محاربین کا سا حکم ہے یا بمنزلہ قمر ساق کے ہے جو مال لیکر واد میوں کو فعل فاحشہ پر مجتہع کرتا ہی یا مانند حال زوجہ لوط علیہ السلام کی ہے کہ یہ بڑھیا فجار کو ان کے ممانوں کی طرف راہ بتاتے تھے اللہ تعالیٰ نے جب عذاب اتوتا تو اس عجز و سورتوا وہ کو مثل قوم لوط علیہ السلام کی عذاب میں مبتلا کیا یہ قوم غبارٹ میں مبتلا تھی غرض کہ یہ سب مال کے لینی اثم و عدوان پر مدد کرنی میں برابر ہیں و لی اس لیے مقرر کیا گیا ہے کہ امر معروف نہی عن المنکر کرے کیونکہ مقصود ولایت سے یہی امر ہے پھر جب وہ ہی منکر کو مال لیکر قائم و متمکن رکھے تو گویا وہ برخلاف مقصود و لایسعہ کے کام کرتا ہی جس طرح کسی شخص کو اس لیے مقرر کیا جاوے کہ وہ ہم کو دشمن پر مدد دے وہ دشمن کو ہر مدد دینی لگے یا کوئی شخص کسی کو مال اس لیے دیوے کہ وہ اللہ کی راہ میں جہاد کرے سو وہ اس مال کو لیکر خود مسلمانوں ہی سے قتال کرنا شروع کر دی بندوں کی صلاح امر معروف نہی عن المنکر میں ہے معاش معاد کی درستی خدا و رسول کی طاعت میں ہوتی ہے نہ مصیبت میں ہی سبب سے اس امر کے

حق میں یہ بات آئی ہے کہ تخیل مآۃ اخرجت للناس تا مرون بالمعروف و تھون عن المنکر  
 و دوسری آیت میں فرمایا ہے و لتکن منکم ائمة یلعون الی الخیر و یا مرون بالمعروف و یھون  
 عن المنکر اس امت کا گو یا یہ تمغا ہے کہ یہ طرف خیر کے بلاقی ہے مراد خیر سے کتاب الہیہ ہے یا ہر  
 خیر اس لیے کہ حدیث میں آیا ہے خیر الحدیث کتاب اللہ و خیر الھدی ھدی محمدی میں لفظ خیر  
 میں اگر مراد عموم ہو تو وہی کتاب و سنت بدخول اولیٰ المؤمنین و اہل ہین ان کے لیے خیر فلاح و ہی ہے  
 و اولئک ھم المفلحون اربنا و کیا ہے بنی اسرائیل سے نقل کیا ہے کانوا لایتناھون عن منکر  
 فلعن لبئس ما کانوا یصنعون پھر فرمایا فلا نسوا ما ذکرنا و ابدانجینا الذین یھون عن السوء و اخذنا  
 الذین ظلموا بعدذاب لبئس بما کانوا یفعلون حدیث میں آیا ہے لوگ جب منکر یعنی خلاف شرع  
 کام کرتے ہوئے دیکھیں اس کو نہ مٹاویں تو قریب ہی کہ سب کو عذاب شامل ہو جاویں دوسرے  
 حدیث میں ہی گناہ جب پوشیدہ ہوتا ہے تو اوس کی کو نقصان کرتا ہے جس نے وہ گناہ کیا ہی مگر جبکہ  
 کلمہ کہا ہونے لگتا ہے اوپر کوئی انکار نہیں کرتا تو پر سب کو ضرر پہنچاتا ہے اجمال قیسم جکا  
 ہم نے ذکر کیا یعنی حکم کرنا حدود و حقوق میں مقصود اکبر اس قسم کا ہے امر بمعروف نہی عن المنکر ہے  
 قائم و امر معروف نماز زکوٰۃ روزہ حج صدقہ امانت مان باپ سے نیکی کرنا صلہ رحم کرنا بی بی سے  
 بحسن عشرت برتاؤ کرنا ہمسایوں سے سلوک کرنا ہے یا جو نیک کام مثل ان کاموں کے ہو او سکوں  
 بجا لانا پس والی امر پر واجب ہے کہ جہاں تک ہو سکے جس کی پر قدرت پاسکے اوس کو حکم نماز  
 پڑھنے کا کرے تارک نماز کو سزا دی اسپر سارے مسلمانوں کا اجماع ہے تارک نماز اگر ایک گروہ  
 ہو تو ان سے باجماع مسلمین قتال کرے اسی طرح مقابلہ کرنا تارک زکوٰۃ و صیام وغیرہا سے جمع علیہ  
 اہل اسلام ہے اسی طرح جو کوئی کسی حرام کو محرمات میں سے حلال سمجھے جیسے اجماع ہے خالی کو اوپر  
 ہی قتال کرنا واجب ہے مثلاً کوئی ذوات الحام سے نکاح کرے یا زمین میں فساد او شادی بلکہ  
 آج کل حاجت قتال کی ہی نہیں ہے اسی قدر کافی ہے کہ والی ایسے لوگوں سے جو تارک نماز  
 تارک زکوٰۃ شارب خمر زانی وغیرہم ہیں قطع نظر کرے تو یہ لاپچی طماع ہی درست ہوئی جاتے ہیں

غضب تو یہ ہے کہ ولایت و رؤسادیہ و دانستہ اسی لوگوں سے ہشاش بشاش ہو کر ملتے  
ہیں بہائی بندی رشتہ داری برادری و قبی مروت محبت کی سبب سے کچھ اونے نہیں کہتے  
اس لیے اول کو گناہ پر زیادہ ترجیحات ہوتی ہے سچ پر چہ تو یہ گناہ اون کا انکے ذمی پر عائد ہوتا  
ہے عیش و آرام و ہوا و ہوس میں تو وہ رہے بیعت میں اول کے پیچھے مار گئے حاصل یہ ہے کہ  
کہ جو فرائض و واجبات شرعی ہیں اول کے ترک پر دالی کو قتل کرنا ساتھ رحمت کی وجہ ہے  
یہاں تک کہ وہ تو بکرین اس ترک سے باز نہیں اور جو باز نہ آئیں تو یہ ہی اول کی سزا و جزا و  
جدال و قتال سے خاموش ہو کر نہ بیٹھے ٹو بانہ بکر اول کے پیچھے پڑا رہے ورنہ پھر یہ اور وہ دونوں گنا  
میں برابر ہیں بلکہ اس نے تو گناہ کی لذت ہی اوٹھائی بیعت گناہ کی لذت میں اس کی پیچھا کر  
ہوا شیخ الاسلام ابن تیمیہ رحمہ نے فرمایا کل طائفة متنعہ عن الذمہ شریعتہ من شریع الاسلام  
الظاہرۃ للفقہاء حتی یکون الذمہ کلہ للہ بالتفاق العلماء وان کان التامک للصلوۃ  
واحدا فقد قیل اندی عاقب بالمضرب والحدس حتی یصلی وجہ العلماء انہ یجب قتله اذا امتنع  
من الصلوۃ بعد ان یستتاب فان تاب و صلی والاقتل و اکثر السلف علی انہ یقتل کا فواہذا  
کل مع الاقرار بوجوبہا اما اذا جحد وجہ بھا فھو کا فواجع المسلمین وکان للحدس سائر  
الواجبات المذکورۃ والمحو مات التي یجب القتل علیہا یعنی ایک نماز کے ترک کرنے پر یا زانیہ  
قید کرنا واجب ہی تاکہ سے تو بکرادی اگر نہ کرے قتل کیا جاوے اس کی موت کفر پر ہوگی یہ جب ہی  
کہ نماز کو وہ واجب کہتا ہے اور جہل میں وجوب کا منکر ہے تو باجماع اہل اسلام واجب القتل ہے جو  
نماز کا حکم ہے وہی باقی واجبات و محرمات کا حکم ہے کہ اوپر ہی قتال کرنا واجب ہے اب تو خود بخود  
ہی نماز نہیں پڑھتے یا کبھی پڑھتے کبھی اوڑھتے ہیں یا بیوقت پڑھتے ہیں نکاح محارم میں مبتلا  
ہیں کوئی سوتیلی ماں سگی بہو سے مبتلا ہے کوئی سالی بہا و ج کا آشنا ہے کوئی بی گنتی غوثین جمع  
کر رہا ہے ان سے امر معروف نہی عن المنکر ہونا معلوم یہ تو خود ہی اس لائق ہو گئے ہیں کیا اگر  
کچھ کوئی امام وقت خلیفہ عہد موجود ہو تو اول وہ انہیں سے قتال کرے اور سپر ان کا قتل کرتا

واجب شیری فائدہ مقصود تھا و فی سبیل اللہ سے یہ عقوبت کرنا ترک و اجبات و فعل محرمات پر ہے یہ عقوبت باتفاق مسلمین بلیل کتاب و سنت امیر پر واجب متعمم ہے نماز کو سید المرسلین صلیم نے افضل اعمال راس الامر و د اسلام عا و دین بتایا ہے امر الکی بہائی بند اکثر نماز نہیں پڑھتے سیکڑوں سکرات ظاہر و باطن رسوم کفر و شرک میں گرفتار رہتے ہیں یہ اون سے اوی طرح خوشنویس ملتے ہیں جس طرح کسی متقی کسی عالم دینا سے ملکر خوش ہونا چاہیے انکے حرکات بی برکات جمع اسباب فقر و غجز و مواد رسوم و غیر ہا سے امیر رئیس کی پیشانی پر پشلی تک بھی نہیں آتا ہے کہو یہ اسلام ہے یا جاہلیت اسی طرح حال رعایا و ملازمین کا ہے کہ انکو اونکے حالات سے بے غفلت تمام رہتی ہے کسی سے کچھ کام نہیں ہے اسکا نام آزادگی و بے تعصبی رکھتے ہیں حالانکہ یہ عین اقتصاب جہالت ہی سخت قید کفر ہے نفوذ باللہ نہ آزادگی مطلق مذہب و ہر مذہب پر پختہ ہے اسلام سے اور اس طریقے سے کچھ بھی لگا دو مناسب نہیں ہے سارے عباد و مکلف تحلیف شرع ہیں جب یہ آزادگی پسند شیریں گے تو پھر یہ ساری تحلیف باطل ہوئے ایمان اسلام گیا و ہریت آئی فائدہ ادنیٰ تغزیر ترک نماز پر یہ ہے کہ بیٹا ہو یا بیٹی جب تک وہ نماز پڑھتا ہے اوسکی صورت سے بیزار ہوا اپنے پاس آنے نہ دے کمانا ساتھ نہ کلاوے اگر نصیحت سے نمانی تو دوس کوڑے لگا دی قید کردی اسپر ہی اگر راہ پر نہ آوی بالکل تعلق چوڑوے ترک رشتہ داری کردی مگر یہ کہ ان امر اور دوسا سے ہو سکتا ہے گو دعویٰ مسلمان کہتے ہیں بہتر ہے نہ ہو سکی لکن پھر ان کو چاہیے کہ یہ آپ کو مسلمان ہی نہ سمجھیں مسلمان بے ان کو خارج دین سے سمجھ لیں گے بلکہ دل میں اب بھی سمجھتے ہیں گو خوف حکومت اندیشہ ظلم سے ہونہ پر نہ لاسکیں کیونکہ ایسی حالت میں کہ کسی مسلمان کی آبر و ریزی فقط امر معروف نہی عن النکر پر ہوتی ہو مصلحت و درکار نصیحت سے کوئی مفیدہ برپا ہوتا ہو سکوت گویائی سے بہتر ہے ہاں اگر کوئی خوف جان یا آبرو یا مال نہ کر کی بے دہر کہ حق بات کہدی سلطان جائز کا دل میں خوف نہ کرے تو اوس کو اوجہ جاد ملتا ہے و نہ دل سنی ظلمہ کے کاموں کو برا جاننا ہے نجی سے صلح و ہر ناموقع پاکر نرمی ہی حکم خدا



رسول کا پہنچا دینا بھی برادرت و مدد کی لیے ضعفاء و عاجزین کو انشاء اللہ تعالیٰ کافی دانی پہنچا  
 اس زمانے میں جو سہرہ دش قیامت کبریٰ ہم آغوش ساعت غلطی ہے اکثر اہل حق نے یہی نظریہ  
 اختیار کر لیا ہے کیا کریں کسی طرح تو اپنی آبر و نگاہ رکھیں اپنی جان مواخذہ دنیا و آخرت سے  
 بچاؤ دین حدیث میں آیا ہے اسلام غریبوں سے شروع ہوا پھر غریبوں ہی میں آجا دیکھا فطوری  
 للغباء مراد ان غریبوں سے وہ لوگ ہیں جو بگڑے کاموں کو سنوارتے ہیں ایک طریقہ امر معروف  
 نہی عن المنکر کا یہ بھی ہے کہ جس زمانے میں جس زبان کا رواج زیادہ ہو اُس زبان میں کتب  
 دین تالیف کیے جاؤں مسائل براجم و قوسے و حق کا رواج دیا جاویں بدعت و شرک کے  
 برائی ظاہر کر دیا جاویں کیونکہ ہر عالم و حفظہ صلیح متقی کی رسائی نزدیک ہر امیر رئیس و وزیر سلطان  
 حاکم کے نہیں ہو سکتی ہے کہ موند و مہمند اوس کو نصیحت کریں اور اگر رسائی ہو بھی تو وہ بد نصیحت  
 کرنا بھی ہر شخص سے نہیں بنتا سو ایسی صورت میں جو لوگ انہیں حرف شناس ہیں اون کو اُنی ذریعہ  
 حکم خدا و رسول پہنچا دیا جاتا ہے آگے وہ مامین یا نامین لاجل و لا قوۃ الا باللہ فاعلمہ والی ملک پر  
 وجہ ہے کہ ڈاکو ان رہزنوں کو جو راہوں میں ہتھیار لیکر لوگوں کا مال غصب کرتے ہیں جیسے بُرو  
 ترکان گردی فلا حین سپاہی ستر و سرکش گانوں والی وغیرہ اہل فساد کو سزای و جہی دی اور پگڑیا  
 کمان کی سزا قرآن میں یہ آئی ہے کہ قتل کیے جاؤں یا سولی پاؤں یا ہتھ پائوں انکی کافی جاؤں یا  
 یازمین سے نکال دیے جاؤں ان حقوقات میں سے جو عقوبت مناسب حال و وقت ہو عمل میں  
 لائی جاوے آج جس رضی اللہ عنہ نے اس آیت میں جو تفصیل بیان فرمائی ہے وہ اون کی رسا  
 ہے کہ حدیث مرفوعہ سے ثابت نہیں ہے آج مجرموں میں سے جس کو امام قتل کر گیا وہ قتل اُس کے  
 حد ہے کسی حال میں معاف نہیں ہو سکتی باطل علمائے اس میں کچھ دخل و رتبتہ مقتول کو تو گناہ جلا  
 اوس قتل کے جو عداوت باہمی یا خصومت کی وجہ سے ہوا ہے یا کسی اور اسباب خاصہ کی سبب سے  
 کہ وہ ان اولیاء و مقتول کو معاف کرنے یا قصاص لینے یا دیت لینے کا اختیار ہے کیونکہ وہ قتل کسی  
 غرض خاص کی سبب سے ہوا ہے محاربین کا قتل لوگوں کے مال چھیننے پر کیا گیا ہے انکا ضرر عام

اس لیے یہاں عفو کا کچھ کام نہیں یہ سب بمنزلہ چورون کے ہیں انکا قتل داخل حدود ہے  
یہ سب درمیان فقہاء کی متفق علیہ ہے یہاں تک کہ اگر مقتول برابر قاتل کے نہ تو یہی حکم  
ہے جیسی قاتل تو آزاد ہی مقتول عبد ہے یا قاتل مسلمان ہے مقتول ذمی ہے یا مسلمان ہے پھر  
اگر مجاہدین حرامیہ ایک ایسی جماعت ہو کہ انہیں سے قتل تو ایک ہی نے کیا ہے مگر دوسری دس  
شریک و مددگار تھے تو بعض اہل علم نے کہا ہے کہ فقط بشارت قتل ہی قتل کیا جاوے گا مگر مجبور کہتی ہیں  
کہ اول سب کو قتل کرنا چاہیے اگرچہ سوا ذمی کیوں نہ ہوں اس لیے کہ مباشر و احوال برابر ہیں خلفائی  
راشدین رضی اللہ عنہم سے بھی اسی طرح ماثور و منقول ہے عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ فی رجبہ مجاہدین  
کو بھی قتل کر ڈالا رجبہ آدھی ہے جو اونچی جگہ بیٹھ کر اگلی دن کو نکلتا ہے پھر ڈاکو اس کو لوٹتے ہیں  
اگرچہ مارنے والا ایک ہی کیوں نہ ہو مگر یہ سب اس کے مددگار شریک کشت خون ہیں قاعدہ یہ  
کہ جب ایک گروہ ایسا ہو کہ ایک دوسری کا مددگار ہے تنہا میں شریک یکدیگر ہے تو یہ سب ثواب و  
عقاب میں مشترک ہیں جیسے جماعہ مجاہدین کہ یہ سب ثواب میں باہم شریک ہیں حدیث میں آیا ہے  
المسلمین تکفاد ماؤہم ویسعی بفتحہم احناہم وہم ید علی من سواہم و تزد سریتہم علی  
قاعدہ ہم یعنی جب ایک بڑے لشکر سے ایک چھوٹا لشکر علیحدہ ہوا اس نے مال غنیمت کا لیا تو سب  
لشکر اس مال میں شریک ہو گا کیونکہ انہیں کی قوت و شجاعت سے اس نے غلبہ پایا ہے اسی ثابت  
ہوا کہ طائفہ متمتعہ و نقصان میں شریک یکدیگر ہے اسی طرح جو ایسے باطل پر مقابلہ کریں جہاں باطل  
کو گنجائش نہیں ہے اول کا بھی یہی حکم ہے کہ سب باہم شریک ہیں جیسے دو گروہ مثلاً  
عصیت پر یا دعوی جاہلیت پر قتال کریں کہ یہ دونوں ظالم ہوتے ہیں برادری کی حمایت کرنا ہو پھر  
دوسروں سے لڑنا یا غصہ کرنا یا ناراض ہونا یا ترک کلام و سلام کرنا یا ملنے جلنے میں بی التفاتی ظاہر  
کرنا یا کتنا کہ تم ان سے تو ہم سے بھی ملو و الا فلا یہ سب داخل باطل ہے انکا حاصل ظالم ہے حدیث  
میں آیا ہے کہ جب دو مسلمان ملو ایک مقابلہ کرتے ہیں تو قاتل و مقتول دونوں درجی ہو جاتے ہیں  
کسی نے کہا بھلا قاتل کا ناری ہونا تو ظاہر ہے مقتول کی کیا کیا ہے جو وہ بھی دوزخ میں جاوے گا

فرمایا اوس نے بھی تو یہ ارادہ کیا تھا کہ میں اوس کو قتل کر ڈالوں یہ حدیث صحیحین میں ہے اس سے معلوم ہوا کہ یہ خانہ جنگی جو درمیان قوم یا برادری کے ہوتی ہے خود ارڈو سا میں ہو یا غریبا میں اسکا انجام دو نو کے لیے جہنم ہے گو یہ دونو مسلمان ہی کیوں نہ ہوں ہاں جو مار کالے مر جاویں ہزاروں مارنے کا کہے: کیسکو ماری نہ ایسے بلوی میں شریک ہو تو ایسا مظلوم مقتول البتہ اس گناہ سے بری ہو سکتا ہے بلکہ شہید کا اجر کہتا ہے فائدہ جب ایک گروہ نے دوسرے گروہ کی مال یا جان کو تلف کیا تو یہ تلف کرنے والا اوس مال و نفس کا ضامن ہے ایسے کہ وہ گروہ جو جین ہر ایک دوسری کا حامی مددگار رہا نہ سزا ایک شخص کے ہے اگرچہ میں قاتل معلوم نہ ہو سکے ہاں اگر ان لٹیروں نے ہزاروں نے فقط مال لوٹا ہے کیسکو جان سے نہیں مارا جس طرح حجاز میں بدویا افغانستان میں ترکمان کیا کرتی ہیں تو اس صورت میں یہ حکم ہے کہ ہر ایک آدمی کا انہیں سے سید با ہتہ یا پانچوں کا ٹاجاوی انجفیہ شامی احمد و خمیر ہم کا ہی نہ رہا ہے آئی کر میہ او قطع اید بھم و اد جھم من خلاف کا مطلب ہی یہی ہے پہر انکی ہاتھ پانچوں کو تیل سے داغ دین یہ سزا قتل سے بھی زیادہ تراجہ ہے کیونکہ جفا کر ساہزن ان ہاتھ پانچوں کٹے ہوؤں کو اپنے درمیان میں ہمیشہ دیکھیں گے تو اپنے اس کام سے ڈرین گے بخلاف قتل کے کہ اکثر اوس کو بھول جاتے ہیں اور بعض اشخاص سخت دل ہاتھ پانچوں کٹے سے قتل ہونے کو زیادہ تر پسند کرتی ہیں سو جو تکلیف اس قطع میں ہے وہ قتل میں نہیں ہے پہر اگر فقط ہتھیار نکالا ہے تلوار کینچی ہے مگر جان سے کیسکو نہیں مارا ہے نہ کسی کا مال لیا ہے پہر تو کیا میان میں کر کے ہباگ کڑے ہوئے ہیں ہمارے ترک کر دیا ہے تو ایوں کی یہ سزا ہے کہ زمین سے نکال دیے جاویں کسی بستی آبادی میں نہیں رہنے نہ پانچین یا قید کر دیے جاویں یہ امر حوالہ سرائی امام ہے فائدہ قتل شروع یہ ہے کہ تلوار سے گردن اوڑا دیں یہ نوع قتل اوئی انواع قتل ہے اللہ تعالیٰ نے جس کسی چیز کا قتل مباح کیا ہے اوس کے مارنے کی یہی صورت رکھی ہے خواہ آدمی ہو یا بہائم مگر قدرت شرط ہے حدیث میں آیا ہے اللہ نے ہر چیز پر احسان لکھا ہے سو جب تم قتل کرو تو ہر طرح کے وجہ سے نہ کرواؤ ہر طرح کو چھری تیز کر دو جو کوا رام و در وادہ سلم یہی فرمایا ہے اعف الناس قتلتہ اهل الايمان بڑے پارا

قتل کرنے میں اہل ایمان میں لوگ و سلاطین جو طعنے طعن کر کے قتل کرتے ہیں کوئی زبان بھی سی  
 کچھ آتا ہے کوئی باقی کے پاؤں سے باندھ کر گستاخانہ کوئی ہو گا یا سارے گمراہ ڈالتا ہے کوئی  
 وہی کے پتھر سے میں بند کر دیتا ہے کوئی گلے میں رسی ڈال کر خنق کرتا ہے کوئی کسی اور طرح پرانی ہی  
 دیر پا دیکر مارتا ہے غرض کہ طرح طرح کی عذاب و عقاب سے مجرم کی جان لیتی ہیں سو یہ سب عقوبات  
 سخت منکر و خلاف شرع عقل پرین سیدھا حساب جان لینی کا شرط ہے کہ جانور کو تیز چھری سے  
 بچ کر دی آدمی کا ستر تلوار وغیرہ سے اور ٹاوی فائدہ سولی دینا یہ ہے کہ مجرم کو بعد قتل کے کھانچا بلند  
 جگہ پر چڑھا کر لٹکا دین سب لوگ اس کو دیکھیں جنہو علماء کا یہی قول ہے بعض فقہاء نے یہ بھی کہا  
 ہے کہ بلند ی پر پھانسی ریجاوے بے قتل کے دم گھٹ کر نکل جاوے تو اس سے نہ مارا جائے مگر طریقہ  
 جائز نہیں راجح وہی قول اول ہے باقی ہر ہلکا کرنا قتل میں سو یہ جائز نہیں مگر بوجہ قصاص  
 حدیث عمران بن حصین میں آیا ہے منع کیا ہم کو رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے شہداء کرنے سے کہ گناہ کیونوں  
 اس لیے ہم بعد قتل کے کسی کی ناک کان اعضا نہیں کاٹتے نہ کیا سپیٹ پھاڑتے ہیں مگر جبکہ  
 اونہوں نے ہمارے ساتھ یہ کام کیا ہو تو پھر ہم ہی اس کا بدلہ لیتے ہیں معذاتک بفضل ہے  
 اللہ پاک فی فرمایا وان عاقبتہم فاقبوا بثل ما عاقبتہم ولئن صبرتم فحقیرا للصابین  
 جب شرکوں نے عمرہ وغیرہ رضی اللہ عنہم کو شہداء کر دیا تو رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اگر اللہ مجھ کو فتح دے  
 کر لکھا تو میں اون کو دو جبہ اون سے شہداء کر دینگا اور یہ آیت اتری تب آنحضرت صلی اللہ علیہ  
 وآلہ وسلم نے فرمایا نہیں بلکہ اب میں صبر کروں گا صحیح مسلم میں ہے جب رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کوئی لشکر جہاد پر بھیجتے  
 فرمائی جاؤ غزائے کربلا اور مدینہ کے راہ میں کفار سے لڑو مگر خیانت نہ کرو غزائے کربلا و شہداء نہ کرو  
 بچ کر گناہ بعض روایات میں قتل عورت سے بھی منع کیا ہے فائدہ اگر کوئی قوم شہر میں ہوتا ہے  
 نکالی نہ جھگ میں یہ نکالنا لوگوں کے مال لینے کی لیے ہو تو بعض کے نزدیک یہ لوگ محارب نہیں ہیں  
 بلکہ بنبردار و ثنائی گیر و نالیشروں کے ہیں اس لیے کہ جہاں مال لینے کے وہ فرمایا کرتے ہیں کہ اس کی چلائے  
 رہائی دینے پر وہ پہنچ سکتی ہے مگر امام مالک نے کہا ہے کہ انکا حکم آبادی و صحرا میں برابر ہے

شافعی و اکثر اصحاب احمد و بعض اصحاب ابی حنیفہ کے نزدیک شہر میں نہ زیادہ ترقی عقوبت میں نسبت صحرا کی اس لیے کہ بنیان محل طمانیت و امن و امان ہے محل تناصرو و تعاون مناسب ہے۔  
 عند اقامہ انکا اس امر پر مقتضی شدت مجاہدہ و مغالہ کو ہے یہ سارا سامان آدمی کا اوس کی گھر کے اندر سے چھین لیتے ہیں مسافر کے پاس تو بعض اہی سامان ہوتا ہے نہ سب شیخ الاسلام ابن تیمیہ نے فرمایا ہذا هو الصواب پر کہا یہ جتنے جن کا نام شام و مصر میں منسوب ان کو عیار ہے کہتے ہیں یہ اگرچہ لاشیٰ پس گئے سے لڑیں پتھر ماریں حکم انکا وہی مجاہدین کا حکم ہے فقہاء نے اگرچہ اس میں اختلاف کیا ہے کہ مقابلہ بی محمدؐ نہ نہیں ہوتا میان تک کہ بعض نے کہا ہے کہ ہونا صحیح ہے کا محمدؐ و قتل سے جمع حلیہ ہے مگر خواہ اس میں خلاف ہو یا نہ صواب یہ ہے کہ جو کوئی مال لینے پر مقابلہ کرے کسی نوع کا یہ مقابلہ کیون نہ وہ مجاہد قاطع ہی نہیں گناہا میر سلیمان کا یہ قول ہے جس طرح کوئی کافر کسی مسلمان سے قتال کری یہ قتال اوس کا کسی نوع پر کیون نہ وہ عربی ہی نہیں گناہا جو کوئی مسلمان کسی کافر سے قتال کرے گناہا تو اس سے ہوا نیز سے سے یا تیر سے یا پتھر سے یا لاشیٰ سے وہ مجاہد ہی نہ ارباب و گناہا غرض کہ حکم اولن لوگون کا جو مال خلیق کا اندر شہر یا گاؤں یا پور سے یا بستی کے چھینتے ہیں خواہ تلوار سے چھینیں یا کسی اور حربے ضربے سے وہی حکم راہزنوں کا کوون کا ہے جو اولن کی سزا جزا ہے وہی ان کی حقوق و تعذیب ہے ان دونوں میں کچھ فرق نہیں ہے بلکہ یہ نسبت اولن کے زیادہ مستحق عذاب و عقاب کی ہیں فائدہ اگر چیکے سے لوگون کو قتل کر کے مال لیون مثلاً ایک دوکان کرائے پر چلاوین یا ایک سرائے مسافروں کے لیے بناوین جو کوئی وہاں آکر رہے اوس کو موقع پاکر تنہا دیکھ مار ڈالیں اوس کا سارا مال لیلیون یا کسی کو اپنے گھر و املاطی علاج یا خیاطت یا قصارت وغیرہ کے بلاوین پھر اوس کو قتل کر کے مال اوس کا جھم کر جاوین کو قتل غیلہ کہتے ہیں لیون کا نام ضرچین ہے سوا اس میں فقہاء کہہ دو قول ہیں ایک یہ کہ یہ مجاہدین کیونکہ حیلے سے قتل کرنا دیا ہی ہے جیسے دو بر قتل کرنا دونوں سے بچنا مشکل ہے بلکہ یہی ضرر اس قتل غیلہ کا اوس قتل مکابرہ سے سخت تر ہوتا ہے وہ تو معلوم ہی ہو جاتا ہے یہ تو معلوم ہی نہیں ہوتا

سیدنی جو ہو سکے  
سے مارا جاویں

خواہ قتل مخفی کسی آقا قتل سے جو جس طرح نشتہ مار کر خون جاری کر دی کہ پھر بند نہویا زہر پلاوے  
یا اور کوئی حکم کماوی پیر اور کما مال اسباب ہضم کر لے ان سب صورتوں کا ایک ہی حکم ہے دوسرا  
قول یہ ہے کہ محارب وہ ہے جو کلمہ کلمات قاتل کرے اس بمقتال کا اختیار ولی الدم کو ہی شیخ الاسلام  
نے قول اول کو اشیہ باصول شریعت کہا ہے اس لیے کہ بسبب عدم دریافت ماجر کی ضرر اس طرح  
کے قتل کا سخت تر ہے فائدہ اگر کوئی کسی خلیفہ یا سلطان یا امام یا کسی رئیس یا ولی کو قتل کرے  
جس طرح عمر و عثمان رضی اللہ عنہم کو قتل کر ڈالا تو ہمیں دو قول ہیں نزدیک امام احمد و دیگر کے  
ایک یہ کہ وہ قاتل حکم حاربین میں ہے اور اس کو بطور قتل کرنا چاہیے اس لیے کہ اس قتل میں فساد  
عام ہے دوسرا قول یہ ہے کہ اولیای دم کو اختیار ہے خواہ قصاص لین یا دیت یا معات کرین  
مگر یہ سب جب ہی رہے کہ اون پر قدرت حاصل ہو اور جو سلطان یا نقاب سلطان اقامت ح-  
کے لیے بلا عروان اون کو طلب کرین اور وہ نہ آوین تو پھر اتفاق علماء و مسلمانوں پر قتال کرنا  
اون سے وجہ ہے بیان تک کہ اون سب پر قدرت حاصل ہو پھر اگر وہ قتل منقاد و منون بلکہ  
قتال منقذتی قتل ہو تو پھر اون کے قتل کرنے کا کچھ مضائقہ نہیں جس طرح ممکن ہو اون کو قابو میں  
خواہ جریگون پر لگے یا غیر گردن پر ہی طرح جو انکا معین و حامی ہو انکا ساتھ دیوے اوں کو بھی  
قتل کرین اس لیے کہ وہ تو اقامت حدی یہ قتال ہوتا انکا یہ قتال نہ کہ تر ہے قتال اولیٰ افع  
سے جو شرائع اسلام سے باز رہتا ہے کیونکہ یہ اس لیے جمع ہوئے ہیں کہ نفوس و اموال میں فساد و ان  
پہنچا انکا اس داخلی ہے کہ حد و نسل تباہ و برباد ہو جاویں کچھ دین قائم کرنے کو یا اصلاح مملکت اسی  
کے لیے مجتمع نہیں ہوئے ہیں جیسے وہ لوگ جو قلعوں میں غاروں میں پراٹھوں میں چھپکھپکے ہیں  
رہتے ہیں مسافروں پر ہرنی کرتے ہیں جب فوج یا لشکر کسی والی امر کا اتنا جلتا ہے اور انے کشتار  
کہ جماعت مسلمین میں داخل ہو اطاعت اختیار کر دے نہ تم پر حدود قائم کیے جاویں گے تو یہ  
اولیٰ کو دفع کرنی کو مستعد تیار ہو جاتی ہیں شیخ الاسلام نے کہا جیسے وہ اعراب یعنی وہ بدو جو جان  
کی راہزنی کرتے ہیں یا پہاڑی لوگ جو پہاڑوں کے سر پر مسافرات میں رہتے ہیں یا اعراب

جنون نے باہم قطع طریق پر حلف کیا ہے اور دریاں شام و عراق کے بستے ہیں اس کام کا نام انہوں نے فی نہیضہ رکھا ہے سو یہ سب لائق اس کے ہیں کہ ان سے قتال کیا جاوے لیکن یہ قتال ان کا بنزدیقتال کفار کے نہیں ہے کیونکہ یہ کفار زمین ہیں ان انہوں نے مال لوگوں کا بغیر حق کے لیلیا ہے یہ اوس کے ضامن ہیں جتنا مال انہوں نے لیا ہے اور تباہی مال اسی لکیر مالکان مال کو دیا جاوے گو عین مال معلوم نہو اور اگر مدم ہی ہوجاوے تو نہی یا و سکی ضامن ہیں ان کو وہ مال پیرزاد پس کرنا پڑے گا پھر اگر مالک مال پینا نہو تو یہ مال مصاحح مسلمین میں من کر دیا جاوے جیسے رزق میں طائفہ مقتدا وغیر ذلک کی کیونکہ مطلب ان سے اٹنے کا یہی تھا کہ قدرت اقامت حدود کی اپنی حاصل ہو جاوے ان کو نساؤ کرنے سے روک دیا جاوے ان کے زعمی کا کام تمام نہ کیا جاوے مگر اوس صورت میں کہ اوس پر قتل واجب ہو گیا ہو اور جو بہاگ کٹری ہیں تو ان سے کفایت حاصل ہو گئی ہے پھر اون کا بیچا کرنا کچھ ضرور زمین ہے مگر جب کہ کوئی اقامت واجب ہو یا انجام کار سے ڈر ہو پھر جو زمین سے گرفتار ہو گئے ہیں اون پر فقط حد قائم کرنا چاہیے جس طرح اون کے غیر پر قائم کی جاتی ہے مگر بعض فقہانی اس باب میں تشدد کیا ہے یہ کہا ہے کہ لوگ سارا مال غنیمت کر لیا جاوے اوس کی تخفیس ہو پھر اگر یہ لوگ یہاں سے نکال کر کسی طائفہ غیر شریعیہ سے جاملین اور ان کے ہمراہ ہو کر مسلمانوں سے لڑائی کریں تو ان سے اسی طرح قتال کیا جاوے گا جس طرح اوس طائفہ کفار سے کیا جاتا ہے کیونکہ اب یہ دونوں برابر ہو گئے فائدہ ایک وہ لوگ ہیں جو رہزنی نہیں کرتے لیکن مال لوگوں کا عمدہ کنفی کر کے یا مسافروں پر گیس بانڈ بکسر ام یا سر بوجھ یا راہ لیتی ہیں سو اس قسم کو نجاس نکاس کہتے ہیں انکی وہی سزا خواہ ہے جو مکاسین کے لیے مقرر ہے ان کے قتل کرنے میں فقہاء کا اختلاف ہی قطاع الطريق تو نہیں ہیں اس لیے کہ رہزنی نہیں کرتے ہیں ان کے سبب سے راہ بند نہیں ہوتی ہے اتنی بات ہے کہ لوگ ادا ہی محصول سارا ہے عکس کی وجہ سے تحلیف پاتے ہیں نقصان مال اور ثباتی ہیں سو قیامت میں نسبت یہ لوگوں کے انکو عت زیادہ عذاب ہوگا یہاں تک کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے حق میں غامدیت کے جو مجرم زار جرم کی گئی

ستے یہ ارشاد فرمایا کہ انے وہ تو بکی ہے اگر صاحب کس ویسی تو بہ کرے تو بخشد یا جاوی فائدہ  
جن کے مال چھینے جاتے ہیں اون کو جائز ہے کہ محارمین سے قتال کریں اسپر سب مسلمانوں کا  
اطاع ہے کسی کا خلاف نہیں ہے یہ بات درست نہیں کہ تھوڑا یا بہت مال اون کو دین باوجود  
اگر کان قتال کے اور اڑنے سے جان چھپا جائیں اس لیے کہ حدیث شریف میں آیا ہے جو مار گیا  
پیت مال کے یا خون کے یا دین کے یا برو و حرمت کی وہ شدید ہے ایسے شخص کو جو لوگوں کا مال  
چھینتا پھرے فقہا و مسائل کہتے ہیں یہ ظالم ہے بلا تاویل و بلا دلالت موجب مطلب اس کا لینا  
مال کا ہائیہ ارتوقع کرنا اس کا جس طرح پڑھو کی جائز ہے اگر بے لٹے کام نہ چلی تو پھر لٹ پڑے اور جو  
نہ اڑا اٹھا اس نے کچھ مال دیدیا تو بھی جائز ہے اور جو مطلب اس مسائل کا حرمت مسلمان ہے مثلاً  
کسی محرم عورت سے زنا کرنا چاہتا ہے یا کسی عورت یا بچی محلوک وغیرہ کو دھپلی فحور کے بلاتا ہے  
تو پھر دفع کرنا اس کا اپنی جان سے جس طرح ممکن ہو واجب ہے گواہ کو قتل ہی کیون نہ کر ڈالے  
مکمل کرنا اس کا کسی حال میں جائز نہیں مال کی اوریات تھی کہ دیدیا لڑائی نہ کی اس لیے کہ  
بذل مال کا جائز ہے بذل فحور کا خواہ نفس سے متعلق ہو یا حرمت سے جائز نہیں اور اگر مطلب  
اس کا قتل کرنا کسی انسان کا ہے تو دو کرنا اس کا اپنی جان سے جائز ہے کسی نے کہا واجب ہے  
مذہب احمد میں یہ دونو قول مردی ہیں یہ اوس وقت کا حکم ہے کہ جب سلطان موجود ہو اور  
جو خدا کوئی فتنہ بلوہی ہی جیسے دو بادشاہ مسلمان باہم ملک لینے پر جنگ کریں تو اوس وقت  
جبکہ ایک بادشاہ دوسرے کی ملک میں گسٹ وی اور بلوا چلی تو اس کو اوس فتنے میں دفع کرنا اپنی  
جان سے یا سالم رہنا بلا قتال کی جائز ہے یا نہیں اس میں امام احمد و علی کی دو قول ہیں فساد  
سلطان نے جب محارمین احرار سے یہ فتح پائی جنہوں نے مال لوگوں کا لوٹا تھا تو اب جمال اوس کا  
ہاتھ آیا ہے اوس مال کو جو اگر صاحب مال کر دی ان کے اہل ان پر حد قائم کر دی اسی طرح سے جو  
مال چورون سے حاصل ہو وہ مالک مال کو دیدی چور پر حد جاری کرے اگر یہ لوگ مال حاضر کریں  
باوجود ثبوت جمعی کی تو ان کا مارنا جس کرنا جائز ہے یہاں تک کہ مال حاضر کریں یا حاضر نہ



یا مال ضمانت داخل کریں جس جگہ وہ مال رکھا ہے بتا دین اسی طرح ہر قطعہ کو کسی حق و واجب سے  
عقاب کر سکتے ہیں اسراف والی نے اپنی کتاب میں بیان کیا کہ اگر کوئی مال کو جس وقت نشوونما کرے حکم  
نادر ٹھہراوی حق واجب زوج سے جو اوپر ہے بازرے مباح کیا ہے یا ان ملک کہ ادوی حق کرے  
تو پھر یہ لوگ تو بالاولی لائق ضرب و سزا ہیں یہ مطلقاً یہ حق ہے کہ رب المال کا مال  
یا مصاحبہ کر لے یا بھٹہ سے سزا دیو یہ سب کچھ ہو سکتا ہے بخلاف اقامت حد کی کہ کوئی رافضی  
حد کی انکسے حال میں نہیں ہے امام کو نہیں پہونچتا کہ رب المال کے ذمی کرے حق کو لازم کرے  
اگرچہ وہ حق اوسکا بسبب اکل وغیرہ تلف ہو گیا ہو یا زکوٰۃ جو اس کے وجود ہو کسی نے یہ بھی کہنا ہے کہ  
یہ لوگ اہل مال کے لیے ضمانت والی دس مال کے ہونگے جس طرح سارے غاصبہ ضمانت مال ہوتی  
ہیں شافعی و احمد کا بھی یہی قول ہے کہ یہ مال باوجود عسار اور ان کے ذمہ ہے یا اسون کی اون کی باقی  
ہے گراؤ خفیہ کہتے ہیں کہ ان قطعہ جمع نہیں ہو گا انہی سے قول یہ بھی ہے کہ ضمانت قطعہ ہوتا ہے یا  
ہے نہ عسار یہ قول مالک کا ہے سلطان کو نہیں پہونچتا کہ ارباب مال سے کچھ غفلت طلب محاذین  
واقامت حدود و اسباب مال پر پیشانی اور طلب سارقین پر ناپا ہے لی نہ اپنے چندک لیے جس کو کچھ  
تلاش جو تبجہ میں پہونچے بلکہ راہز نوں چورون کا تلاش کرنا ایک طرح کا جاسوت ہے اور خدا میں ہر طرح  
ساری راہز نوں میں انکو مسلمان ہاں نہ چلتا ہے اسی طرح جانا پنا میں ان کا تلاش محاذین و سارقین  
کے لیے ہے ان میں جس طرح غریب سلطان کا جاسوت پر ہوتا ہے اسی طرح اس جگہ بھی اپنے پاس سے  
صرف کری اگر یہ تلاش کرنے والی جاگیر زمین یا اگو پیسے سے کچھ عطا کیا ہے تو اپنی پاس میں  
کریں ورنہ مال صدقات سے جس طرح غراۃ کو دیتا ہے اسی طرح ان کو بھی دیوے کہ یہ صرف خدا  
کی راہ میں ہے اگر ان مسافروں پر جو کچھ گئے ہیں زکوٰۃ ہے جیسے وہ سوداگر جو باخود ہوتے ہیں  
تو امام کو لینا زکوٰۃ کا ان کے املا سے اور خرچ کرنا اوسکا ماہ نامہ میں جائز ہے مثل فقہ ان  
لوگوں کے جو تلاش محاذین میں نکلے ہیں اور جو وہ شوکت تو ہی رکھتے ہوں حاجت طرف انکی تالیف  
کے ہو تو امام مالکی میں سے یا مال زکوٰۃ میں سے کچھ ان کے روٹا کو دیدیوی تاکہ وہ باتے

لوگوں کو حاضر کر دین یہ دنیا ویسا ہی ہے جیسا مولفۃ القلوب کو دیا جاتا ہے امام احمد وغیرہ اس نے یوں ہی کہا ہے یہی موافق ظاہر کتاب و سنت و اصول شرع کے ہی ہے امام ایسی آدیلین کو تعقیب حرام میں نہ بھیجے جو اُن کے مقابلے سے عاجز ہوں یا تجار و مسافرین و ماخوذین وغیرہم سے کچھ مال لیکر اُن کو چھوڑ دین بلکہ اتویہ و انسہا کو اہل لشکر سے بھیجے اور جو ایسی لوگ میسر آویں تو جن کو بہتر سے بہتر سمجھے اُن کو بھیج دی فائدہ بعض نائبان سلطنت یا بعض رؤسا قری و دُورم اگر باطن یا ظاہر میں چوری کرتے ہوں مال میں اپنا حصہ مقرر کرتے ہوں خواہ ماخوذین کو بعض مال دیکر رہنی کریں یا نہ کریں یہ جرم انکا مقدم حرامیہ سے ہی بڑا کر ہے بلکہ واجب یہ ہے کہ جو حکم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ہے وہی حکم انکا بھی ہو اگر اُن میں تو قتل کیے جاویں عمر بن خطاب و انکار اہل علم کا قتل ہے مال لینے پر ہاتھ پائوں کاٹنے جاویں قتل و اخذ مال پر قتل و صلب کیے جاویں کسی نے یہ بھی کہا ہے کہ قطع قتل صلب انکا سب کچھ درست ہے بعض نے کہا امامِ بخاری ہے جو سزا انہیں سے چاہے وہ دیوی جیسہ حد واجب ہوئی یا کوئی حق خدا کا یا آدمی کا ثابت ہوا پر کسی نے اُس کو واجب کے استیفاء سے بلا عددان کے روکا تو یہ شخص مانع ہی شریک اُس جرم کا ہے اور رسولِ نبی و سیر لعنت کی ہے جب امام کو اس منع پر قیامی ہو یا اُس کو حکم احضار کا دیوی یا اعلام یعنی اشتہار کرے اور وہ متنع ہو تو اُس کو سزای ضرب و حبس بار بار دیکھتا ہے یہاں تک کہ اوپر کا پو یا وی حبس طرح اُس شخص کو یہ سزا ہوتی ہے جو ادا ہی مال واجب سے باز رہتا ہے نفوس و املاں و حیات پر مانع حضور کو عقاب ہو سکتا ہے اور جو کوئی شخص مکان مال مطلوب بحق یا شخص مطلوب بحق کو پہچانتا ہے مگر مانع نہیں ہے تو اوپر واجب یہ ہی کہ اُسکا اعلا کر دی اُس جگہ کو بتا دے پوشیدہ رکھے کہ یہ بتانا اُسکا تعاون علی البر والتقویٰ ہے یہ تعاون واجب ہے ہاں اگر نفس مال مطلوب باطل ہوں تو اس کا اعلام کرنا اُسکا یا بتانا اُس جگہ کا ضرور نہیں ہے کہ یہ خیال تعاون علی الاثم والعدوان کے ہے بلکہ دفع کرنا اُس کا واجب ہے کیونکہ نصرت مظلوم کا حکم حدیث میں آیا ہے عن انس مرفوعاً ان فلاناً خالف فلاناً و مظلوماً اثمہ پر اگر یہ جانتی والا نہ اعلام کرے نہ جگہ بتاوی

تو عقاب کرنا اس وقت تک کہ جس خیرہ سے جائز ہے یہاں تک کہ خبر دے کیونکہ جو حق اسپر واجب تھا اس نے اس کو نہ بتایا بلکہ چھپایا ولایۃ قضاۃ ایسا ہی کیا کرتے ہیں جب معلوم ہو جاتا ہے کہ یہ شخص باوجود علم کے نہیں بتاتا خواہ وہ واجب جس کو اس نے چھپایا ہے فعل ہو یا قول یہاں تک کہ یہ مطالبہ ہے اس حق واجب کا جو غیر پر ہے یا عقوبت ہے دوسرے کی جرم پر بلکہ خود مقصود وار ہے کہ اس کو حال یا مکان مجرم کا معلوم ہے مگر نہیں بتاتا حالانکہ اسپر انانت منصرف مذکور واجب ہے کہ کتاب و سنت و اجماع یہ نہ بتانا اس کا یا مجاہدہ و حیثیت کی راہ سے ہوتا ہے جس طرح اہل عصیت کیا کرتے ہیں یا بوجہ عداوت و بغض مظلوم ہوتا ہے حالانکہ کتاب السدین صاف آچکا ہے ولا یحرم منکم شہان قیام علی ان لا تعدلوا اعداؤا ہوا قریب للقتوی یا یہ معرض ہے قیام کرنے سے واسطی السد تعالیٰ کے یا قیام نہ ملنے سے جو خدا نے اسپر واجب کیا ہے یا جین و قتل و خدائے دین کے سبب سے چھپاتا ہے جس طرح تارکان نصر خدا و رسول و دین و کتاب کیا کرتی ہیں غرض کہ ہر تقدیر پر وہ حق اس عقوبت ضرب و جس وغیرہ کا ہے باتفاق اہل علم جو کوئی والی اس راہ پر نہ چلیگا وہ مصل حد و وضع حقوق ہو گا اس کی تفریط کے سبب سے قوی ضعیف کو کہا جائیگا اس کی وہ قتل ہوئی کہ ایک شخص کے پاس مال کسی ظالم ماطل کا ہو عین یا دین وہ اس مال کو سپرد حاکم عادل نہ کری کہ وہ حاکم اس مال سے قرض ادا کری یا نفقہ واجب اہل یا اقارب یا مالیک یا بہائم ادا کری تو ایسا شخص ظالم حق عقوبت سمجھا جائیگا یہ تو بہت ہوتا ہے کہ کسی آدمی کوئی حق بسبب کسی غیر شخص کے واجب ہو جائے جس طرح نفقہ بسبب حاجت قریب کی یا دیت عاقلہ قاتل پر عائد ہوتی ہے یہ مار پیٹ ایک طرح کی تعزیر ہے اس کے لیے جس کے پاس مال یا نفس ہے اور وہ اس کو حاضر نہیں کرتا سو یہ گویا قاطع طریق یا سارق ہوا یا انکا ہٹانگے ٹیڑا کہ ذخیرہ دیتا ہے اور نہ مجرم کو حاضر کرتا ہے رؤسا اہل باد یہ و حاضرہ اکثر یہ کیا کرتے ہیں کہ جب کوئی ان کی پناہ پکارتا ہے اس سے ان سے قربت یا دوستی ہوتی ہے تو یہ اس کی حمایت کو طیار ہوا جاتے ہیں حیثیت جاہلیت ظاہر کرتے ہیں او بائش کے سامنے اپنی عزت بالاثم و ستمہ کا اظہار

۱۲ عدل  
۱۳ عدل  
۱۴ عدل  
۱۵ عدل  
۱۶ عدل

کہتے ہیں کہ ہم اس کے ناصر و حامی ہیں گو یہ ظالم مبطل حق مظلوم کیوں نہ ہو خصوصاً جبکہ کوئی  
 رئیس ظالم ہو اوس وقت اس کا سونپنا دوسرے کو اپنی ذلت و عاجزی خیال کرتے ہیں ان کو  
 یہ بات علی الاطلاق جاہلیت محض ہے اور ایک بڑا سبب ہے اسباب افتاد دین و دنیا میں  
 سے جو راہی در میان بسوس و اعراب کے پہلے ٹک مغل جو یا اسلام میں گس آئے ملک  
 ماوراء النہر و خراسان پر غالب ہو گئے اسکا سبب یہی ہے نہ اور کچھ ومن اذل نفسه اللہ تعالیٰ  
 فقد اعزها ومن بدل الحق من نفسه فقد اكره نفسه فان اكرم المخلوق على الله انما هم  
 ومن اعز بالظلم من منع الحق وفعل الاثم فقد اذل نفسه واهانها قال رب تعالیٰ من كان  
 يريد العزة فلله العزة جميعا وقال تعالیٰ عن المنافقين يقولون لن رجنا الى المدينه  
 لیخرجن الاعز منها الاذل والله العزة لرسوله وللمؤمنین ولكن المنافقین لا یعلمون وقال تعالیٰ  
 فی صفۃ الضرب ومن الناس من یحب ان یتلقى الحیوة الدنیا ویشهد الله علی قلبه  
 وهو الذی یخصام واذ اتوا سعی فی الارض لیسفد فیها ویفکک الحسنة والنسل والله لا یحب  
 الفساد واذ اقبل لما اتق الله اخذته العزة بالاثم فحسبه جهنم وللبئس المهاد والی رب توبوا  
 ہے کہ جب کوئی اوس کی پناہ میں آدی اگر مظلوم ہے تو اوس کی مدد کرے مگر مجروح اوس کے  
 دعویٰ سے وہ مظلوم نہ ٹھہرے گا کیونکہ اکثر یہ ہوتا ہے کہ ظالم اونٹنی شکایت کر کے اپنی آپ کو  
 مظلوم بتاتا ہے سو ایسی صورت میں اوس کی خصم سے کشف خبر کرے غیر ورنہ سے ہی حال اوس کا  
 پرچہ اگر ظالم تلخ تو زخمی سے روز ظلم کرے اگر ہو سکے مثلاً صلح کرادی یا حکم بقسط کرے ورنہ ہرزوہ  
 دہی کرے اور جو وہ دونوں ظالم و مظلوم ہیں یاد و نیر ظالم نہوں بوجہ کسی شبہ یا تاویل یا غلطی کے  
 تو ایسی صورت میں اصلاح کرادی یا حکم بقسط کرے کما قال تعالیٰ وان طاعتنا من الممتنعین  
 افتتلوا فاصلحوا بینہما فان بخت احد لهما علی الاخری ففعلنا لعلی تقرر لعلکم ترجون  
 وقال تعالیٰ لاخیر فی کثیر من بختاھما الاصل امر بصلوۃ او معروف او اصلاح بین الناس  
 حدیث میں آیا ہے رسول خدا ﷺ سے پوچھا گیا کہ اگر کوئی آدمی حق بات میں اپنی قوم کی مدد کرے

تو یہ کیا عصبیت ہے فرمایا نہیں مگر عصبیت یہ ہے کہ آدمی اپنی قوم کے باطل امر پر مدد کری  
 پر فرمایا مبرودہ ہے جو اپنی قوم سے منافعت کرے جب تک کہ قوم نے کوئی گناہ نہیں کیا ہے پھر  
 فرمایا جو قوم کی مدد باطل میں کرتا ہے اس کی ایسی مثال ہے جیسے کوئی اونٹ کنوین میں گر پڑی  
 اپنی دم بٹا کر اسی حاصل جو بات دعوت اسلام سے باہر ہے نبیؐ یا شہر یا جنس یا مذہب یا طریقہ  
 وہ عزرا جاہلیت سے ہے بلکہ وہ آدمی مہاجرین و انصار میں سے باہم جھگڑا کرنے لگے تھے مہاجر نے  
 کہا یا اللہ مہاجرین انصاریؓ نے کہا یا الانصار تو رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کیا تم دعویٰ  
 جاہلیت کرنے لگے حالانکہ میں درمیان تمہارے موجود ہوں اور نہایت غصہ فرمایا

## فصل

منجملہ حدودی ایک سرقہ یعنی چوری ہے چور کا سیدھا ہاتھ کاٹنا کتاب و سنت و اجماع سے ثابت ہے جب  
 ثبوت سرقہ کا ہنہ یعنی گواہ یا اقرار سے ہو گیا تو اب حد میں تاخیر کرنا جائز نہیں تاخیر کی صورت یہ ہے  
 کہ جس کے مال لیکر دیر لگاوے بلکہ فی الفور قطع پیر کرے اس لیے کہ اقامت حد کرنا داخل عبادت  
 ہے مثل جہاد کے راہ خدا میں ہوتا ہے حد جاری کرنا ایک خدا کی رحمت ہے اپنے بندوں پر  
 والی کو چاہیے کہ اقامت حد میں نہایت سخت ہو ورامروت نہ کری مہربانی نہ فرمائے ورنہ خدا  
 معطل بنیے گی اس کا قصد تو یہ ہو کہ خلق پر رحم کری لوگوں کو منکرات سے باز رہی نہ یہ کہ اپنے غصہ  
 نکالی خلق پر ارادہ صلو کرے کچھ چوری کی حد پر بوقت نہیں ہے جتنے حد و دہین اون سب میں سے  
 ارادہ ہو کہ مضرت و دور کی جاوی منفعت حاصل کی جاوے اللہ کی رضامندی کا خیال اہل علم کا  
 دھیان ہو جب یہ قصد ہو گا تو اللہ تعالیٰ اس کے لیے دلوں کو نرم کر دے گا اسباب خیر کو آسان فرماوے گا  
 کہسی محمد و دعوہ اقامت حد پر راضی ہو جاوے گا ورنہ جب غرض اہل کی علوفہ لا یرض شیری اقامت  
 ریاست منظور ہوئی یا مال جبراً غیر دلیہ مقصود ہو تو پھر عکس القضیہ ہے چور کے ہاتھ کو کاٹ کر دینے  
 دینے ہاتھ کو اس کی گردن میں لٹکا دینے پھر اگر دوسری بار چوری کرے ایمان پاؤں کا ٹہن تیسری چور  
 چوری میں اختلاف ہے کہ کیا کرین صحابہ و من بعدہم کے اس جگہ دو قول ہیں ایک یہ کہ چاروں ہاتھ

پاؤں کاٹ ڈالیں ابو بکر رضی اللہ عنہ کا یہی قول ہے مذہب شافعی و احمدی بھی ایک روایت  
 میں یہی ہے دوسرا قول یہ ہے کہ جس کرین قید میں ڈالیں یہ قول علی مرتضیٰ و اہل کوفہ و امام احمد کا  
 ایک روایت میں یہ کاٹنا ہاتھ کا وقت چوری کے جب ہے کہ سرقہ بقدر نصاب ہو یعنی ربع دینار  
 یا تین درہم جمہور علمای حجاز و اہل حدیث و مالک و شافعی و احمد وغیرہم کا یہی مذہب مختار ہے  
 بعض نے کہا ایک دینار یا دس درہم گرا دل موافق سنت صحیحہ کے ہے سارق جب ہی کھلا و گھانا  
 مخز کو چروای اور جو مال ضائع ہو گیا ہے یا ہل و خست پر ہے یا جانور بے راعی کے ہے اس میں قطع  
 نہیں ہے لکن تغیر ہے و گناہا و ان لیا جاو گیا جس طرح حدیث میں آچکا ہے غنہا مرتین وضرب  
 نکال رواہ النسائی و غیرہ من اہل السنن فی حدیث طویل اسی طرح منتہب فحس خائج کے  
 لیے قطع نہیں ہے منتہب وہ ہے جو سب کے سامنے کسی کا مال لوٹے فحس وہ ہے جو کسی کی چیز اوچاٹے  
 لینے سے پہلے معلوم کر لیں کہ اسے اوچاٹ لی ہے باقی رہا طار جوب یا رومال یا گجری یا استین کو کھنچ کر  
 چیز اور الٹا ہے سو صحیح ہے کہ اوسکا ہاتھ بھی کاٹا جاوے گا فائدہ زانی اگر محسن یعنی جو رومال ہے تو  
 اوس کو جرم کرین گے یہاں تک کہ مر جاوے جس طرح رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ماغریں مالک  
 اطمی و غامد یہ وغیرہ کو گسار کیا تھا پر اور مسلمانوں نے بھی بعد از حضرت صلیم کے زانیوں کو جرم کیا ہے  
 امام احمد کی روایت میں ایک یہ کہ جرم سے پہلے جلد کرین یا پیچھے مگر جزائی غیر محسن ہے جسکا بیاہ نہیں  
 ہوا ہے اوس کو قطع ایک سو کوڑے مارینگے موافق حکم قرآن کے پہر ایک سال کے لیے شہری نکال دینگے  
 مطابق سنت رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے اگرچہ بعض علماء کے نزدیک تعزیر نہیں ہے مگر قول بتغریب ارجح  
 ہے زانیین حد قائم ہو گے جب تک کہ چار آدمی گواہی نہ دیں یا خود وہ چار بار اقرار نہ کرے اگر علماء کا  
 یہی مذہب ہے بعض کے نزدیک ایک بار کا اقرار بھی کافی ہے گو پہر دوسری تیسرے چوتھی بار  
 انکار کیوں نہ کرے جب انکار کر گیا تو بعض کے نزدیک حد ساقط ہو جاوے گی بعض کے نزدیک  
 ہوگی محسن وہ ہے جسے وطن کی جلع کیا اور وہ ہر مکلف متاثر خط صحیح اوسکا ہو چکا تھا خواہ یہ  
 وطن قبل میں ہو یا دبر میں یہی سیات کہ موطا بھی مستوی و ملی ہوا ان صفات میں اس میں دو

قول ہیں اور یہ حکم خاص ہے ساتھ مراہقہ بالغہ کی یا بالعکس آئین بھی دو قول ہیں اہل ذمہ کا بھی یہی حکم ہے نزدیک اکثر اہل علم کے جیسے شافعی و احمد رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے دہیود یون کو درازہ مسجد پر رجم کیا یہ پلارجم تھا جو اسلام میں ہوا عورت اگر حاملہ باغی لکھی کوئی اس کا خاوند نہیں ہے تو آئین دو قول ہیں ایک یہ کہ اوپر حد جاری نہوگی اس لیے کہ ممکن ہے کہ گراہ سے یا طوطی شہبے حل ہو گیا ہو دوسرا قول یہ ہے کہ وہ محدود کیجاوگی خلفای راشدین سے یہی قول اخیر مانور ہے اصول شریعت سے یہی قول اخیر شہبے دینی والوں کا مذہب بھی یہی ہے اس لیے کہ اختلاف ناورد لائق التفات نہیں ہیں ہو سکتا ہے کہ وہ عورت کا ذب ہو یا گواہ ہو ٹے ہوں فائدہ لوطی کی حد نزدیک بعض اہل علم کے وہی حد زنا ہے کسی نے کہا حد زنا سے کتر ہے ہاں یہ کاہیات پر اتفاق ہے کہ اعلیٰ داخل و نوکو قتل کیا جاوی خواہ جو رو راہ ہوں یا نہوں اہل سنن نے ابن عباس سے روایت کیا ہے کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جبکو تم پاؤ کہ قوم لوط کا سا کام کرتا ہے تو داخل مفعول و نوکو قتل کرو ابن عباس نے کہا جب بکر کو لوطیت کرتے ہوئے پاؤ تو رجم کرو اسی طرح علی رضی اللہ عنہ نے بھی کہا ہے غرض کہ قتل لوطی میں کسی صحابی کا اختلاف نہیں ہے گو صورت قتل میں تنوع ہوا ابو بکر رضی اللہ عنہ فی حکم دیا کہ آگ میں جلاد کسی نے کہا پھاڑ پر سے نیچے ڈکیں دو گراہو کسی نے کہا دیوار میں چن دو آئین و بکر مر جاوی کسی نے کہا کسی بد بودا جگہ ناپاک مضعین و نوکو قید کر دو بیان تاک کہ مر جاویں کسی نے کہا شہر میں جو سب سے زیادہ اونچی دیوار ہو پیر چڑھا کر وہاں سے نیچے گرا دو پیر پتھر انڈو کہ مر جاوی جس طرح اللہ تعالیٰ نے قوم لوط کے ساتھ کیا اکثر سلف کا یہی قول ہے کہ وہی سزا دیجاوے جو سزا خدا نے قوم لوط کو دی ہے آخر رجم زانی بھی تو شاہ رجم قوم لوط ہے یہ دونو آزاد ہوں یا مملوک یا ایک آزاد ہو دوسرا مملوک سزا ان کی ایک ہے ہے اگر دونو بالغ ہوں اور جو ایک بالغ ہو تو قتل سے کم سزا دیجاوگی رجم اسی بالغ کا ہو گا جو جبکہ حدیث میں قتل و نوکا آچکا ہے تو اب کچھ ضرورت تنوع عقوبت یا قتل کی نہیں رہتے تو اس سے دونو کو قتل کر دیا جاوے یہی کافی وافی شافی ہے واللہ اعلم

## فصل

حد شراب سنت رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اجماع مسلمین سے ثابت ہے دو مین بارکلی مینی مین  
 تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے کوڑے مارنے کا حکم دیا ہے چوتھی بار کے پینے مین قتل کرنے کا ارشاد فرمایا ہے  
 کئی بار خود شراکی کو مارا کئی بار خلفاء و مسلمین نے بھی سزا دی رہا قتل سو اکثر ہلاکی نزدیک نسخہ ہے  
 بعض نے کہا نہیں بلکہ حکم ہے کسی نے کہا یہ تعزیر ہے امام حاجت کی وقت اس کو جاری کر سکتا  
 خمرین چٹری جو تون سے بھی مارا ہے دھول دہیے ہی لگا فی ہین ابو بکر رضی اللہ عنہ فی چالیس  
 کوڑے مارے عمر نے اسی کوڑے لگائے علی مرتضیٰ کبھی چالیس کبھی اسی تازیانی لگاتے تھے خشک  
 کئی بیٹی اس سزا بخاگی رای امام پر ہے جس نے اتفاقاً یہ کام کیا اس کو کم مارے جو مارے ہی پینا  
 زپوڑے اور سے زیادہ کوڑے لگائی جو دین خمر ہو اس کو خوب ہی ٹٹونکے پیٹے قتل کرنا سب  
 ہو تو مار ہی ڈالی عمر بن خطاب نے جب دیکھا کہ شراب خواری زیادہ ہو گئی ہے تو سر نہا کر شہر سے  
 باہر نکال دیا چالیس کوڑوں کے سوار زنی کا بند کروینا عہد سے مغرول کروینا بھی بہتر ہے  
 عمر بن خطاب فی نقطہ اتنی بات پر کہ اون کے کسی حامل نے ابیات خمر کے ساتھ نکل کیا تہا سنا  
 و ساقی و جام و بادہ کے انتشار پڑے تھے خدمت سے بر طرف کر دیا مراد شراب سے ہر وہ مسک  
 ہے جس کو خدا و رسول نے حرام کیا ہے خواہ انگور سے بنایا جاوے یا کچھریا یا انجیر یا گھیون یا جو یا شہد  
 یا شیر یا کسی اور چیز سے جب اس مین نشہ پیدا ہو گیا تو وہ چیز خمر نہیں کہی بلکہ جب تحریم خمر خورای  
 تو اس وقت مدینے مین انگوری شراب نہ تھی انگو شام سے آتا مدینے مین ہوتا تھا عوام شراب  
 اہل مدینہ کی یہی بنید تہا سنت صحیحہ سواتر سے ثابت ہے کہ ہر مسک حرام و خمر ہے ہاں میٹھا بنید  
 پیاکرتے تھے یعنی کچی کچی کچھ کو پیاجیل کر پانی مین ہلکودیتے او سکا شیر و پی لیتے یہ اس ہی کرتی  
 کہ اکثر میاہ حجاز کے سکین تھے سو یہ بنید باجماع مسلمین جلال ہے امین سکر نہیں جس طرح انگور کا  
 پانی پینا قبل نشہ کی جائز ہے رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے منع کر دیا تہا ظروف جو مین و گلین یا تو نبے یا  
 کے برتن مین یہ بنید نہ بناوین بلکہ ایسے ظروف مین بناوین جن کے موندہ سر نہ بند و خمر ہی باہر نہ



بین امین نیکمہ تھا کہ شدت غلیان کی بنیاد میں تبدیج پیدا ہوتی ہے اگر ظرف خمرین اوس کو  
 طیار کر رین گے تو حالت شدت کا معلوم نہ ہوگا شاید کوئی آدمی حالت شدت میں اوس کو پی جاوے  
 بخلاف مشکیزہ وغیرہ کے کہ اگر اوس میں غلیان ہوگا تو وہ ہیٹ جاوے گا آدمی اوس کے پینے سے  
 محفوظ رہے گا مگر بنیاد میں ہی اجازت بنید بنانے کی دیدی رہی فرمایا کہ بنید پیو مگر جب نشہ  
 لی آوی تو نہ پیو علما میں حین کو نشہ اس حکم کا نہیں ہو چکا اونہوں نے کہا شراب کے برتن میں بنید  
 نہ بناؤ جن کو پیو چکا اونہوں نے کہا بناؤ کچھ دیر نہیں بعض فقہار نے سنا کہ صحابہ بنید پیتے تھے  
 سمجھو کہ وہ مسکر نہوگا اس لیے بعض انواع اشربہ کو جو انگور و کھجور سے نہیں بنیتے ہین جائز کر دیا  
 بنید مطبوع تر فریب کو جبکہ مسکر نہو جائز کر دیا اوس کے پینے کی خست دیدی نہ ہو کہ قول صحابہ  
 یہی مختار جو اوس میں ہے کہ ہر مسکر خمر ہے اوس کے شراب کو کوڑے مارین گے اگر چہ ایک ہی  
 قطرہ کیوں نہ ہو گو دوا کی لیے پیا ہو اس لیے کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا تھا کہ شراب سی واکرین تو  
 فرمایا یہ دوا ہے نہ دوا اللہ تعالیٰ نے حرام خمر میں شفا نہیں کہی ہے فائدہ جب گواہی سی یا تو  
 شراب سے ثابت ہو جاوے کہ اوس نے شراب پی ہے تو حد جاری کرنا واجب ہے اور جو فقط شراب  
 کے موندہ سے آئے یا قے میں شراب نکلے تو کسی نے کہا حد نہ ماری جاوے اس لیے کہ شاید اوس نے  
 شراب نہ پی ہو یا جمل یا کراہ سے پی ہو بعض نے کہا نہیں بلکہ اس پر حد جاری ہوگی خلفائے راشدین  
 وغیرہ صحابہ سے بھی ہی قول اخیر را تو رہے عثمان و علی و ابن مسعود نے یہی برتاؤ کیا ہے نہایت صحیح  
 اسی پر مال ہے فقہار کا بھی اسی پر اتفاق ہے امام مالک نے امام احمد کا آیا جی مذہب ہے فائدہ  
 حشیشہ ملعونہ جو رقیق سے بناتے ہین حرام ہے جو سزا شراب خمر کی ہے وہی سزا اس کے  
 کہانی والی کی ہے بلکہ یہ تو شراب سے بھی زیادہ ترید تر ہے کہ اس سے عقل و مزاج میں سارا جاتا  
 آدمی تخت و دیوت پین کرنے لگتا ہے خمر سے تو اتنا ہی ہوتا ہے کہ جگر ٹٹنے لڑنے کو مستعد ہو جاتا  
 یہ دونوں یعنی حشیشہ و خمر تو خدا سے نماز سے روکتے باز رکھتے ہین کسی نے کہا اس کے لیے حد  
 نہیں ہے تعزیر چاہیے امین ہنگ کی طرح کچھ طرب نہیں ہوتا ہے مگر قول اول صحیح تر ہے

اس لیے کہ اس کے کمانے والی کو ضروری نہ آتا ہے مثل شرابخوار کے مست بختا ہے  
خواہ طرب ہو یا نہ ہو پر بعض کے نزدیک یہ نجس ہے شیخ الاسلام کا میل اسی طرف ہے چنانچہ  
فرمایا ہے **هَذَا هُوَ الْاَعْتَادُ الصَّحِيحُ** بعض کے نزدیک نجس نہیں ہے سبب جوہر کی اگرچہ حرام  
ہے بعض نے مانع برائین فرق کیا ہے لیکن کچھ ہی ہوا اللہ تعالیٰ نے جوہر و غیرہ ہر مسکر کو حرام کیا ہے  
یہ اوسمین لفظاً و منیٰ داخل ہے گو ظاہر ہی کیونکہ حدیث متفق علیہ میں آیا ہے **كُلْ مَسْكُرًا حَرَامٌ**  
دوسری حدیث میں نزدیک ابی داؤد وغیرہ کے **لَعْنَانِ بْنِ اَشْرِيتَ** مرفوعاً مروی ہے کہ گیدون  
سے شراب بنتی ہے جو سے زبیب سے ترے غسل سے ہی بنتی ہے وانا انھی عن کل مسکونی  
میں تو ہر نشہ لانی والی خیر سے منع کرتا ہوں تیسری حدیث میں آیا ہے **كُلْ مَسْكُرًا وَكُلْ حَلَالًا**  
ایک لفظ میں یون ہے کل حرام یہ حدیثیں صحیح مسلم کی ہیں ایک حدیث میں یون ہے جس چیز  
کا کہ کثیر نشہ لاوی اوس کا ایک چلو بھی حرام ہے یہ بھی فرمایا ہے **اَللّٰهُ عَزَّ وَجَلَّ** کہ جس نے شراب  
پیا ہے اوس کو طینۃ اخبال پلاؤ گی یعنی پسینا یا بخور و وزخون کا یہ حدیث مسلم میں ہے غرض کہ  
احادیث اس باب میں بہت ہیں حاصل اوں سب کا یہ ہے کہ جو خیر عقل کو چھینا دے نشہ لاؤ  
وہ حرام ہے کسی نوع کا اوسمین فرق نہیں خواہ کمانی جاوے یا پی جاوے جس طرح حال خشیت کا  
ہے کہ نمایا بھی جاتا ہے پیاسی جاتا ہے یہ سب حرام ہے متقدمین نے امین اس لیے کلام نہیں  
کیا کہ اوں کے وقت میں یہ نہ تھا چوتھی صدی کے آخر میں حادث ہوا ہے سوچنے اشرار کہ  
بعد رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے نکلے ہیں وہ سب احادیث مذکورہ میں داخل ہیں سب کا ایک ہی حکم ہے خواہ  
نجس بھی ہوں یا نہ حرام ہی ہوں ناپاک ہوں۔

## فصل

وہ معاصی جنہیں کوئی حد مقدریا کوئی کفارہ مقرر نہیں ہے جیسے کوئی شخص کسی بچے یا عورت  
جنہی کا بوسہ لیلیوے یا بدن جلع کے مباشرت کرے یا کوئی ایسی چیز کمالیوے جو حلال نہیں  
جیسے خون یا مردار یا کسی پرہمت لگا دے نہ لایکی سو یا غیر محفوظ مال کو چورالی یا تھوڑی سی چیز

لیلی یا انست میں خیانت نہ کری جس طرح خزانچی وغیرہ جو بیت المال پر مقرر ہوتے ہیں یا وقف یا مالِ تعلیم میں سے کچھ خیانت کر لے یا بیٹے، وکلا، وشرکا، یا ہم مرتکب خیانت ہوتے ہیں یا کسی کے محلے میں کوٹ کری جس طرح بعض لوگ اطمعہ ثیاب کیل میں ان وغیرہ میں کمی کر دیتے ہیں یا ہونٹ لٹا دیتی دیوے یا جو ہنگامہ بناوے یا رشوت لیکر حکم جاری کرے یا اخلاف و انزال و حکم و یا عسیت پر زیادتی کرے یا غلو و جاہلیت عمل میں لاوے یا راعی جاہلیت کی اجابت کرے یا اس طرح کے اور محرمات بجا لاوی تو ان سب تقصیرات و جرائم میں تغزیر تنکیل تاویب کی جاوے گی اندازہ سزا کا راسی حاکم پر چھڑا گیا ہے وہ موافق کثرت و قلت گناہ کی تغزیر وغیرہ دیوے جتنا قصور زیادہ ہو اتنا ہی کٹاؤ زیادہ کیا جاوے کم قصور ہو تو کم سزا دیوے حالت گناہ نگار کی بنے رعایت کی اگر کوئی بڑا فاجر مکر رہے تو اس کی حقوق زیادہ چاہیے اگر قتل ہے تو کم چاہیے اسی طرح کبر و صغر گناہ کا بھی لحاظ کرنا ضرور ہے مثلاً ایک آدمی اکثر لوگوں کی بیبیوں کو چھو چھیڑتا ہے تو اس کی حقوق نسبت اس شخص کے جسے فقط ایک ہی بی بی یا بچے کو چھیڑا ہے زیادہ ہو گے اقل تغزیر کی کچھ حد مقرر نہیں ہے جس میں آدمی کو کو کہہ پونچھے فعل ہو یا قول یا ترک قول یا ترک فعل یہی اس کی تغزیر ہے کہی یوں بھی تغزیر کیجاتی ہے کہ عطا کردین تو بیخ فرما دین سخت سست سنا دین ملاقات چھوڑ دین سلام ترک کر دین یہاں تک کہ وہ تائب ہو یہ بات صحت پر موقوف ہے رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے ان تین اشخاص سے جو غزوہ تبوک سے متعلق ہو گئے تھے انہیں پھوڑا تھا ایک تغزیر یہ ہے کہ کوکری سے خدمت سے عہدے سے جدا کر دی ان حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اور آپ کے اصحاب نے اس طرح کیا ہے ایک تغزیر یہ ہے کہ اگر لشکر کی خدمت سے ہماگ جاوے تو اس کی سزا بند کر دی جاوے گی و لشکر میں نہ آنے پاوے اس لیے کہ یہ ہالکا اور سکا کبار میں داخل ہے اسی طرح جب کسی الہک یا معزز سے کوئی خطا ہو تو اس کی تغزیر یہی برطرف کرنا اور سکا ہے اگر ایسا قصد ہے کہ عزل اس کے لیے کافی نہیں ہو سکتا تو تغزیر مجلس و ضرب بھی جائز ہے ایک تغزیر یہی ہے کہ موندہ کا لاکر کے گھر سے وغیرہ پراولتا چٹا کر پھرایا جاوے عمر بن خطابؓ نے ایک جوہٹے گواہ کو یہی

یہی سزا دی تھی اس لیے کاذب و سیاہ ہوتا ہے اس نے بات بدلی اس کو بہل کر سوا گیا  
کہ مومن صرف دم کی ہوفی اٹھ اعلیٰ تعزیر یہ ہے کہ دس کوڑوں سے زیادہ ہماری اکثر حملہ کرنے  
یہی کہا ہے کہ تعزیر درجہ کو نہ پہنچے بعض نے کہا دونی حد و دھر چالیس یا اسی دوسے میں غلام  
کی حد میں یا چالیس دسے میں اس حد تک تعزیر کرے اسی طرح جسٹی غیر خور مال چور یا ہے اس کا  
ہاتھ دکھائی جس نے زنا سے کمتر کام کیا ہے اس کو زانی کی حد ہمارے ایک شخص نے مہرنا کر سیکھا  
سے کچھ مال لیلیا تا عمر رضی اللہ عنہ فی تین دن تک سو سو کوڑے روز اس کو ماری ایک عورت  
مزدور یا یک کا نہ دین پانہا تا غای راشدین نے اس کو سو کوڑے لگا جسے اپنے بی بی کی لڑکے  
سے بچایا اگر بی بی نے اس کو دسوی شوہر کے حلال کر دیا ہے تو سو کوڑے مائے جاوین گے  
اور جو مال نہیں کیا ہے تو حرم کیا جاوے گا نہ بھلا احمد وغیرہ یہی ہے مالک نے کہا بعض جرم لم یبی  
ہیں کہ ان میں نو بت قتل تک پہنچتی ہے جیسے کوئی جاسوسی مسلمان کی کرے دشمن کو خبر مسلمان  
کی پہنچا دی احمد نے ایسے شخص کے قتل میں توقف کیا ہے مگر مالک نے جائز رکھا ابن عقیل نے  
بھی کہا تین مرتبہ ابوصیفہ و شافعی نے منع کیا قاضی ابوعلی جنبل بھی مانع ہیں مگر حدیث میں  
قتل کرنا جاسوس کا آیا ہے ایک گروہ نے اصحاب شافعی احمد وغیرہ میں قتل داعیہ کا جائز کہا  
ہے یعنی اس شخص کا جو طرف بدعات مخالف کتاب و سنت کے لوگوں کو بلا تہمتے مالکیہ نے کہا  
مالک فی قتل قدریہاں لیے جائز رکھا ہے کہ ان سے زمین میں فساد برپا ہوتا ہے نہ اس لیے کہ  
وہ قریب ہر گھم میں اسی طرح کسی خارجی رافضی کا قتل کرنا ہے درست ہے ایک روایت میں امام  
احمد سے بھی آیا ہے یہ قتل سبب ان کے کفر نہیں ہے بلکہ سبب برپا کرنے فساد کے ہے زمین  
میں اکثر قتل کا مذہب یہ ہے کہ ساحر قتل کیا جاوے جب رضی اللہ عنہ سے مرفوع آیا ہے کہ ساحر  
کو تلوے دست مارنا چاہیے عمر عثمان و حفصہ و ابن عمر وغیرہ صحابہ سے بھی مروی ہے ابوصیفہ نے  
کہا تعزیر قتل جائز ہے جبکہ مکرر ایسا جرم سرزد ہو کہ اس طرح کے جرم میں قتل واجب ہوتا ہے مثلاً  
کوئی مکرر لوہٹ کرے یا بار بار دھوکا دیکر لوگوں کا مال لےوے اس کو قتل لایسا کہ تہی ہیں جو

مفسد اپنے فساد سے کسی طرح باز نہ آوی وہ بنے لائق قتل ہے اس کی دلیل یہ حدیث ہی کہ رسول خدا  
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے جو کوئی آدمی اور رہتا رکام ایک مرد پر مجتمع ہو وہ چاہتا ہے کہ شوق عصا کے  
جماعت میں تفریق ڈالی تو قتل کر دو دوسری روایت میں یوں آیا ہے کہ فتنے ہونگے  
پس اگر کوئی چاہے کہ اس امت میں تفرق ڈالی حالانکہ امت جمع ہے تو اس کو تلوار سے مار کوئی  
کیونکہ منہ یہ دونو حدیث مسلم میں ہیں اسی طرح یہ فرمایا ہے کہ چوتھی بار میں شمشیر جو کہ قتل کروانا  
احمد نے ویمیری سے روایت کیا ہے کہ میں نے رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا کہ ہم ایسی زمین میں جہاں  
ہم کو بہت محنت و مشقت کرنی پڑتی ہے ہم گھسوں کی شراب بنا کر محنت کرنے پر قوت حاصل کریں  
شرکی سردی کو دور کریں فرمایا اوس میں لاش ہوتا ہے کہا ہاں فرمایا پوچھنے کہا لوگ اس کو چھوڑ  
فرمایا اگر ترک نہ کریں تو ان کو قتل کرو یہ اس لیے ارشاد کیا کہ مفسد مثل صالح کے ہے جب بدوں  
قتل کے کام چلی تو قتل کرنا چاہیے فائدہ گوارا اس بات کا یہ ہے کہ عقوبت و طرح پر ہے ایک  
جرم گذشتہ پر جو کیا اوسکی سزا ملنی چاہیے یہ نکال ہے طرف سے خدا کی جیسے شراب قاذوف کو کوڑے  
مانا محارب و سارق کے ہاتھ پانوں کاٹنا جو ٹٹے گواہ کو غضاب کرنا دوسری عقوبت وہ ہے جو  
وہ اعلیٰ امامی حق واجب یا ترک محرم کی زمانہ آئندہ میں دیجائی تھی جس طرح مرتد سے توبہ لرائی جاوے  
یہاں تک کہ اسلام لاوی اگر اوس نے توبہ کی بترو نہ فی الفور قتل کیا جاوے یا جس طرح تارک نماز و  
حکومت و سلف حقوق خلق کو عقوبت کیجاتی ہے یہاں تک کہ نماز روزہ واری حق آدمی ادا کرے ان  
کاموں کی تفسیر پہلے کاموں سے زیادہ سخت ہے اسی لیے یہ بات ٹیپ چکی ہے کہ ترک نماز پر بار بار  
ماری یہاں تک کہ نماز پڑھنے لگے یا حق واجب ادا کری فائدہ شریعت میں جو کوڑے مارنے کا  
حکم آیا ہے مراد اوس سے مستدل جگہ ہے تازیانہ و سلف سے کیونکہ بتکرار وہ ہے جو وسط و علی مرتضیٰ  
نے کہا سچ کی بار سچ کا کوڑا ہو یہ نہ کرے کہ کوڑے کی جگہ لاشعی مارے یا کوئی ڈنڈا سر پر توڑے یا دیوے  
آتشا کری اس لیے کہ درے کا استعمال تعزیر میں ہوتا ہے حد میں کوڑے مارے جاتے ہیں عمر پنج  
ضلی سدرۃ گفتار و سب قوی سے کرتے تھے جب حد ہوتی تو کوڑا لیتے کیونکہ اس جگہ کام ہی کوڑے کا

لے حد و  
مذہب  
شمت  
۱۲  
۱۳  
۱۴  
۱۵  
۱۶  
۱۷  
۱۸  
۱۹  
۲۰  
۲۱  
۲۲  
۲۳  
۲۴  
۲۵  
۲۶  
۲۷  
۲۸  
۲۹  
۳۰  
۳۱  
۳۲  
۳۳  
۳۴  
۳۵  
۳۶  
۳۷  
۳۸  
۳۹  
۴۰  
۴۱  
۴۲  
۴۳  
۴۴  
۴۵  
۴۶  
۴۷  
۴۸  
۴۹  
۵۰

سب نے دیکھی کا یہ بھی ضرور زمین ہے کہ کپڑے اوٹا کر رکھا کر کے مارے بلکہ صرف وہ لباس چھ لیا جائے جو مانع الہم ہے جیسے لبا واپوستان وغیرہ یا اندکھارنا بھی ضرور زمین ہی کہ جبکہ حاجت ہو پہرہ نمونہ نہ مارا اس لیے کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ جب تم قتال کرو تو نمونہ سے بچو اس لیے کہ بمقدور اس کی تادیب ہے نہ قتل کرنا بان ہر عضو کو زور مار کا چکا اسے جیسے پشت بازو ران وغیرہ

## فصل

حاصیان خدا و رسول کے لیے جو عقوبات شریعت حد میں آئے ہیں دو طرح پر ہیں ایک عقوبت اور ن لوگوں کی جنبہ رقابہ حاصل ہے خواہ ایک آدمی ہو یا زیادہ اسکا حکم گذر چکا کہ دوسری عقوبت اور گروہ کی جو قابو میں نہیں آتے مگر قتال سے سواں کی اصل وہی جہاد کا نام ہے کفار سے جو زمین خدا و رسول ہیں جس کو دعوت رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی طرف دین اسلام کے پیچ گئی ہے پہلے اس نے نہ مانا قبول نہ کیا تو اس سے زنا و جہاد ہے یہاں تک کہ سالار دین الہدی کے لیے ہے جب تک انحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے نہ تھے مدینہ کو ہجرت نہ کی تھی تب تک حکم جہاد کا نہ آیا پھر حکم قتال کا ہوا یہ قتال شرعاً واجب ہے اس کے ترک کرنا لوگوں کی مذمت آئی ہے اور کونافق کہا گیا ہے دلوان کا بیمار بتایا ہے آیات و احادیث واردہ امر جہاد و فضائل جہاد میں بے گنتی ہیں مؤلف کتاب العبر فی سب کو جمع کیا ہے اتفاق علماء یہ جہاد و فضل ہے حج و عمرہ و نماز و طہار و صوم و تطہر سے قرآن و حدیث کا منشا یہی ہے یہاں تک کہ ایک رات کاچوکی پر وہ دینار راہ خدا میں ہزار شب کے قیام و صوم ہزار سے بہتر ہے یعنی فضیلت اس عمل کی آئی ہے کسی کی زمین آئی مگر وہ لڑائی کی کہ وہ غیر وقت جہاد دین جہاد سے بھی افضل ہے اس عمل کا نفع کچھ فاعل ہی کو نہیں ہوتا ہے بلکہ سب کو دین و دنیا میں فائدہ حاصل ہوتا ہے جتنے انواع عبادات باطنہ و ظاہرہ ہیں اور سب پر عمل شامل ہے جب مقصود اصلی قتال مشروع کا کہ عبارت ہے جہاد سے یہ شیر کہ دین الہدی کے لیے ہوا الہدی کا بول بالا ہو تو پہرہ جو کوئی اس سے منع کرے اس سے اتفاق مسلمین اڑنا چاہیے ان شخص اہل ممانعت و مخالفت سے نہیں ہے جیسے عورتیں اطفال ماہر سب شیخ کبیر انہی دوسرے

لنگی بیمار وغیرہ اور کمزور یک جمہور کے قتل کرنا نہ چاہیے مگر جب کہ وہ قول یا فعل سے مقابلہ کرے  
 اگرچہ بعض کے نزدیک ان سب کا قتل کرنا بھی بسبب مجرور کفر کے جائز ہے سوائے ارمیہ  
 کے مگر پہلی بات زیادہ ٹھیک ہے اس لیے کہ ہم کو اس سے لڑنا چاہیے جو ہم سے لڑے  
 اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے وَقَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ الَّذِينَ يَقَاتِلُوكُمْ وَلَا تَعْتَدُوا إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ  
 الْمُعْتَدِينَ حدیث میں آیا ہے کہ بعض لڑائیوں میں رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم ایک عورت مقتولہ پر گزری  
 وہاں لوگ جمع تھے فرمایا یہ تو نہ لڑی نہ لڑی گئی میں نے پھر تم نے اس کو کس لیے قتل کیا پھر فرمایا بچوں کو  
 مزدور کو نہ مارو بڑے کو عورت کو طفل صغیر کو قتل نہ کرو اللہ تعالیٰ نے انہیں کا قتل کرنا مباح  
 کیا ہے جن کے مارنے میں صلاح خلق مقصود ہے چنانچہ ارشاد کیا کہ فتنہ قتل سے بڑھ کر ہے یعنی  
 قتل میں اگرچہ شر و فساد ہے مگر فتنہ کفار میں جو شر و فساد ہے وہ قتل سے بڑھ کر ہے پھر جو کوئی  
 مانع مسلمین اقامت دین انہی سے نہیں ہے تو مضرت اس کے کفر کی اوی کی جان پر ہی دیگر  
 پر نہیں اسی لیے فقہار نے کہا ہے کہ داعیہ بدیع مخالفہ کتاب و سنت کو جو سزا دیتا ہے وہ سزا  
 کو نہیں دیتا جیسی وجہ ہے کہ شریعت نے قتل کفار کو واجب کیا ہے جس پر قابو حاصل ہے اس کے  
 قتل کو واجب نہیں کیا بلکہ اگر کوئی انہیں سے قتال یا غیر قتال میں گرفتار ہو جاوے یا کسی کو نابالغ  
 یا ہر سیکد یا ہے یا راہ بول گیا ہے یا کسی حیلے سے پکڑ لیا گیا ہے تو امام کو چاہیے کہ اس کے ساتھ  
 وہ معاملہ کرے جو قتل ہی زیادہ صحیح ہے احسان رکھ کر چھوڑ دے یا فدیہ لیکر رہا کرے خواہ یہ فدیہ  
 مال ہو یا نفس اکثر فقہار کا یہی قول ہے کتاب و سنت ہی اسی پر دال ہیں اگرچہ بعض فقہاء میں  
 مفادات کو منسوخ خیال کرتے ہیں رہے اہل کتاب و محبوس انہی سے وہاں تک لڑنا چاہیے کہ اسلام  
 اذین یا خیر اپنے ہاتھ سے ذلیل ہو کر دیوبند جو ان کے سوا ہیں انہیں فقہار کا اختلاف ہے  
 کہ انہیں جزیہ لیا جاوے یا نہیں جائز فقہار کہتے ہیں عرب سے جزیہ نہ لیا جاوے ہی طح جو گرو  
 متفقہ کہ منسوب طرف اسلام کی ہے یا بعض شرائع ظاہر و متواترہ سے منع ہے اس سے جہاد کرنا  
 باتفاق مسلمین واجب ہے حتیٰ یكون الدين كله لله جس طرح ابو بکر صدیق و سائر صحابہ نے

مافین زکوٰۃ سے قتال کیا ہے بعض صحابہ نے توقف کیا تھا پر اتفاق کیا عمر بن خطاب نے  
 کہا یکے کے بعد دوسرے کے قتل کے طور پر ہو گا زکوٰۃ حق اسلام ہے اگر ایک پابند شریعت رسول خدا  
 صلوات اللہ علیہ سے نہیں ملے گا تو میں اسے لڑوں گا عمر نے کہا میں دیکھتا ہوں کہ اللہ نے سید ابوبکر  
 کا قبول دیا یہ لڑائی حق ہے آنحضرت مسلم سے بوجہ دائرہ امر قتال کر لیا ہوا ہے اسے ثابت ہوا  
 علی مرتضیٰ کہتے ہیں رسول خدا صلوات اللہ علیہ نے فرمایا آخر زمانی میں ایک قوم نکلی گی کہ میں بے خوف  
 ساری مخلوق کی باتوں سے بھی بات کیسکی انکا ایمان ان کے گلے سے نیچے نہ اترے گا دین سے کسی  
 نیکو دین کے بغیر تیرا ان سے محل جاتا ہے تم جہاں کہیں ادا کو ملو ادا کو پاؤ قتل کر ڈالو انکے  
 قتل میں قتال کو دین قیامت کے اجر بیگناہ حدیث صحیحین میں ہے مسلم کی روایت میں آیا ہے  
 اگر معلوم ہو اوس لشکر کو جہاں کو قتل کرتا ہے کہ خدا نے کیا حکم دیا ہے انکے لیے زمان پر اپنے  
 نبی کی توہین پر عمل کرنے سے پیشہ رہیں یعنی ان کے قتل کرنے کا یہ اجر ہے کہ پھر اوس کے مقابلے  
 میں کسی عمل کرنے کی کچھ حاجت باقی نہیں رہتی حدیث ابی سعید خدری میں مرفوعاً ان کی یہ حدیث  
 آئی ہے یتھلون اهل الاسلام و یلعون اهل الاوثان لئن ادا یتھموا لقتلھم قتل عاد  
 یہ حدیث متفق علیہ ہے جب اہل عراق و شام میں پہونٹ پڑی تو ان کو علی مرتضیٰ نے قتل کیا انکا  
 نام حروریہ ہے یہ خارجی تھے غرض کہ کتاب و سنت و اجماع امت سے یہ بات ثابت ہے کہ جو  
 کوئی شریعت اسلام سے خارج ہو گو وہ تکلم بشہادت میں کرے کلمہ پڑھے آپ کو مسلمان کہی دے  
 لڑنا چاہیے ہاں جس نے سنت را تبہ کو ترک کر دیا ہے جس طرح مثلاً دو رکعت سنت فجر نہیں پڑھتا  
 اوس سے بھی قتال کرنا چاہیے نہیں فقہاء کے دوقول ہیں رہی واجبات مستفیضہ سوا اوپر  
 بالاتفاق متاخر کرنا چاہیے یہاں تک کہ التزام اقامت صلوات و مکتوبات کرین زکوٰۃ دین و غیر  
 رکھیں حج بجا لائیں نکاح محرم اکل خبائث سے بچیں مال و جان اہل اسلام پر لڑائی  
 نہ کریں یہ قتال ابتدا بعد تبلیغ و دعوت نبوی واجب ہے اور جبکہ خود ہی مسلمانوں سے لڑائے  
 شریعت میں تو یہ قتال موقوف نہ ہو جاتا ہے جس طرح حکم قتال معتدین قطع الطریق کا ہی بلکہ ابلغ تر



اوس سے اسی طرح کفار سے اور اون سے جو بعض شرائع سے معتنع ہیں جیسے مانعین زکوٰۃ و خراج  
 وغیرہ اور جو کوئی ان کی طرح ہو اوس سے جہاد کرنا ابتدا و دفعاً واجب ہے پس جب یہ جہاد ابتدا  
 ہوگا تو فرض کفایہ ہے جب کوئی ایسا آدمی کھڑا ہو گیا جو کفایت کر سکتا ہے تو فرض کوہ و سرحد  
 زمرے سے ساقط ہو جائیگا فضیلت اسی قائم کے لیے ہوگی جس طرح قرآن پاک میں آیا ہے لا  
 یستوی القاعدون من المؤمنین غیر اولی الضرر والجاهدون فی سبیل اللہ اور جو خود دشمن  
 ہی حملہ آور ہو مسلمانوں پر هجوم کرے تو پھر دفع کرنا اسکا اون سب پر واجب ہے جن کا اوس  
 دشمن نے قصد کیا ہے اور جن کا قصد نہیں کیا اور نہ امانت مقصودین واجب ہے قال تعالیٰ  
 وان استنصرکم فی الدین فعلیکم النص رسول خدا صلعم نے بھی امر نصرت مسلم کا فرمایا ہے خیر  
 اس آدمی کو قتال پر رزق ملے یا نہ ملے یہ دفع ہر کسی پر جان و مال سے بقدر قدرت و اسکاں باوجود  
 قلت و کثرت کے واجب ہے خواہ پیادہ ہو یا سوار تمام خندق میں اعدائے قصد اہل اسلام کیا  
 اللہ تعالیٰ کے لے کیو اجازت ترک قتال کی نہی جس طرح اذن ترک جہاد کا ابتدا ہی طلب عدو  
 میں دیا تھا و اقسام تہرہ دینے سے ایک قاعدہ دوسری خارج بلکہ اون لوگوں کی مذمت کے  
 جنہوں نے رسول خدا صلعم سے اذن چاہا تھا کہ تاکہ ہمارے گھرنے میں سو فرمایا کہ اون کے گھر  
 ننگے نہیں انکا ارادہ ہانکنے کا ہے سو یہ دفع بچانا ہے دین و حرمت و انفس کا پس یہ قتال خطرہ  
 ہوا وہ قتال اختیار ہی تھا و دین بڑھانے کو دشمن کے ڈرانے کو جیسے غزوہ تبوک وغیرہ یا غرض کہ اس  
 قسم کی حقوبت و اطمینان متعنع کے ہے رہی وہ طوائف جہاں دینار اسلام و نحوہم سے غیر متعنع  
 اون کی حقوبت ہی ہے کہ اون کو اون واجبات پر جو مابانی اسلام ہیں جیسے صلوات و صوم وغیرہ  
 یا جیسے ادا کرنا امامات کا و فاکرنا عہود کا معاملات وغیرہ میں مترم کرے یا الزام اون کی لیے واجب  
 ہے مثلاً اگر سب لوگ مرد و عورت نماز پڑھیں تو اون کو اول حکم نماز پڑھنے کا ہے اگر نماز میں  
 دے بیان تک کہ سب کے سب نماز پڑھنے لگیں اس پر اجماع علماء ہے پر بعض نے کہا قتل میں  
 مملکت دی تو بطلب کرے اگر تو بہ کرین فہا ورنہ جان سے مار ڈالی قتل انکا بوجہ کفر و روت کے

ہے یا بسبب فسق کے امین و وقول میں امام احمدی دو قول مشہور ہیں اکثر سلف کا قول مقتضی کفر  
 ہے اگرچہ وجوب کا اقرار کیونکر سے اور جو نفوذ بالسد منکر و جاد وجوب ہے تو پھر بالاتفاق کافر  
 ہو گیا اب اس کے قتل میں کیا دیر ہے بلکہ اولیاء رب و احب ہے کہ جب بچا سات برس کا ہو جاوے  
 تو اس کو نماز پڑھاوے دس برس کا ہو کر نہ پڑھے تو اس کو مارین ٹھوکنیں بستر سے علیحدہ سولاوے  
 یہ بات حدیث میں آئی ہے اسی طرح نماز جس چیز کی محتاج ہے جیسے طہارت و اجنبہ وغیرہ وہ اس کو  
 تعلیم کریں پورا کام یہ ہے کہ مسجدوں کی خبر گیری کریں ائمہ نماز کے پاس و شہین شہین اماموں کو حکم  
 کرے کہ ان کے ہمراہ کسی ہی نماز پڑھیں جس طرح رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پڑھتے تھے حدیث  
 میں آیا ہے صلوا کما رأیتمونی اصلی رواہ البخاری اس حدیث سے یہ بات بھی ثابت ہوتی  
 ہے کہ امام کے پیچھے فاتحہ پڑھے امین کہے رفع الیدین کرے سارے سنن نماز جو احادیث صحیحہ سے  
 ثابت ہیں بجا لاوے ورنہ یہ نماز پوری نماز نہ ہوگی جو رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پڑھا کرتے تھے ایک بار آنحضرت  
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے نماز پڑھی فرمایا یہ کام میں اس لیے کیا ہے کہ تم میرا اقتداء کرو میری سی نماز  
 پڑھنا سیکھ لو امام نماز کو چاہیے کہ لوگوں کو مہلت دے تاکہ اداں سے وہ کام جو کمال دین کا ہی ثروت  
 نہ ہو وہ بھی پوری نماز پڑھے نہ کرے کہ جو منفرد کے لیے جائز ہے مگر سب اقتصادار کے خد  
 کی بات دوسری ہے اسی طرح جو امام حج کا یا امام حرب کا ہوا دیکھو یہی عام طور پر مین تاکہ دین میں  
 فتور واقع نہ ہو دنیا میں جو کوئی کسی کا وکیل یا گامستہ ہو تو ہے امین دین میں اپنے مولیٰ کی بھلائی  
 چاہتا ہے اوس کے مال کا نقصان روا نہیں رکھتا ہے اپنا چاہے نقصان کر دے مگر مولیٰ کا  
 ضرر نہیں کرتا ہے یہ نماز حج حرب وغیرہ تو امر دین ہے امین اصلاح اعمال کا زیادہ تڑپتا ہے  
 ملک و دوسارے کے استہکام کرنے سے ساری دستی دین و دنیا کی ہوتی ہے ورنہ سارے کام بیجا  
 و مضطرب ہو جاتے ہیں کسی ایک بات کا بھی رنگ و ہنگ درست نہیں رہتا ان سب امور کا  
 ملاک یعنی اگر حسن نیت امرا و رؤسا و ولایہ ہے حق میں رعیت کے اخلاص دین ہے و اطاعت خدا  
 کے مولیٰ کرنا ہے اللہ پاک پر ایمان رکھنا اور مولیٰ کو گورسار سے صلاح فلاح خاصہ عامہ کا کس ہے

ویکوہم کو حکم کیا ہے کہ ہم نماز میں یا ایک نعبہ دیا یا ایک نستعین کا کرین یہ دونوں بھی جامع اول  
 سب امور کے ہیں جو کتب شریعہ میں آئے ہیں ایک روایت میں آیا ہے کہ ایک بار سوانح  
 سلمیٰ علیہ السلام کسی غزوے میں تشریف رکھتے تھے یا مالک یوم الدین یا ایک نعبہ  
 یا ایک نستعین کا سر دشمنوں کے کانڈ ہون پر سے نیچے گرنے لگے مجھی یاد آیا کہ ایک بار والی  
 جہا کو نکلے تھے وقت صبح آرائی کے اول کے موند سے یہ لفظ نکلا یا خال الدین الولید شیخ الاسلام  
 ابن تیمیہ رحمہ اللہ بیان موجود ہے سنتے ہی بادشاہ کو لکھا کہ تو یہ کیا کہتا ہے کہ یا مالک یوم الدین  
 یا ایک نعبہ دیا یا ایک نستعین جب اون نے یہ کلمہ مبارک کہا اللہ نے فتح نصیب کی و ضمیر کو  
 شکست پہنچی کہ ان ہنو قرآن پاک میں جا بجا اخلاص کا ذکر ہے کہ میں فرمایا فاعبدہ و توکل علیہ  
 کسی جگہ یون آیا علیہ توکل و الولیٰ علیہ کہ علیک توکلنا و الیک انبنا و الیٰک  
 المصیر رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم قربانی فرماتے اللہ ہم کو نصرت دے و اس کی  
 کے خاصہ اور واسطی غیر والی کے عائد تین کام ہیں ایک اخلاص اللہ کے لیے توکل کرنا صبر  
 ہمارہ و عافیت کی اس کی اصل محافظت کرنا ہے نماز پر دل و بدن سے دوسرا کام احسان کرنا ہے  
 ساتھ خلق کے نفع و مال سے جبکہ زکوٰۃ کہتے ہیں تیسرا کام صبر کرنا ہے ایذا ہی خلق پہنچ کر نہ ہے  
 مصائب و نوائب و ہر پرسی لیے اکثر اللہ تعالیٰ قرآن پاک میں نماز صبر کو یکجا ذکر کرتا ہے کہ نماز  
 و زکوٰۃ کو یکجا ارشاد فرماتا ہے بلکہ نماز و زکوٰۃ کا ساتھ مصحف مجید میں بہت آیا ہے سبب نماز  
 زکوٰۃ و صبر کو قائم کیا تو سمجھو کہ حال لاعنی و رعیت و نوکادرت ہو گیا ان کاسای جامعہ میں  
 سنات و نفل ہیں مثلاً نماز میں ذکر خدا و عافی خدا ملا و کتاب خدا اخلاص و دین اللہ توکل علی اللہ  
 و نفل ہے زکوٰۃ میں احسان کرنا طرف خلق کے مال سے نفع پہنچانے سے نصیر ظلم کی فریاد ہی  
 لہو و فتنہ کی حاجت براری محتاج کی و نفل ہے حدیث صحیحین میں آیا ہے ہر ایک کام صدقہ ہے  
 اس بنیاد پر احسان و نفل زکوٰۃ ہے کہ سب طرح و کلام طیبہ ہے کیوں نہ ہو بلکہ خلق میں سارے  
 خوبان دین و نیکی میں قرآن و اعمال میں دن قیامت کے اس سے زیادہ بہاری کو سننے

عمل بنوگا حشر میں احتمال اذی کلکم غیظ عفو عن الناس مخالفت ہوئی ترک حرص و بطر وغیرہ  
 داخل ہے حسن بصری نے کہا قیامت کے دن عرش کے نیچے سے پکارین گے جبکہ اجر اللہ پر  
 لینا ہو وہ کہڑا ہو جاوے اوس وقت کوئی کہڑا نہوگا مگر وہ شخص جس نے کیہ قصور معاف  
 کیا یا اصلاح ذات البین کی فائدہ یہ بات حسنیت یا احسان الی العیۃ میں داخل نہیں ہے  
 کہ جو عریض چاہے والی ہی وہی کام کرے جس کو عریض مکرہ جانے اوس کو یہ ترک کر دے انکی  
 خوشی ناخوشی کا پابند ہو کر رہے بلکہ یہ صبر و ظلم و فساد ہے اللہ تعالیٰ نے کہا ولما اتبع الحق اهلہم  
 لفسدت السموات والارض ومن فیہن صحابہ سے ارشاد کیا واعلموا ان فیکم رسول اللہ  
 لویطاعکم فی کثیر من الامور لعنتم بکرا احسان کرنے کی صورت یہ ہے کہ جو کام لوگوں کے لیے  
 دنیاوی و دینی نفع فائدہ مند ہو گو کوئی اوس سے ناخوش ہو یا اوس کو پسند نہ کرے اوس کو بھی لائی  
 اتنی بات ہے کہ جس بات کو وہ مکرہ کہیں اوس امر میں نرمی سے برتاؤ کر سکتے گئے ہی سے  
 پیش آوی صحیحین میں آیا ہے رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس خیر میں نرمی ہوتی ہے اوس کو نرمیت  
 ہو جاتی ہے جس خیر میں سختی ہوتی ہے اوس میں عیب لگ جاتا ہے اللہ تعالیٰ خود رفیق و مہربان ہے  
 نرمی و رفیق کو دوست رکھتا ہے جو کچھ نفع و نرمی پر دیتا ہے وہ سختی و دشمنی پر نہیں دیتا عمر بن  
 عبد العزیز نے کہا میں چاہتا ہوں کہ حق تلخ کموں پہ پڑتا ہوں کہ بسا الوگ نفرت کریں اس لیے  
 صبر کرتا ہوں یہاں تک کہ کوئی میٹھی بات دنیا کی ہاتھ لگ جاوے تو اوس حق کو اوس کی ہر  
 باہر نکالوں کہ ایک سے اگر نفرت کریں تو دوسری بات پر قرار پکریں فائدہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے  
 حادث شریف بھی یہی تھے کہ جب کوئی حاجت آتا تو اوس کا کام کر دیتے یا نرم بات فرماتی بعض  
 اقارب نے کہا ہم کو والی صدقات کر دو فرمایا صدقہ محمد و آل محمد کو حلال نہیں ہے اس سے  
 تو منع کیا گوتھی سے عرض اوسکا کر دیا علی و زید و جعفر نے بابت دخر حمزہ کے تھا کہ کیا تمنا انحضرت  
 صلی اللہ علیہ وسلم نے لڑکی کی نہ کہ لڑائی خالہ کے سپرد کر دی لیکن جی ہر ایک کا اس طرح پر خوش کر دیا کہ علی سے  
 کہد یا انت منی وانا منک جعفر سے کہا اشبهت خلقتی وخلقی زید سے کہا انتا خلقتی وانا منک

اسی طرح ہر والی امر کو چاہیے کہ قسمت و حکم میں نرمی برتے لوگ تو ہمیشہ ہی ولایت مال متاع متاع  
 جو شفاعت کا سوال کیا کرتے ہیں ان کو دوسری طرح پر غرض کر دے اگر ممکن ہے ورنہ قول میرے  
 گمراہی سے سخت کلامی کرے اس لیے کہ سائل کو روکنا اس کے سوال کا بیج دیتا ہے خصوصاً  
 اس شخص کو جس کی تالیف کی حاجت ہے اسد پاک نے فرمایا اما السائل فلا تقهر وانت ذا القدر  
 حقہ والمسکین وابن السبیل ولا تبذل ما تبذل یا یعنی رشتہ داروں محتاجوں مسافروں کو  
 جتنا حق ہے اوتنا دے مگر یہ نہ کہے کہ سارا مال اوڑا دے الی قولہ واما تعرض عنہم ابتغاء  
 رحمة من ربك ترجى हा فقل لهم قولاً صلیساً یعنی اگر تو دے تو دے مگر یہ میرے اپنے رب کا  
 امیدوار ہو کر تو آسان بات کہ اسی طرح جب کسی شخص پر کہ فی حکم جاری کیا جاتا ہے تو اس شخص کو  
 ایذا پہنچتی ہے پر جب اس سے کوئی ایسی نرم بات ملائم حکم کہد یا جاتا ہے تو اس کا جی خوش  
 ہو جاتا ہے یہ گویا ایک عمدہ سیاست ہے اصح الی سبیل ربك بالحق کمدة وللمغطة الحسنه  
 اسد تعالیٰ نے جب موسیٰ و ہارون کو پاس فرعون کی بیجا فرمایا تو لا کہ فوالینا العذیبتک الذی تخفی تم و ہارون کو  
 نرم بات کرنا شاید وہ سوچے یا ڈرے اسی طرح جب رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے معاویہ بن جہل و ابو موسیٰ شہری کو  
 طرفین کے روانہ فرمایا تو اداؤں سے یہ کہا سید لا ولا تغسل و بشراؤ لا تغسل و اطاعوا ولا تحتلفا ایک  
 گنوار نے سید نبیین پیشاب کر دیا لوگ اس کے روکنے کو ارٹے فرمایا ست رو کو موت لینا دیکھو  
 کہا ایک ڈول پانی کا اس جگہ پر ڈال کر باد و انما بعثتموہم مدینین ولہم تبعثوا معہم ین یرونو  
 حدیث صحیحین میں ہیں کسی نے ہارون رشید کو بہت سختی سے نصیحت کی ہارون نے کہا تو موسیٰ  
 و ہارون سے بہتر نہ میں فرعون سے بدتر ہوں معہذا اداؤں دو کو خود دلنے فرمایا کہ اس سے  
 نرم بات کر دو تو کیوں مجھ سے اتنی سختی کرتا ہے غرض کہ رفیق ولینت ایسی چیز ہے کہ آدمی ہر دم اس کے  
 طرف اپنی جان و اہل بیت و رعیت کی سیاست و معاملات میں حاجت رکھتا ہے نفوس اس طرح کو  
 جب ہی قبول کرتے ہیں کہ وہ حق معین ہوں کے خطوط محتاج الیہا کا ہو سو یہ خطوط ہر اذیت صاف  
 کے عبادت و طاعت ہو جاتے ہیں تو کیوں کہنا پنا پنا ہر انسان یہ وجہ ہے خیال نہ کہ کثرت

اضطرار میں مردار کا کھانا بھی واجب ہو جاتا ہے عام علم کو کا یہی قول ہے اگر نہ کھایا اور مر گیا تو  
جنم میں گیا کیونکہ عبادت بدو ان اہل ثورب وغیرہ کے اور نہیں ہو سکتی اور جو خیر کہ واجب ہوا ہو سکے  
اوانہ ہو سکے وہ واجب ہوتی ہے اسی لیے نفقہ انسان کا اپنی جان اور اپنے اہل پر مقدم ہے  
غیر نفقہ کرنے سے اس باب میں احادیث آپس میں ہیں کیونکہ یہ نفقہ فرض صین ہے وہ نفقہ غفلت  
یا تحجب ہے اگرچہ صین ہی کیونکہ جو جاوے جبکہ دوسرے شخص ساتھ اوس کے قیام کرے اطعمہ جائے  
واجب ہوتا ہے غرضکہ استعانت کسی امر میں جہیل سے امر حق پر بخلاف اعمال صالحہ کے ہے اسی لیے  
حدیث میں آیا ہے فی بضع احدکم صدقۃ مؤمن کی نیت جب نیک ہوئی تو سارے افعال  
پر اوس کو ثواب ملیگا سارے مباحات اوس کے اعمال صالحہ ہو جائیں گے بخلاف منافق کے  
کہ وہ عبادات پر یا پر معاصی ہو گا احاصل راہی طاعت و احانت و تحجب کو جان تک  
ہر کی آسان کرے اولاد و اہل و عریت کے ساتھ ایسا برتاؤ ہو جس سے اوز کو عمل صالح میں  
غبت پیدا ہو سکے و انہیں سے کچھ کسی کو اچھلے گا و دوسرے راہی اندازی اسی لیے شروع ہوئی  
ہے کہ گوگون کو احدا و قوت رباط خیل میں غبت پیدا ہو دشمن سے لڑیں خدا کی راہ میں جہاد  
کر میں یہاں تک کہ خود رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم اور ان کے خلفائے راشدین نے سابقہ کی ہے خیر  
بیت المال پر پڑتا ہی تلح مولفۃ القلوب کو دیتے صبح کو آدمی دنیا کے لیے مسلمان ہوتا نام کو  
اسلام اور سے سارے جان سے زیادہ عزیز ہو جاتا ہی تلح شروع مصیبت کی جڑ کا نانا چاہیے  
فراموش کرے جو کام غیر اشر مفسدی مصیبت موصول بفساد ہو او میں کوئی مصلحت راجحہ موجود نہ ہو تو  
بالکل اوسکا جسم مادی دہری جس طرح رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کوئی مرد کسی عورت کو ایک لہ  
کیا نہ یونٹینا ہے اگر تیرا دن کا شیطان ہوتا ہے عورت کو دوزخ راہ کے سفر سے منع کیا  
مگر ہر شوہر ایسی عورت کے خلوت اخفیہ سے بھی فرمائی ہی اس لیے کہ یہ سب ذرائع فساد کے  
ہیں عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ ایک رات پرتے تھے جس طرح کوئی کو تو اہل شہر کا گشت کرتا ہی  
ایک عورت کو ناشیہ شربت ہی تھی ۵ ھل من سبیل الخوف اشر لہا اومن سبیل الانصر بھجج

تو کہنا کر دیا کہ ایک خوبصورت جوان پایا اور اسکا سر منہ و اعضاء سرشت نے سے اسکا حسن و جمال  
اور یہی زیادہ ہو گیا تھا اس کو طرفت بعد سے کے نکال دیا کہ کہیں عورتیں اس پر مفتون  
نہو جاوین ایک نقل یہ ہے کہ عمر بنی اسد غنہ سے کسی نے کہا کیا فلان شخص کے پاس لڑکے  
بیٹے ہیں اس پر لڑکوں کو ان کو ان سے ہار بیٹھتے رہے کہ یہ لڑکے با و کوئی فتنہ برپا ہو گیا ہے  
اطفال کو منع کر دیا کہ لڑکوں کو نہ لے جائیں کہ لڑکے لڑائی جھگڑائی میں تنہا بھیجا کرین مجال امور  
اخانی میں حاضر نہ لاوین اگر ایسا کرین گئے تو تہہ بہہ بیکار کرین آجی طرح جس شخص سے مخبر ظاہر ہوا ہو  
اوس کو حجت ندان و مکران حبیل سے روکا جاوے و نو میں جدا کر دیا جاوے نقار کا  
اتفاق ہے کہ گواہی خاست کی جائے نہیں ہے جیسا کہ طرح کا فسق اوس سے دیکھنا گیا ہو  
لوگوں کے ایچہ برے کہنے پر ایک جنازی کو فرمایا: انہم شہداء اللہ فی الارض ایک عورت زنا  
نبوی میں اعلان مجبور کرتی تھی قرابا لو کنت راجعا بغیر بینۃ لرجعت ہلاک معلوم ہوا کہ اقررت و  
بدون بینۃ کے نہیں ہوتی ہے یہی یہ بات کہ آدمی کی گواہی سے امانت کے مقدمی میں آخر و کرین  
سو اس جگہ کہ چرچا حاجت معلیٰ کی نہیں ہے استفادہ کافی ہے بلکہ استفادہ سے ہی کم گفایت کرتا رہی  
بلکہ قرآن سے اسے لالہ لالہ کہتے ہیں جس طرح ابن سعود فی فرمایا اعتدوا الناس باخذ لھم لوگوں کا قہار  
اور ان کے یاروں سے کہ عمر بنی اسد غنہ نے کہا احقرز و امن الناس بسوء الظن لوگوں سے نقط  
بگمانی پوچھو احقرم سوء الظن

## فصل

منجملہ اوان حدود و حقوق کے جو شخص معین سے تعلق رکھتے ہیں ایک قتل نفس ہے فرمایا لا تقتلوا  
اولادکم من اطلاق مست مار و اپنی اولاد کو ڈر سے تھامی کے ولا تقتلوا النفس التي حرم الله لا  
بالحق مرت قتل کر کسی جان کو جو اللہ نے حرام کی ہے مگر حق سے مومن کو خطا سے مارا ہے تو اس کا حکم  
دوسرے اور خود یہ وہ دانتہ قتل کیا ہے تو نہ ہی خدا کا غضب ہے خدا کی لعنت ہے ایک جان کا  
قتل کرنا ایسا ہے جسے مارے جان کو قتل کر ڈالا میں ہی زندہ کرنا ایک جان کا قتل زندہ کرنی سار

آدمیوں کے بے قیامت میں سب سے پہلے خون ہی کا فیصلہ ہو گا فائدہ قتل تیز طرح برپا ہو گیا  
 نہ عمل وہ یہ ہے کہ کسی نفس معصوم کو مار ڈالے اسی چیز سے کہ غالباً آدمی اس سے مر جاتا ہے جیسے  
 تلوار کی دھاری کوئی بھاری چیز جیسے سندان آہنگر کو دین قصار یا آگ میں جلاوے یا پانی میں  
 ڈبو دے یا اونچی جگہ سے گرا دے یا لگا گونٹ ڈالے یا خبیثے مل ڈالی یہاں تک کہ جان نکلاوے  
 یا سوند ڈالے یہاں تک کہ مر جاوے یا زہر ملاوے سو اس طرح کے افعال سے قاتل پر تو دینے  
 قصاص واجب ہو جاتا ہے اولیای مقتول کو اس بات کا قاتل پر قابو دے لگا کر وہ چاہیں او سکو  
 قتل کر ڈالیں یا ساف کرین یا دیت لیں مگر مارنے کی ٹیسرے تو سوا قاتل کے دوسرے کو نہ مارین  
 قال تعالیٰ ومن قتل مظلوما فقد جعلنا لولہ سلطانا فلا یسرف فی القتل انہ کان منصوباً  
 اس کی تفسیر میں کہا ہے لاقتلنی غیر قاتلہ حدیث میں آیا ہے جو کوئی ارادہ کرے کسی جو تھی بات  
 کا تو تمام اسکا ہاتھ پکڑ لو مارے یا بخشے یا دیت ملی ان مینوں امر و مین سے جلا یک کام کر لیا تو پہلا  
 نکری اگر کر گیا تو نا جنم طیار ہے او مین ہمیشہ بیگناہ تری نے اسکو اپنی شمع سے روایت کیا ہے  
 حسن صبیح کہا ہے یعنی جس نے بعد غصہ کے قتل کیا یا دیت ملی تو اس نے بیڑا ایک جرم کیا جو قتل ابتدائی  
 سے بھی زیادہ ہے بعض علماء نے کہا ہے ایسے شخص کا قتل کرنا واجب ہے پھر اولیای مقتول کو  
 اس میں دخل نہیں ہے علماء نے کہا ہے اولیای مقتول کا دل غیظ سے جوش مارتا ہے جب تک کہ  
 قاتل کو قتل نہ کر لیں مگر یہ اولیا کہیں فقط قاتل پر رخصتی نہیں ہوتے ہیں اکثر اصحاب قاتل کو قتل  
 کر ڈالتے ہیں جیسے کوئی سردار کسی قبیلے کا مقدم کسی گروہ کا ہو اس صورت میں زیادتی قاتل  
 کی تو ابتدا میں ہوئی ان کی زیادتی استیغاد میں ہوئی جاہلیت کے لوگ جو شریعت سے باہر  
 ہیں وہ ایسے بہت کام کر بیٹھے ہیں کہ قاتل مقتول سے زیادہ اشرف ہوتا ہے تو اس کے  
 قتل میں استغلام کرتے ہیں اسکا انجام یہ ہوتا ہے کہ اولیای مقتول جس کسی کو اولیای قاتل  
 سے پاتے ہیں او سپر ہاتھ صاف کرتے ہیں پھر کہیں درو نو طرف سے بلوا کر ہوا جاتا ہے طرح  
 طرح کے فتنے عدو تین پیدا ہو جاتی ہیں یہ ساری خرابی اس بات کی ہے کہ طریقہ اصل سی باہر



ہو گئے وائرہ شریع سے نکل گئے ہیں ورنہ خدا نے قصاص کو واجب کیا ہے قصاص کی سزا  
 سادات کرنا ہے ورنہ قتل وغیرہ کے اس قصاص میں اور دن کی زندگی ہے سوا قاتل کے  
 دوسرے کو مارنا بچا ہے جب قتل کرنے والی کو یہ معلوم ہو کہ وہ عوض اس قتل کے قتل کیلئے  
 توہر وہ قتل سے باز رہیگا حدیث علیؑ میں نزدیک احمد وغیرہ کے آیا ہے کہ مسلمان بدلی کافر کے  
 مارنا بچا دیکھنا کوئی عہد والا حالت عہد میں مقتول ہوگا حدیث ان المسلمین تکفأ دماؤہم کا  
 یہی مطلب ہے کہ یہ سب مسلمان متساوی متبادل ہیں بڑے ہون یا چھوٹے نہ عربی کو کچھ فضیلت  
 عجیب پر ہے نہ قریشی ہاشمی کو اور مسلمانوں پر نہ آزاد اسلمی کو غلام آزاد پر نہ عالم کو جاہل پر نہ اسیر کو  
 مامور پر نہ بادشاہ سلطان والی رئیس کو رعیت پر شیعہ الاسلام نے کہا یہ مسئلہ متفق علیہ ہی دینا  
 میں مسلمانوں کے ہاں اہل جاہلیت و حکمائے یوں و برخلاف اس کے تھے مدینہ منورہ میں دو  
 طرح کے یوں درہتے تھے ایک قرظہ دوسری نضیر نضیر کو قرظہ پر فضیلت تھی مقدمات خون میں  
 انہوں نے پاس رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے محاکمہ کیا حد کو جرم سے متذکر کے عظیم کو مقرر کرنا  
 تھا اللہ تعالیٰ نے وحی بھیجی کہ تم حکم عدل و دین آیت بہت لینی ہے امین سب نفوس کو برابر کرنا سیکو  
 کسی پر تفضیل نہیں بخشیں الی قولہ انھما لکما ہلۃ یتبعون و علی احسن من اللہ حکما انفق یشکر  
 غرض کہ خون سب اہل اسلام کا خرافہ فقیر حقیر یوں یا رئیس امیر برابر ہے شہرون کا قانون میں جو اکثر فساد  
 برپا ہوتے ہیں ان کا سبب یہی یعنی ترک عدل و عدم عمل بشریت ہے والی امر کو چاہیے کہ مقدمہ  
 و ماوراء اموال میں برابری کہے برابری قرابت رشتہ داری بھائی بندی و قریبی ہوا لگی ہم وطنی  
 ہم مذہبی ہم جماعتی کاموں نہ دیکھے اگر دیکھے گا توہر جنم کا مومنہ دیکھ لگی فائدہ اولیای متول  
 سے کہیں کہ تم غفور و عفو کرنا ان کے لیے بہت بہتر ہے اللہ تعالیٰ نے فرمایا انجور و ج قصاص  
 فمن اصدق بہ فکفرانہ لہ نفس نے کہا ما رفع الی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اربعہ القصاص لا امل فیہ  
 بالعفو ولا ابی داود وغیرہ مسلم میں ابی ہریرہ سے مرفوع آیا ہے ولا اذ اللہ عبد العفو لا عفا  
 فائدہ مکافات کا ذکر جوں جگہ ہوا ہے یہ حق میں مسلمان آزاد کے ہے جبکہ قاتل و مقتول دونوں

اس طرح کے ہوں رہا زنی سو بہو و علما کا یہ قول ہے کہ وہ کفر مسلمان کا نہیں ہو سکتا جس طرح  
 ستان جو بلا و کفار سے قاصد یا تاجر بنکر آتا ہے بالاتفاق کفر مسلم نہیں ہے فائدہ دوسری قسم  
 قتل کی قتل خط ہے جو مشابہ قتل عمد ہوتا ہے حدیث میں آیا ہے اس طرح کے قتل میں جو کوڑے لائے  
 تے ہو سو اونٹ ہین او نہیں چالیں و شتیاں حامل ہوں اس کو شیعہ عداس لیے کہتے ہیں کہ اسنی  
 اور دوسرے پندھ زیادتی کرنے کا کیا تھا لکن ایسی خبر ہے مالا جس سے غالباً آدمی نہیں مرے گا  
 پس گویا یہ قصد حدیث کا تھا قتل کا گردہ اتفاقاً گر گیا تیسری قسم خطای محض ہے مثلا کسی کا  
 پیر تیر ہیکہ یا کسی نشانے پر لگا یا کسی آدمی کے جا لگا اس کو معلوم نہ تھانہ یا کا قصد تھانہ آدمی  
 مر گیا اس میں قصاص نہیں ہوگا فقط وہ تہا یا کفارہ دینا پڑے گا اس جگہ بہت مسائل ہیں جو کتب  
 اہل علم میں لکھے ہیں فائدہ ختم میں یہ قصاص آیا ہے کتاب و سنت و اجماع سے ثابت ہے  
 اگر بشرط سادات مثلاً اگر کسی کا یہا تہ مفصل سے انک ہو گیا ہے تو اس دوسرے کا ہتہ  
 سے دھین سے جہا کرین گئے نہ زیادہ کم یا کسی کا دانت او کثیر ڈالا ہے تو فقط اسکا دانت ہے  
 او کثیر میں گے یا کسی کا سر پوڑ ڈالا ہے یا مونہ پر چوٹ ماری ہے تو او نا ہے سر پوڑ میں گے  
 اتنی ہی چوٹ کا بدلہ لائے گئے او جب برابر سزا میں نوکے گی تو پورا اس وقت قصاص موقوف  
 رہے گا دیت یا ریش دینا واجب ہوگا اور جو کسیکو ہتہ سے یا چوڑی سے یا کوڑے سے مارا ہے  
 جیسے ایک طانچہ وغیرہ لگا دیا ایک چاک مار دیا تو نزدیک علما کے اس جرم میں تعزیر ہر گے  
 نہ قصاص کیونکہ اس ادا ت ممکن نہیں ہے مگر خطای راشدین وغیرہ صحابہ و تابعین سے ایسی حالت  
 میں ہے قصاص مشروع ہوا ہے احمد وغیرہ فقہاء نے ہی پلص کی ہے سنت صحیحہ ہی اس طرح  
 آئی ہے وہاں الصواب ابو خراس نے کہا و الاسرین اپنے عامل تہاری طرف اس لیے نہیں  
 بھیجا کہ وہ تہاری کمال کو مارے یا تہا مال لیوین بلکہ اس لیے بھیجا ہوں کہ وہ تم کو تہا را دینا  
 سکھادین سنت نبی صلعم کہ تعلیم کرین سو جو کوئی خلاف اس کے کرے تم را فدا اسکا جیسے کرو و اس  
 میں اس سے قصاص یعنی بر لا لوں گا تمہارے عاص نے کہا ای ایل المؤمنین مگر کوئی مسلمان آدمی

عزیت پر مقرر ہوا وہ کچھ اوس کو ادب کرے تو کیا تم اوسکا بدلہ لو گے کما حقہ ہے اوس کی کشتی  
 ہاتھ میں جان محمد کی ہے میں ضرور قصاص لو لگاؤں میں رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا ہے اپنی جان سے  
 قصاص لیتے تھے خبردار جو تم نے کبھی مسلمانوں کو یا اپنی قوم کو یا کوئی نیکو راہ کو یا اوس کے  
 حقوق کو منع کر دیا وہ تمہارا کفر ان کر میں رواہ احمد وغیرہ مطلب یہ ہے کہ جب والی رعیت کو  
 ناجائز مار مارا کر یا تو والی سے اوسکا عوض لیا جاوے گا اور جو ضرب شرمع ہے اوس میں بالاجماع خاص  
 نہیں ہے کیونکہ وہ مار پیٹ واجب ہوگی یا سبب یا جائز فائدہ آبر و ریزی میں ہے قصاص  
 یعنی بالالینا شرمع ہے مثلاً کوئی آدمی کسی پخت کرے یا بدو عادی یا گالی دے یا اعانت  
 کرے یا اوس کے نسب سبب میں طعن ہو تو اس شخص کو جو پہنچتا ہے کہ اوس کے ساتھ ہی ہے  
 معاملہ کرے گا یا جو عرض گالی ہے کوئے کا بدلا کرے گا یا جسے گالی خالی جوڑا  
 کو سناندے لعن و لعن کے عوض سچی لعن و لعن کرے اور جو کچھ ہی نہ کیا بلکہ بخشد یا عفو کر دے تو یہ  
 کیا پوچھتا ہے تو سب سے زیادہ بہتر ہوا قال تعالیٰ و جواز سیئۃ سیئۃ مثلھا فمن عفا واصلح  
 فاجزہ علی اللہ انک لا یحب الظالمین و لیس انتصر بعد ظلمہ فاولئک ما علیہم من سبیل  
 رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم فرمایا ہے للستیان ما قالا فعلی الیادی مالہم لعلنا نطلمی و روگایان دینے  
 والوں نے جو کچھ کہا اوسکا گناہ پہلے پر ہے جب تک کہ مظلوم سے اس کے نہ بڑے اسکا انتصار  
 کہتے ہیں مگر جبکہ ایک گالی کے عوض مثلاً دو گالیان دین تو پھر سچی نظام مظلوم ہو جاوے گا و نظام  
 ظالم نہ ہوگا اس لیے کہ ایک گالی کے مقابلے میں تو ایک گالی اس کی ہو گئی رہی دوسری گالی  
 وہ بلا عوض بمنزلہ عداوہ کے ہوئی سو اس عداوہ کی وجہ سے نظام شیرگیا و مظلوم ہو گیا وہ گالی  
 جبین جو ہنہ نویساں کرنا اوس قباحت کا ہے جو اوس شاتم میں موجود ہے یا اوس کو کلمہ جار  
 کہ نیار باطوفان باندھنا سو کسی حال میں جائز نہیں ہے اسی طرح فاسق کا فریضہ انکا سیکھنا  
 حق کے حلال نہیں ہے اگر اوس نے اس کے باپ پر لعنت کی ہے یا اس کی قوم یا اہل شہر پر تو یہ  
 بات اس کو حلال نہ تھی اس لیے کہ اوس نے کچھ اس نظام نہیں کیا ہے جو یہ اوس سب کو برا بھلا

سخت سست سنا ہے اللہ تعالیٰ نے فرمایا یا ایہا الذین امنوا کی نوا تو امین اللہ شہداً بالقسط  
 ولا یجوز منکم شذآن قوم علی ان لا تعدوا اعداؤا ہوا قرب للفقوی واقفوا اللہ اس آیت میں  
 مسلمانوں کو حکم دیا ہے کہ تم کو دشمنی کفار کی اس بات پر باعث نہو کہ تم عدل نہ کرو بلکہ کوئی کیوں  
 نہو تم انصاف ہی پر نظر کرو اللہ سے ڈرتے رہو اگر یہ زیادتیاں اوس کی آبرو میں بسبب کسی اور کے  
 حق کے حرام ہے جس سے اوس کو ایذا پہنچتی ہے تو قصاص جائز ہے مگر مساوۃ وثلثیت اور  
 جو وہ زیادتیاں بسبب کسی حق خدا کے حرام ہے جیسے کاذب تو پر کسی حال میں قصاص جائز نہیں  
 اکثر فقہاء نے اسی طرح کہا ہے کہ جب کوئی مسلمان کسی ذمی کو شلہ جلاد سے یا ڈبو سے یا گلوگوشک  
 مار ڈالی تو اوس کے ساتھ ہی یہی کام کرنا چاہیے جب تک کہ وہ فعل فی نفعہ محرم نہ ہو یہی شراب پینا یا  
 لوٹ کرنا بعض نے کہا نہیں خود مگر کھوار سے شیخ الاسلام ابن تیمیہ کہتے ہیں والاولا شرب بلکنا  
 والسنة والعدل فاعلمہ افترا وخواہ میں قصاص نہیں ہے بلکہ عقوبت ہے بغیر قصاص کے  
 جیسے حد قذف کہ کتاب و سنت و اجماع تینوں سے ثابت ہے یہ قذف افترا نہیں ہے تو پر کیا  
 ہے اکی سزا آئی کوڑے ہیں پر قبول نہونا اوس کی گواہی کا کہی گارے کہ تو بہر کیوں سے تو انصاف و حرم  
 ہے جب کسی نے کسی آزاد و محسن کو تہمت زنا یا کموط کی لگائی حد قذف اور سپر واجب ہو گئی و ہوا  
 ثمانون جلداً اور جاس کے سوا کوئی اور تہمت لگائی ہے تو اوس کی سزا جزا تعزیر ہے نہ اتنے  
 کوڑے یہ حد حق ہے مقدون کا اسکا استیفاء نہ کیا جاوے گا مگر جبکہ مقدون بھی اوس کا خواہان ہو  
 اسپر فقہاء کا اتفاق ہے پہلے اگر مقدون نے معاف کر دیا ہے تو نزدیک جمہور علماء کے یہ حد  
 ساقط ہو جاوے گی اس لیے کہ غالب اس جگہ یہی حق آدمی کا ہے نہ خدا کا جس طرح قصاص سوال  
 میں ہے کسی نے کہا یہ حد ساقط ہو گئی بیان حق اللہ ہی کا غالب رہے گا بسبب عدم مماثلت کے  
 جس طرح سائر حدود میں ہے یہ حد قذف اوس وقت واجب ہوتی ہے جبکہ مقدون محض نہیں یعنی  
 مسلمان آزاد یا رسا اور جو شہر یا فسق و فجور ہے تو بہر قاذف پر کچھ حد نہیں آتی یہی حکم کا و تفریق  
 کا ہے ہاں قاذف کو کچھ تعزیر کر دیں گے مگر شوہر کہ اوس کو یہ بات پہنچتی ہے کہ اپنی بی بی کو جب

روز ناکرے تمت و نالگا وی اگر حملہ نہیں ہے اور جو کمین حل ہی رہ گیا ہے پھر تو قذف کرنا  
 اوسکا واجب ہے بچی کی بھی نفی کرے تاکہ جو نطفہ اوس کی قوم سے نہیں ہے اوس میں نکاح  
 اسنے اوس کو قذف کیا تو عورت یا اقرار کر گئیے نہ نکاح تو لائق رحم ہوگئی یا ملامت کر گئیے جس طرح  
 قرآن و حدیث میں آچکا ہے قذف کرنا اگر غلام ہے تو اس پر نصف حد دیگی اسی طرح حد زنا و  
 شرب خمر میں عہد کے لیے آوی حد ہے قرآن پاک میں حق امار فرمایا ہے فان اتین بھا حشہ فلیھن  
 نصف ما علی المحصنات من العذاب مگر جس جگہ قتل یا قطع یہ واجب ہے وہاں آوی حد میں  
 ہے بلکہ پوری حد جاری کیجاو گئیے فائدہ منجہ حقوق کے ایک البضاع یعنی فروج بہین سیان بی بی  
 کے در میان موافق حکم خدا کے حکم کرنا واجب ہے امساك بمعروف و اوسر یہ بلحسان ہر وہ  
 پر میان بی بی سے یہاں واجب ہے کہ ایک دوسرے کے حق کو بطیب نفس و انشراح صدر ادا  
 کرے عورت کا مرد پر یہ حق ہے کہ اوسکا مرد سے فقہ موافق عرن کے ادا کرے یہ حق تو شوہر کے  
 مال میں ہوا و وسر حق اوس کے بدن پر ہے وہ عشرت و متع ہے اگر ایلا و کریشیے گا تو با جمیع ملین  
 عورت مستحق فرقت ہو جاو گی اسی طرح اگر محبوب یا عینین ہے جماع کی قدرت نہیں رکھتا ہے تو عورت  
 کو پہنچتا ہے کہ اوس سے جدا ہو جاوے کیونکہ مرد پر وطی کرنا عورت سے اکثر حد کے نزدیک واجب  
 ہے بعض نے کہا واجب نہیں ہے باعث طبعی پر کثافت کا کافی ہے مگر ٹھیک بات یہی ہے کہ واجب  
 کتاب و سنت و اصول سے پر دلیل ہیں رسول خدا صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم نے ابن عمر بن العاص  
 کو جب ویکو کا بڑے نمازی روز و رات میں فرمایا ان لزوجک حلیا حقا تیری بی بی کا یہ  
 تجہر حق ہے پھر واجب یہ ہے کہ چار عینین میں ایک بار وطی کرے کسی نے کہا نہیں بلکہ طابق عرف  
 کے بقدر اپنی قوت اوس کی حاجت کی وطی کرتا رہے واجب یہی ہے جس طرح فقہاء و اسکا طابق  
 عرف نے معروف کے واجب ہے وھذا شبہ مرد و کا حق بی بی پر یہ ہے کہ جب اسکا جی چاہے  
 اوس سے متع ہو جب تک کہ اوس کو ضرر نہ پہونچے یا کسی واجب سے اوس کو مشغول نہ کرے یا عورت  
 تک بی بی کو چاہیے کہ اوسکو یہ کام کرنے دے اوس کی گہری بے پرچہ اوس کے باہر خجاولی جاوے

تواضع کے یا شائع کے اذن سے جاوے آئین اختلاف ہے کہ گھر کا کاروبار کیا بھی بی بی چچا  
 ہے یا نہیں جیسے فرش بچانا یا چارہ دینا لکھنا یا کچھ اسناد برتن دہونا اور چٹان کی ہر بعض کی گناہ  
 ہے بعض نے کہا واجب نہیں بعض نے کہا خفیف کام واجب ہے صحیح یہ معلوم ہوتا ہے کہ واجب  
 نہیں ہے مباح یا مستحب ہو تو ہر توضیح و جریب کسی مذمت صحیحہ میں نہیں آئی ہے مگر آنحضرت صلی اللہ  
 کے زمانے میں بی بی بیان اپنے اپنے گھر وں کا کام کاج کرتی تھیں پانی بہر لاتیں چکی پیستیں حضرت  
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اور سپر انکار بے نہیں کیا جس طرح اس باب میں کوئی امر علی شراعت

## فصل

اموال میں حکم و رسیان غنیمت کے موافق عدل کے چاہیے جس طرح اللہ و رسول نے حکم دیا یہی منجملہ  
 اموال کے ایک قسمت موارثت ہے مطابق کتاب و سنت کے کچھ مسائل ایسے ہیں جن میں  
 جنم و رسیان مسلمانوں کے متعلق ہے جتنے حکم میراث کے قرآن یا حدیث میں آئے ہیں وہ  
 صحیح المغنیث میں لکھے ہوئے ہیں اول ان کے سوا جو صورت پیش آوے اس میں اجتہاد کر کے کسی کی  
 تقلید کرنے کی اور نہیں ضرورت نہیں ہے اسی طرح جتنے معاملات ہیں جیسے مبالغات جارات و کالات  
 مشارکات ہبات و قنوت و صایا و نحو ذلک جن کا تعلق بقعود و قبوض سے ہے ان سب میں بے  
 عدل درکار و پر ضرور ہے یہ مسائل مطابق تفصیل صریحہ کتاب فتح المغنیث میں نہایت خوبی و اختصار  
 کے ساتھ لکھے ہیں اول ان کے ہوتے ہوئے کوئی حاجت طرف کتب رای و قیاس و تقلید کے  
 نہیں ہے مگر توفیق الہی مشروط ہے بے سعادت ازلی کے یہ توفیق رفیق نہیں ہوتی حاصل یہ  
 کہ عدل ایک ایسی شیر ہے جس کے سبب صلاح دارین کا قیام ہے کہی یہ عدل ظاہر ہوتا ہے  
 ہر ایک شخص اپنی عقل سے اور کچھ پچان لیتا ہے جیسے وجوب دینی قیمت کا ذمہ مشتری پر ہونا  
 کا مال بیع مشتری کو حرام ہونا کی کل و وزن کا واجب ہونا صدق و بیان کا حرام ہونا گنبد غش  
 و خیانت کا ادا کرنا قرض کا کہی یہ عدل غنی ہوتا ہے شرائع ہمارے شریعت اسلام اس  
 عدل کو کافی ہے کیونکہ وہ معاملات عام جیسے کتاب و سنت نے منع کیا ہے انجام اور نکاح طرف آ

تحقیق نال ذہنی عن الظلم کی ہی خواہ قرین ہو یا علیل جیسے کہنا کسی کی مال کا یا بطل مثل ربائیس  
 تمار وغیرہ کی رسول خدا صلیم نے منع کیا ہے بیع غریب سے بیع اجل ابائے سے بیع پرندہ سے ہوا مین  
 بیع مک سے پانی مین بیع غیر سبھی الی الاصل سے بیع مصر سے بیع مدلس سے بیع ماسہ مزاجہ  
 شاذہ محاذ غش سے بیع شمس سے قبل صلاح کے اسی طرح جو شراکات فاسدہ ہین اون سے  
 ہی بھی فراموشی جیسے غبارہ کرنا ایک دو بیکہ یا سیوہ زمین پر پھر بیچنا اس کے ایک وہ قسم ہی حسین  
 مسلمانوں نے تازع لیا ہے بسبب خفا یا استبداد کے ایک شخص تو اس عقد کو قبض صحیح عدل  
 جانتا ہے دوسرا اس کو جو رجب فساد بچہ رہا ہے موجب کوئی ایسی صورت ہو تو اس کا علاج  
 یہ ہے فان تنازعتم فی شئ فردوه الی اللہ والی الرسول ان کنتم قوم منون باللہ والیوم الاخر  
 معلوم ہوا کہ کرنا تازع کا طرقت کتاب و سنت کے اونیہن کا کام ہے جو خدا و قیامت پر ایمان  
 رکھتے ہین جو زمین کرتے وہ حقیقت ایمان ہینین رکھتے ہین شیخ الاسلام ابن تیمیہ نے  
 لکھا ہے اصل اس بیہ یہ ہے کہ واسیوں پر کوئی سلامہ معاملات مین سے حرام ہینین ہی جسکی طرقت  
 وہ محتاج ہین مگر وہی سلامہ جس کی تحریم پر کتاب و سنت نے دلالت کی ہے جس طرح کوئی عبادت  
 عبادات مین سے ان کے یہ شرع ہینین ہے جس کے ساتھ خدا کا قرب حاصل کیا چاہین مگر  
 وہی عبادت مین کی شریعت پر قرآن و حدیث دلیل ہے اس لیے کہ دین وہی ہے جو خدائی  
 شریع کیا حرام وہی ہے جو خدا نے حرام کیا بخلاف اون لوگوں کے جن کی مذمت خدائی بیان  
 فرمائی یہ وہ لوگ ہین جنہوں نے خدا کے حلال کو حرام یا حرام کو حلال کر دیا جس کی دلیل خدا نے  
 ہینین و تازی ہے جس کا اذن نہ دیا تہا اس کو دین کو شرع مقرر کیا اللہ صمد و فقہا  
 لان یجعل الحلال ماحللہ و الحرام ماحرمہ والدین ما شرعہ  
 قائمہ کسی دالی کو شاورت سے استغناء حاصل ہینین ہے اس نے حکم مشورہ کرنے کا اپنی سول  
 کو دیا شا و رحمہ فی الاخر فرمایا ابوہریرہ نے کہا کوئی آتا مشورہ نہ کرتا تھا جدنا مشورہ رسول خدا  
 صلیم ہے اصحاب سے کیا کرتے تھے ہین ایک تو تالیف طلب اصحاب تھی دوسرے اس لیے

تنہا کہ پہلے اگلون کی اقتدار کریج جس بات میں وحی نہیں آئی ہے جیسے اکثر امور حرب و جزئیات  
 انہیں غیر رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم زیادہ محتاج ہیں طرف مشوری کی اللہ تعالیٰ فی ایمان النبی  
 جہاں تعریف فرمائی ہے وہاں ایک جملہ یہی ارشاد کیا ہے وامرہم شوریٰ بلینہم یرحب  
 والی انشورہ کرے تو جو کوئی اسکو ایسی صلاح دے جسکا اتباع واجب ہے یعنی وہ بات قرآن  
 حدیث واجماع مسلمین سے ثابت ہے تو والی کو اتباع کرنا اور کاد واجب ہے کسی کی طاعت  
 اوس کے خلاف میں کرے اگرچہ وہ آدمی دین دنیا میں عظیم المرتبہ کیون نہواو جو وہ امر ایسا ہو  
 کو اوس میں سدا تنافع میں تو ہر ایک شخص کی رائے لیکر اوس کی وجہ سمجھ کر اوس رائے کو اختیار  
 کرے جو اشد تر ہو ساتھ کتاب و سنت کے پیرا ہی رائے چل کرے یہی معنی ہیں کہ یہ فانی  
 تیناذا علم فی شیء فرد وہ الی اللہ والرسول کے فائدہ اولی الامر و طرح پر میں ایک امر اور دوسرے  
 علماء جب یہ دونو فریق صحیح ہوتے ہیں تو سارے لوگوں میں صلاحیت آجاتی ہے ان دونو  
 پر وجہ ہے کہ تحری صدق و صواب کرین قول و فعل انکا کیا ان ہو طاعت خدا و رسول کے  
 اتباع کتاب و سنت کا مقصود ہو جو اشد تر مسئلہ میں جیسے قرآن و حدیث و دلالت کرے اوس پر عمل  
 کرنا واجب ہے اگرچہ ضیق وقت عجز طالب کی یہ بات منوکے یا اول طرفین برابر ہوں یا اور  
 کوئی سبب ہو تو ایسی صورت میں اوس شخص کا اقتدار ہے جسکا عمل و دین پسندیدہ ہی ہلدا  
 اقوی الاقوال اسی طرح تضاوت و ولایت میں بعض شرط و محل مکان و جب میں بلکہ عینی عبادت  
 میں جیسے نماز عباد وغیرہ یا اول سب میں ہی امر مذکور معتبر ہے جہاں تک زور چلے قدرت پاک  
 ہاں جب عاجز ہو تو پہر لا یشکلف اللہ نفسا الا وسمعا موجود ہے اسی لیے اللہ تعالیٰ فی نمازی کو  
 حکم کیا ہے کہ وضو نماز نکال پانی سے کرے اگر نپاوسے یا ضرر سے ڈرے بسبب شدت سردی یا جراثیم  
 وغیرہ کے تو خاک پاک سے تیمم کر لی رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے عمران بن حصین سے کہا نماز کڑے ہو کر پڑھ  
 اگر نہ ہو سکے کر وٹ سے پڑھ غرض کہ نماز وقت پر پڑھنے کا حکم و یا جس طرح ہے ہو سکے قرآن میں فرمایا  
 فان خفتم فرجا لا اور کیا نا فاذا امنتم فاذا کروا اللہ حکمکم ما لکم لکون تعلمون اللہ تعالیٰ



نے نماز کو آسن خائف صحیح و رضی غنی فقیر مقیم مسافر پر واجب کیا ہے پھر مسافر رضی خائف پر اوکو  
 ہلکا کر دیا جس طرح قرآن و حدیث میں آیا ہے اسی طرح جو واجبات نماز میں جیسے طہارت ستر  
 استقبال قبلہ اور ن کو بھی واجب کیا ہے پھر جس بات سے بندہ عاجز ہو اوس کو ساقط کر دیا مثلاً اگر  
 کشتی ٹوٹ جاوے یا راہزن کیڑے چمیں لہن تو پرننگے ہے نماز پڑھے امام بیچ میں کھڑا ہو تاکہ  
 باقی لوگ اوس کے متبرک نہ دیکھیں اگر قبلہ شبتہ ہو جاوے تو استلال میں کوشش کریں اگر کسی  
 طرح راہ نہ ملے پھر جس طرح ہو سکے نماز پڑھے رسول خدا صلی علیہ وسلم کے بعد میں اسی طرح کیا گیا ہے ایسا ہی  
 حکم ہے جہاد و ولایات و سائر امور دین کا یہ سب داخل ہے نیچے اس آیت شریفہ کی فاتحہ اللہ  
 ما استطعتم حدیث میں یون بنے آیا ہے: **اذا امرتکم بامر فالتوا منه ما استطعتم و کیو جب**  
**خدا نے مطاعم خبیثہ کو حرام کر دیا تو مضطر کے لیے حکم دیا نمن اضطررنا غیہ ما غ و لا عا د فلا اثم علیہ**  
**ان الله غفیر رحیم یہی فرما دیا و ما جعل علیکم فال الدین من حج ملۃ اییکم ابراہیم و**  
**جگہ ارشاد فرمایا ما یدریل الله لیجعل علیکم من حج غرض کہ جو بات بس کی نہیں ہے او کو واجب**  
**نہیں کیا جس کی طرف اضطرا ہے اوس کو حرام نہیں فرمایا جبکہ ضرورت بغیر مصیبت کے ہو**  
**بندے کے تفصل ادا ای امانات سے بیان تک جو کچھ لکھا گیا ہے وہ خلاصہ ہے کتاب یا شیخ**  
**نہ اصلاح الراعی والرعیت تالیف شیخ الاسلام ابن قیمیہ رحمہ اللہ کا ساتھ کسی قدر تصرف کی۔**

## فصل

مسلمان تین خیر و ن میں شریک کیے گریں پانی گاس آگ ان کی قیمت لینا حرام ہے کسی شخص  
 کو رنجی ہو یا رعیت منع کرنا انکا حلال نہیں ہے والیان ملک جو چرے گاس سے و اب رعایا  
 کو روکتے ہیں یا کڑی کے دام لیتے ہیں یہ بالکل خلاف شرع ہے یہ مال جو لیا گیا حرام ہے فائدہ  
 حسی یعنی بیز کاہ خاص ہے ساتھ خدا و رسول کے دوسرے کو اقتدار و کسانچا ہے یہ گروہی جس کو  
 رسول خدا صلی علیہ و آلہ وسلم نے روک رکھا تھا جہاد کے گروہوں کے لیے اسی طرح عمر رضی اللہ  
 عنہ کیا تھا اس لیے بعض علما نے کہا ہے کہ والی کو روکنا چوگا د خاص کا جائز ہے مگر جبکہ وہ وفاء

داخلی خدا کے ہون نہ احتشام و موبک کے لیے اعتبار صحت کا اپنی وقت تک ہے کہ جب تک  
 مفہم سے خالی ہو اور جب خالی نہ ہو تو پہرہ اور سکا کچھ اعتبار نہیں والی نے ایک گنا زمین کا روکا  
 اور زمین اوس کے جانور چرین جب تک کہ اس روک ٹوک سے رعایا کو یا اون کے دوا ب کو  
 تکلیف پہنچ نہیں ہے تب تک تو خیر ہے و نہ پہرہ روک ٹوک داخل ظلم بھی جاو گی کیونکہ زمین  
 سارے مسلمانوں کا حق ہے والی کو اون کا محروم کرنا نہیں پہنچتا جس طرح سب کے جانور و  
 چرین اسی طرح اسکے جانور بھی چرنے کو جاوین جس شخص نے سب سے پہلے ایسے جنگ پر قابو  
 پایا جس کو کسی نے آباد نہ کیا تھا وہ ان کی گواہی گماں پانے کو روکا تھا تو وہ شخص نسبت  
 اور دن کے زیادہ تر ستمی اوس جگہ کا ہے اوس پر کوئی رقم باندھنا ممکن لینا چاہا نہ کرنا باطل محض  
 ہے جسے کہا کہ یہ کام صحت مرسلہ ہے اوسنے غلط کہا اس لیے کہ صلاح مرسلہ کے لیے نزدیک ہر  
 قائل ان صلاح کے یہ شرط ہے کہ صلاح مذکورہ صادم کسی دلیل کے نبون حالانکہ یہ صلاح مصاد  
 اولہ اکثرہ کے ہیں تو پہرہ صلاح نہ تیسرے بلکہ مفاسد پہرے ہی لیے یہ حدود بلدان جو ولایت امر  
 واقع ہوتے ہیں خلاف شرع شریف ہیں بعض متاخرین نے جو یہ کہا ہے کہ تعزیم یعنی تاوان لینا  
 کسی گناؤں والوں یا شر والوں سے بابت ان حدود و طرق خاصہ و عامہ کے جائز ہے یا انکار  
 لینا انکو تو ناقید کرنا درست ہے یہ قول باطل ہے یہ کام ہرگز درست نہیں کسی مسلمان کا مالی حق  
 فورہ بار لینا حلال نہیں زمین اوس کو ایذا پہنچتی ہے اوس کا ضرر ہوتا ہے ان ایک قسامت جائز  
 ہے زمین تعزیم بے گناہ کی لازم آتی ہے اس لیے بعض علمائی اس کا انکار ہی کیا ہے مگر قول صحیح  
 یہ ہے کہ قسامت اس حکم ہی مخصوص ہے نہ یہ بات کہ قریب بسبب قریب کی ایجاب بسبب ہے کہ  
 ماخوذ ہو سوتا ہے یہ بات قبل استقرا احکام اسلامیہ ہوگی مہادی اسلام و جاہلیت میں یوں ہی کیا کرتی  
 تھے پہرہ نے قرآن شریف بھی لائے اور سزا و سزا و سزا آخری لہا اکبت و علیہا کتبت  
 فرمایا حد نہیں زمین اوسین ہے اس قاعدے سے منع کیا لایجنی جان الاصلی نفسہ کہما یہ قانون  
 کہ جب کسی گناؤں یا شہر کے سرحد میں کوئی واردات قتل یا سلب یا تہب یا جنایت کی بدن یا مان

واقعہ بتاؤں سب اہل قریہ و شہر تہذیب و تمدن اندر جاوے جس طرح اکثر امداد و قضاۃ مجیر ہم کیا کرتے  
 ہیں بدو ان کسی مناسبت شرعی کے پہر اس کو قسامت یا ضمان عائد سمجھتے ہیں شرع میں اس کی وجہ  
 بھی اصل نہیں ہے اسی طرح جو لوگ ایک جگہ سے دوسری جگہ جاتے ہیں ایک شہر سے دوسرے  
 شہر کو سفر کرتے ہیں اور پھر تفسیر مال کرنا احکام خانہ غریبہ سے ہے نہ امداد شرعیہ سے یہ خیال بالکل  
 مختل ہے لہذا اگر تفسیر منہوگی تو راہ بند ہو جاوے گی مال تباہ ہونے کے شرخیار پرخالب آجاوے گی  
 اس بالکل اور بدجاوے گا اس لیے کہ زمانہ سلف صلہ میں ہی رہی رہا میں ہی شہر سی ملک تھے تفسیر  
 نہ تھی معنی ایسا امن و امان تھا کہ کسی پین و اطمینان سے لوگ سفر کرتے پڑے پرتے تھے تم ہے  
 دینہ ہی بند و بست کرو کسی کا مال نہ لو نہ یا نبوت سے لیکر جب تک کہ زمانہ قوت اسلام عہد خلافت  
 سلاطین مسلمین کا جو کہ موصوف بعد از حسن سیرت و اقامت حدود و شرعیہ تھے باقی رہا ایسا عہد  
 انتظام ان امور کا تھا کہ دیر نہ شید سارے امور میں استقامت احوال خاصہ و عام میں صلاحت  
 تھی ظلم بالکل نہ تھا رہون میں امن تھا اس سے معلوم ہوا کہ تفسیر شرع سارے مصلح معاش و  
 معاشرت میں ہے یہ بات نہیں ہے کہ شرع سے فقط انتظام دین ہے مقصود ہے دنیا کا انتظام دین  
 میں نہیں ہے یا جن کے خیال میں شیطان نے یہ بات ڈال دی ہے کہ تفسیر ملک صلاح است  
 انتظام دولت و نسق و اتق سلطنت بند و بست حکومت بدو ان ان قوانین شیطانیہ و رسوم ظالمہ  
 کے نہیں ہو سکتا وہ ایسی باتیں بتا کرتے ہیں نام کے مسلمان کام کے فرعون بے سامان ہیں  
 کوئی بوجھ کہ تم نے مال ان راہزوں ان بچوں ان بیاروں ان غریبوں کا کیوں لیا اگر چہ جواب  
 کہ وہ اسی قمع اشرار صلاح دیار کے لیے لیا ہے تو اس سے کہنا چاہیے لا حیاک اللہ ولا ہیاک  
 تو نے تو نصوح قرآن کریمہ اور سنت مطہرہ کو بدل ڈالا دیکھتی ہوئی آنکھ بکھکانا بلکہ اندھا کر دیا اس  
 لہذا دین کا حکم کسان ہے یہ ظلم کس جگہ عدل قرار دیا گیا ہے اجماع حکم باخدا سوال جاوے بدو ان کے  
 مناسبت شرعی کے حرام میں ہے جس کی جان یا جسم کا مال راہ میں گیا یا ضمان ہوا ہے جب تک کہ شرع  
 قسامت مطابق شریعت خواہ کے پورے پورے نہ پائے جاوے گے تب تک کوئی ضمان نہ دیا

جرم آدمی پر عائد ہوگا ایک قائل نے اہل شریعت سے یہ بات کہی ہے کہ مسلمانوں کے  
 خون رائگان نہیں ہو سکتے ضمان اور نکاحیت المال سے دینا چاہیے معاملے کا کشف و کشف کرنا  
 چاہیے تحقیقات خود ایک سیاست شرعیہ ہے نہ کفر چرب مجرم کا پتا لے اوس کو اوس کے عمل کی  
 سزا دے غلطی تو یہ تصور اس کی ولایت کا ہے اسکو تو خدا ہی اسی لیے ولی امر کیا تھا ظالم کو ظلم  
 سے روکے راہون مین امن رکھے اسنے کس لیے اس کام مین کوشش نہ کی اصلاح طرقات  
 مسلمین تائین بل اہل اسلام اہم واجبات سے ہے قطع نظر سلطان کے حام لوگوں پر حفاظت  
 اوس کی وجہ ہے خطرناک راہون پر ایک جماعت کا سفر کرنا چاہیے جماعت کا صرف بیت المال  
 سے دینا چاہیے اگر بیت المال مین نہ ہو تو عالم کو چاہیے کہ سلطان اعظم یا اوس کے نائب تک یہ بات  
 پہنچائے اس آدمی کا انکار کرے بادشاہ اگر اوس کا کہنا نہ سنیگا تو نہ سنے اسکو تو اجلاس حق گوئی کا  
 بہر حال ملیک یا علیہ اعلیٰ مین داخل ہوگا جو بات اس کی قدرت مین داخل ہے اوس مین تو کوتاہی نہ کری  
 قائمہ قسامت کا ثبوت نہیں ہونا مگر بعد ثبوت وجود قتل کے جانی مختص مدعیہ مین یہ ثبوت  
 تین مناسط شرعی سے ہو سکتا ہے ایک اقوار سب مدعیہ م کا ایک نول یعنی انکار اوں سب کا یا اثبات  
 دو عدل کی یا شہادت ایک مرد و عورت کی یا شہادت ایک مرد و عین مدعی کی وجود قتل پر یا اور گناہ  
 یتیموں مناسط اس طرح پہون کہ حاکم کسی ایک امر کے ساتھ ان امور مین سے حکم دیکے یا خود حاکم کو  
 علم اوس کا حاصل ہوا اگر کسی نے انہیں سے انکار کیا کسی نے اقوار کیا یا بعض نے قسم نہ کھائی بعض نے  
 حلف کیا تو اقوار مقرر کا نول ناکل کا مستند حکم وجود ہوگا اس لیے کہ وجود امر واحد ہے اوس سے  
 ثبوت قسامت کا سب پر لازم آتا ہے سو جب یہ اقوار یا نول صلاح استناد حکم حاکم بالوجود نہیں ہوتا  
 اس حکم بالوجود سے اسی مستند کے بنیاد پر ثابت ہو جاوے گی انکار بعض کا یا اقدام بعض کا حلف  
 بالوجود نول بعض دیگر کے کچھ نہ سکھ ضر نہیں ہوگا جس طرح سب کا شک ہو جاوے گا بالوجود شہادت عیلم  
 حاکم کے ضر نہیں کرتا ہے اس لیے کہ حکم بالوجود بعض کے اقوار یا نول پر مرتب ہوا ہے جس طرح  
 مرتب حکم کا شہادت شہود یا علم حاکم پر ہوتا ہے قائمہ قسامت پر جو جگہوں مین رہتے ہیں شریعت

کو نہیں جانتے تھے کہ گویا کچھ شک نہیں کہ یہ کافر شدید الکفر حلال الدم والمال ہیں یہ  
 اہل بکسان باور کیونکہ احادیث صحیحہ متواترہ سے یہ بات ثابت ہے کہ عصمت و ما و اموال کے  
 جب تک ہے کہ آدمی قیام بکسان اسلام کرتے ہے مسلمان ان کے چروں میں بستی و بین انہوں  
 چاہیے کہ ان پر خون کو طرف عمل کرنے کے احکام اسلام پر قیام کرنے پر فرائض میں کے باوجود  
 دعوت کرین آسانی و نرمی سے ان کو تعلیم فرمادینا اب کی بشارت بناوین خدا کی عذاب سے  
 ڈراوین اگر انہوں نے اسکو قبول کر لیا اپنے کام سے رجوع کیا تو بہر ان کی تعلیم میں بدل نفس کرنا  
 اہم واجبات سے ہے جتنا معلوم ہے اوتنا ان کو سکھاوے سچا و سچا پر کسی عامل کامل کی طرف  
 راہ بتا و سچا کہ اوس سے جا کر علم احکام اسلام سکھایں اور جو یہ دعوت پذیر نہ ہوں انہی کفر و کافری  
 پر ہے دشمن تو بہر مسلمانوں پرانے تھا کہ زار جب ہے یہاں تک کہ احکام اسلام پر عمل کر آگے  
 نکمیں تو انکا مال و خون حلال ہے یہ حکم اہل جاہلیت میں ہیں یہ بات تو سب اہل اسلام کو  
 معلوم ہے کہ قصہ آیات و احادیث اس مقدمے میں آئے ہیں حکم اسلام کا انہیں لوگوں پر ہے  
 جو تارک فرائض اسلام نہیں ہیں نہ اونپر جو سیکے کلمہ گو ہیں نہ مار پڑ ہیں نہ روزہ رکھیں نہ زکوٰۃ  
 دین نہ بیچ کر بن نہ کسی کے قتل کرنے کو مٹنے مرنے میں تامل کر میں جس طرح آج کل حال کے دہریے  
 کے بد و لون کا ہے کہ یہ گویا اور کے لٹ نام کی مسلمان نہ کوئی فرض ادا کر میں نہ کوئی حکم اسلام سچا ان  
 بیات علامہ شوکانی رحمہ نے اگرچہ حق میں اہل بکسان باور کے لکھی ہے اور یہ کہا ہے فاذا احصی  
 الاصل و علی الکفر فاللار د امر حرب بلا شک ولا شبہ و الاحکام الاحکام لکن امر عبارت  
 میں کچھ تخصیص ان کی نہیں ہے بلکہ بکسان حاضر ہی جواب کو مسلمان کہتے ہیں نہ کہ کلمہ گو ہیں  
 مگر کہی حکم اسلام کا بجا نہیں لاتے تارک عبادت و صوم و زکوٰۃ ہیں ان کے ساتھ ہی ہی معاملہ کرنا چاہیے  
 اگر راہ پر جاوین نہ ہا و زان و دونو کا ایک ہی حکم ہے قائمہ آمین اختلاف ہے کہ دیار کفار پر چاکر  
 غزا کرنے میں امام عظم شرط ہے یا نہیں سو حق واجب القبول یہ ہے کہ یہ غزا ہر واحد یا فرد مسلمین  
 سے بدلیل آیات و احادیث واجب ہے کیونکہ یہ فیض مطلق ہیں نہ مقید ہی طرح اگر کفار کسی دیا انکا

بلاد اسلام پر اگر مقابلہ کریں تو مدافعت اور ان کی ہر فرد مسلمان پر واجب ہو جاتی ہے یہ اگر کہ  
 ایک کو امام مقرر کر کے ہمراہ اوس کے قتال و جدال کریں تو اور سب بہتر ہے مسلمان جو تک کفار  
 میں ملازم ہوتے ہیں انکا ہمراہ کفار مذکور املا و سلاطین اسلام سے لڑنا بالکل حرام ہے انجام  
 اس قتل کا ان کے لیے ناز و نعمی بلکہ اگر کافر کافر سے لڑیں تو بے مسلمان کو ہمراہ ایک گروہ کا ورنہ  
 دوسرے گروہ کافر سے لڑنا ناپا ہے اس لیے کہ جس گروہ کو ان کی مدد سے فتح ملیگی یا اوس کے  
 کفر کے معاون ٹھہریں گے حالانکہ قرآن شریف میں اس طرح کی اعانت سے منع فرمایا ہی دلا  
 تعاوفا علی الاعداء والعدوان رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم میں حتی الاسکان اہل کفر و شرک سے مدد  
 نہیں لیتے تھے اسلام میں کسی کافر کا احسان لینا بے محمود نہیں ہے جو کوئی انہیں سے احسان  
 کرتا یہ دیتا تو اوس کی مکافات کر دیتے اللہ تعالیٰ تجمل لکھا فرمے عندی نعمۃ اکافیہ بھائی  
 الدنیا والآخرۃ فامدہ یہ عمارت و مقامات و منارات جو صرح شریف میں احداث کیے گئے ہیں  
 باجماع مسلمین بدعت ہیں فرج بن برقوق شہر ملوک جو اک نے اول نوین صدی ہجری میں انکو بکالا  
 اوس وقت اہل علم نے انکار کیا تھا مسائل کہی تھے مگر کون سنتا ہے فغان درویش بہ قدر ویش  
 بجان درویش بہان اتنا افسوس آتا ہے کہ اگر اس ظالم نے یہ کام کیا تھا تو جو ملوک مائل الی الخیر  
 بعد اسکے آئے انہوں نے کیوں نہ اس بدعت کو دور کیا ان چار صلیوں سے جماعات اسلامیہ  
 میں تفریق پڑ گئے ابلیس کا مدعا حاصل ہوا اسلام میں غربت آگئی رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے کیا کیا  
 اختلاف و فرقت سے ڈرایا منع کیا ہے اجتماع و الفت کی طرف کس کس طرح سے بلایا شوق دلا یا ہے  
 جب کہ ہر گروہ ایک مصلیٰ پر متحدہ نماز پڑھتے ہوئے کو کراہوتا ہے تو یہ معلوم ہوتا ہے کہ گویا دیان مختلفہ  
 کے لوگ جمع ہوئے ہیں فاما مدد رہی منارات اذان کے سوان کو ایک مقصد صلی کے لیے  
 تجویز کیا تھا کہ جو لوگ محل اذان سے دوڑیں وہ اذان سن لیوں سو جب تک کوئی مفسد و معارض  
 اس مصلحت کے نہ ہو تو باقی رکھے جاویں اور جو ہو تو دفع مفسد مقدم ہے جلب منافع پر باقی رہا  
 مفسد و کارنا بیانیان کا بلند کرنا بیوت کا حاجت انسان سے زیادہ سواس سے نئے آئی ہے اسپر

و عیبت فرمائی ہے بلکہ بعض انبیہ کو گروادیا ایکہ انصاری نے قہ بنایا تھا اور اسکا سلام نہ لیا۔  
 اور نے اس کو ڈبا دیا تب سلام لیا اور اس سے بات کی ایک قبۃ یک منزلہ کی گت تو یہ ہوئی کہ  
 اولن گرون کا کیا حال ہو گا جو دو منزلہ نہ منزلہ ہفت منزلہ تک بلند بنا سے جاتے ہیں یہ بڑے  
 بڑے محل باوشاہی عہدہ عمدہ حویلیان یہ کچی گچکاری کے گھر گر بخت و وبال نہیں ہیں تو پہر کیا  
 عین چنے انیٹ تاک بھی صبر تہا غضب تو یہ ہے کہ در دیوار کو لباس پہناتے ہیں جس سے  
 صبح حدیث شریف میں نبی آئی ہے اس لباس کو جانے دو ہاڑی فانوس کو دہتا ہاڑی و صد ہا  
 تصاویر انسان و حیوان سے حجرات وغیرہ کو آرائش کیا جاتا ہے گویا بتجانے کا منورہ بلکہ عین دیر سے  
 متہین کہو مسلمانوں کے گھر ایسے ہی ہوتے ہیں یا یہ گھر کافرون مشرکون کے ہیں جس گھر میں تصویر  
 رکھی جاتی ہے وہاں رحمت کی فرشتے نہیں آتے وہاں نماز نہیں پڑھ سکتے کعبہ خدا کا گھر  
 وہاں تو رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے تصویر اہل ہیم اسمعیل علیہما السلام کو باقی ہی نہ چوڑا  
 ایک چٹری دست مبارک میں تھی اور اس سے ساری تصاویر و اصنام کو مار کر گرا دیا جاء الحق و  
 زہق الباطل ان الباطل کان زہقاً پڑا پڑا پر وہ دوسرا کون ایسا ہے جہاں گھر خدائی گھر ہے  
 زیادہ ہے جہین صد ہا کفار فاسق و فجار وغیرہ مرد و زن کی تصویریں رکھی جاوین سیر گاہی بچان  
 کہلاوی پیران حرکات نبی بکات پر دعوی اسلام کا ہے ہو سبحان اللہ و بھٹا شوکانی رح نے  
 لکھا ہے لیس ذلک مجود بدعت بل خلاف ما ارشدا لہما الشارح انھی یعنی یہ کام کچھ نہ  
 عبت ہی نہیں ہے بلکہ خلاف ارشاد شائع ہے رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم تو تصویر شانے کو  
 آسے سے نہ گھر میں رکھنے اور نہ ہا چھوڑنا بنائے کو جس گھر میں رحمت کے فرشتوں کا آئینہ ہو جاو  
 تو پہر اس گھر والوں کا خدا ہی حافظ ہے یہ عذر کہ ہم کہہ ان تصویروں کی تعظیم نہیں کرتے  
 کیل تماشے کے طور پر ان کو رکھ چوڑا ہے بالکل باطل ہے شرع شریف میں سارے لوہوب  
 حرام ہیں مگر ایک گٹھروٹیا بی بی سے ہنستا ہم اہل عجم کو کیا روئین خاص حرمین شریفین میں  
 بہات و منکرات علی الاعلان جاری ہیں حدیثات کو جانے دو اب تو یہ گیت ہے کہ جو کوئی متقی

پابیزگار نہ با حق پرست و مان سحرت کر کے جاتا ہے اس کو لاندرہب و ہابی شیراکر شیر نے نہیں  
 دیتے کہ وہ بچارہ کیا کرے کہ ہر جائے فرقہ ضالہ کا تعصب اس حد کو پہنچا ہے کہ ہر  
 مسلمان کو دھکاکر ڈرا کر کام مسلمان سے باز رکھتے ہیں اگر وہ کوئی حجت پیش کرتا ہے تو اس کو  
 متعصب مذہب کہتے ہیں خود سارے جہان سے زیادہ متعصب ہیں تمام ممالک اسلام پر تعصب  
 متصرف ہیں مگر دعویٰ آزادی کا رکھتے ہیں یہ سراسر کفر و نفاق و فساد و بغض عناد اسلام ہی  
 بحرف و صوت میسر نہ کر دے آزادی بین اسیر قفس طوطیان گو یا را

فائدہ اطفال کفار جن کے مان باپ مر جاتے ہیں ہر مسلمان اس کو لیکر پالتے ہیں اس کو مسلمان  
 سمجھا پاتیے یا اس کو ہاتھ میں کفار کے چھوڑ دیا جاوے اس میں علماء کا اختلاف ہے پہلا قول  
 صحیح معلوم ہوتا ہے اس کو مسلمان ہی کہیں گے یعنی قبل بلوغ کے مان جن کے مان باپ زندہ  
 ہیں اس کو اس کے مان باپ سے نہیں چھینیں گے کیونکہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم و سائر علمائے  
 سے یہ بات ثابت نہیں ہوئی ہے کہ انہوں نے صدیان کفار کا ارتداد باوجود اہلین یا احد ہما کے  
 کیا ہوا اگرچہ وہ کفار مختلف الانواع تھے فائدہ ہر فرد پر جس کو غیر سے کچھ تعلق نہیں ہے یہ بات چاہ  
 ہے کہ اپنے احوال ذاتی میں نظر کرے دیکھے کہ کون کون سا کام اچھا برا اس سے صادر ہوتا ہے  
 اگر شر خیر غالب ہے معامی حسنت سے زیادہ ہیں اور یہ بشرط خدا کی رجوع نہیں کرتا گناہ  
 نہیں بچتا ہے تو یہ بات جان لے کہ وہ عقوبت کی شکل عذاب کے دانتوں کے نہ بنیسا ہوا  
 اس کو سزا جزا ان کاموں کی ضرورت مٹنی ہے بلکہ جلدی ملے گی اس لیے کہ جو مرا اس کی قیاس قائم  
 ہو گئی اسی طرح جس کی غیر سے تعلق ہے عموماً یا خصوصاً مثلاً شیخ سلطان عسائیہ والی تسلیم ہے  
 سارے ممالک میں اسی کا حکم جاری ہے یا کسی ایک خطہ خاص یا ایک قطعہ ریاست کا مالک ہے  
 جیسے چھوٹے چھوٹے روسار و اہل ہوتے ہیں تو اس پر واجب ہے کہ احوال عباد کا تفقہ کرے کہ  
 کہ یکس خیر و شر میں گئے رہتے ہیں اگر ان کو شر میں نہ نہک ظلمت معامی میں پڑا ہوا پاؤں تو سمجھی  
 کہ عقیقت اسی میں پڑ گئے ہیں خصوصاً جبکہ یا مبر معروف و نہی عن المنکر کو نامین یہ جب تک کہ کوئی



داعی خیر نہای عن النکران کو وعظ نصیحت کرتا رہتا ہے مگر یہ اپنی ہمت و ہر می پراڑ سے ہوئے  
ہین اپنے جمل و ضلالت پر جمے ہوئے ہین اور اگر کوئی شخص متاہل امر معروف نہی عن النکران  
مگر وہ یہ کام نہیں کرتا قائم حجت خدا نہیں ہوتا ہے اس کے بند و ان کو اس کا حکم نہیں پہنچا سکتا  
تو بہر تو یہ امیر شریس گناہین اور سب کا شریک ہے جو اتحا ق حقوق کا اور ان کو ہے وہی یعنی  
اسکو ہے خواہ عقوبت معجل ہو یا مؤجل و مکیو قرآن پاک میں قصہ اتباع موسیٰ علیہ السلام کا آیا ہے  
کہ انہوں نے دن بھر کے شکار کیا حکم نانا اور نہ تو عذاب آسے گیا لکن جو شریک اس گناہ کی تھی  
بلکہ ابلاغ حجت خدا سے سکتے تھے اور ان کو بھی خدا نے سوز بند بنا دیا حاصل یہ ہے کہ در میان  
فاعل معصیت اور رخی معصیت کی گویہ رخی ماوس کام کو خود نکرے بلکہ اس سے رخی بھی نہیں  
ہے مگر باوجود عدم سقط کی بھی نہیں کرتا ہے کچھ فرق نہیں ہے پھر جس کی سیکو امر معروف نہی  
عن النکران بقدرت حاصل ہے اور گناہ اور سے زیادہ سخت اس کی حقوق اور بھی زیادہ ہے  
ہوگی سارے کتب آسمانی سارے انبیاء علیہم السلام کی اولاد و برابین ہی امر پر قائم ہین اگرچہ سارے  
امرا اور رؤسا ان مسائل سے غافل ناظم ہین قائمہ شوکانی رح نے ذکر کیا ہے کہ ایک دن جبکو  
یہ فکر ہوئی کہ یہ بلا و آفت و محتاجی و تباہی و خون ریزی جو اس قطر پر نازل ہوئی ہے اسکا کیا  
سبب ہے آخر یہ ظاہر ہوا کہ یہاں لوگ تین طرح پر ہین ایک رعایا جو زیر حکم و ولت ہین ہر امر و  
مین تابع ولی امر ہین کسی طرح کی حد دل حکمی نہیں کرتے دوسرے وہ لوگ ہین جو اپنے بلا و تباہی  
ہو کر ادا امر و ولت کی تعمیل سے باہر ہو گئے ہین یعنی جس طرح بعض جاگیر دار یا رشتہ دار امر کی حکم  
بر داری امر کی نہیں کرتے سرکشی کیا کرتے ہین تیسرے اہل شہر و غیرہ ہین جو زیر حکم و ولت ہین  
انہی ہی اطلاق لفظ رعایا کا آتا ہے مگر سارا رعایا سے یکے بعد رمتاز ہین سو پہلے قسم والوں کا حیل  
ہے کہ انہیں اکثر لوگ نماز بھی طرح نہیں پڑھتے اتنا ہی نہیں جانتے ہین کہ کس بات سے نماز  
صحیح ہوتی ہے کس چیز بغیر نماز تمام نہیں ہوتی داد کا رعب از جانین ذار کا ان و شرائط و فرائض  
صلوٰۃ پہچانین بلکہ اکثر انہیں ایسے ہین جو سورہ فاتحہ تک بھی اچھی طرح نہیں پڑھ سکتے جس سے

ان کی نماز ہو جاوی معذرتا ہل انکا ان امور میں وہاں تک پہنچا ہے کہ نماز بھی پڑھنا نہیں آتا  
 اگر پڑھے بھی تو ایسی جوا و اتھو فلا فرق بیدہ و بین من ینکر کھا یعنی انہیں اور تارک نماز میں کچھ  
 ہی فرق نہیں ہے جو کوئی شاذ و نادر انہیں سے نماز پڑھ سکتا ہے وہ مثل غراب القع کبریت اگر  
 کی اقل قلیل و کیا ب ہے حالانکہ معاملہ شرع سے یہ بات بخوبی ثابت ہے کہ فرق درمیان بندی  
 اور کفر کی یہی ترک نماز ہے تو اس صورت میں ہر ایک تارک نماز زمرہ رعایا سے کافر ہو گا کفر کا  
 کے حکم میں وہ شخص ہے جس نے نماز پڑھی مگر اچھی طرح سے اس کے اذکار ارکان ادا نہ کیے نہ میں جاتا  
 کس چیز سے نماز جاتی ہے کس چیز سے ہوتی ہے اسی طرح حال روزی کا ہے کہ غالب رعایا روزہ  
 نہیں رکھتی اور جب بعض نے رکھا ہے تو پورے رمضان کا نہ کیا یا تمام ماہ کا رکھا تو مفصلات صوم سے  
 پرہیز نہ کیا سارا دن جوٹھ ضعیفیت بدگوئی اخبار سننے خدا ہونے واہی تباہے باتیں کرنے میں گذر گیا  
 کہ اس روزہ رکھنے سے کیا حاصل خدا کو پس کی بہک پیاس کا محتاج نہیں تھا جو اس نے اس طرح کی  
 اور پنج روزے رکھی بی شک ایسا تارک صیام کافر ہے کوئی شخص اگر گناہا ہے تو اس طرح کی بہت  
 فرائض و واجبات یا منکرات و ذنوب معلوم ہو سکتے ہیں جنہیں کمال اخلاص ہے اور نسلے متناسب  
 نہیں ہوتا اور پھر یہ ہے کہ اکثر رعیت الفاظ کفریہ بول اڑھتی ہے کوئی کہتا ہے وہ شخص یہودی  
 جو ایسا کام کرے یا ملعون ہو جو فلان امر عل میں لاوی غرض کہ یہ جاہل کہی قول سے کہی فعل سے  
 مرتد ہو جاتے ہیں کہی ایسی بات کہہ بیٹھتے ہیں جس سے بی بی نکاح سے باہر ہو جاتی ہے ان کو معلوم  
 ہی نہیں ہوتا کہ کیا کیا کیا ہو بعض خدا کی کسی پر نیغیر کو مانتے ہیں فریاد کی وقت اور ان کو  
 بکارتے ہیں معذرتا کوئی ان کو امر معروف نہا ہی عن المنکر نہیں ملتا اکثر ولایات میں امر و نہی کو نہیں  
 شخصوں میں مختصر کر رکھا ہے ایک عامل تحصیل اردو سرکاتب دفتر و اتیر اتھنی حکم گزار و  
 عامل صاحب کا کام یہ ہے کہ رعایا سے تحصیل مال کریں حلال ہو یا حرام حق ہو یا باطل ان کو اس  
 کیا مطلب کہ کوئی نماز روزہ کرتا ہے یا نہیں بلکہ بعض عمال بتقاضی ترک صلوٰۃ و صوم کچھ مال تحنت  
 کے مرتے ہیں ایسی ہی زنا سرفروشیب خمر کے عوض نذرانہ لیکر و گزر کر جاتے ہیں بلکہ رعیت کا ایسی

کا مول میں مبتلا ہونا ان کو اس لیے زیادہ پسند ہوتا ہے کہ مال کی آمد ہوتی ہے اس سے زیادہ  
 اور کیا مصیبت اسلام پر ہوگی بلکہ بعضی تو مکمل کھلا لیں دین سود کا رعایا سے کرتے ہیں خود ان کو  
 رستہ شرف و فساد کا بتاتے ہیں اور ان کی تجارت میں شریک رہتے ہیں دروازہ غور کا ان کی لیے  
 کھولتے ہیں کتاب صاحب کا یہ کام ہے کہ جو مظالم حاصل نے رعایا پر کر کے آمدنی جمع کی ہے وہ  
 سب خرچ سیاہ بہ ہو جاوے ایسا نہ کہ کوئی رقم حاصل ہضم کرے کاغذ میں لکھی بخاوی رہے ثالث  
 ثانی یعنی جناب قاضی صاحب سو یہ عبارت میں اور شخص سے جو شریعت سے بالکل جاہل  
 محض ہو عجل بیٹ یا جہل مرکب اگر کچھ کہی دفعہ کا شغل بھی ہو گیا تو اس لئے ہوا کہ کوئی طریقہ  
 آمدنی کا ہاتھ آجائے جو کام مختار کو کیل کرتے ہیں مدعی مدعا علیہ کو لڑاتے ہیں گواہ شاہد جلف قسم  
 لیتے لواتی ہیں یہ اوس کی راہ نکال دین اوس کے لیے کوئی حیلہ حوالہ التبادین کوئی دفعہ آئین سکھان  
 بس ان کو آنا ہی علم حاصل ہے نہ حق پہچانیں نہ باطل نہ دلیل جانیں نہ مدلول علم شمس سے اہل  
 بے بہرہ ہیں مگر قاضی ہونی کا نہایت درجہ شوق رکھتے ہیں کہ اس نام ہی لوگوں میں شہرت ہو جاوے  
 ناچار عمدہ کپڑے پینکر ایک عمارت شل بیچ کی سرپرچ کر بڑی لغبی آستین لٹکا کر بہت سکینہ و وقار  
 کے ساتھ رونق بخش دربار ہوتے ہیں ہاتھ میں ایک بڑی تبلیغ سوداں بلکہ ہزار دانے کے لیے  
 جوئی بار بار قول و گفتار میں لفظ نعم نعم یعنی کہتے ہوئے باہر تشریف لاتے ہیں کچھ دیکھ جمع کر لیا  
 اوپر و بر کو چکچو پھر کر رو بیخ پر کر کے تیری میری ہی سفارش سے اس عہد سے پر آجیکو مامور  
 کراتی ہیں جب مامور ہو گئے تو ہر پانچوں اگلی گئی میں ہیں سب سے ان اللہ و سچا یہ خدمت عالی کہے  
 منصب نبوت تھا مکان ترجمان کتاب و سنت تھا اس جگہ ایسا شخص منصوب ہوا کرتا تھا جو فصل  
 خصومات درمیان عباد اللہ امار اللہ کے کرے جو کچھ قرآن و حدیث میں آیا ہے اللہ فی اوتارا  
 رسول نے فرمایا ہے اوس کے موافق حکم دی اب بیان اوس کی جگہ ایسا جاہل بالشر آدمی  
 جس کے پاس فوج کی فوج اہل خصومات کی آتی ہے یہ مستدکیہ لگا لے ہوئے ایک بڑا عمارہ باندھا  
 شکر کلان لکھی ہوئی مجلس قضا میں جلوہ افروز ہیں احکام طاغوتیہ دوا امر جہنیہ کو جبار سے

فرما ہے میں ظاہر میں یہ ہے کہ احکام شرع میں ہر حکم موافق شرع کے دیتے ہیں حالانکہ یہ قاضی  
مخدول حاکم نامعلوم فقط نام شرع کا جانتا ہے حکم کو پہچانتا ہے نہیں اسے اس منصب کو اس طرح  
مولد لیا ہے جس طرح بازار میں کوئی سودا سلف کرتا ہے اسکا قاضی بنانا شریعت کا اس کو حاکم کرنا  
نہایت درجہ کی جنایت ہے سرے کی محصیت ہے خدا و رسول پر جہات اہل علم پر بھت کرنا  
لاحول ولا قوۃ الا باللہ شوکانی رحمہ فی کہ قاضی القضاہ مفسد میں تھے اس جگہ خوب ہی خبر ان قضا  
جملہ کی لی ہے تم نے سنا ہو گا کہ آج کل کے مدینے میں جو قاضی ہو کر آتے ہیں وہ غالباً انہیں  
فضائل کی ساتھ متصف ہوتے ہیں پھر یہ لادوسری شہرون ملکوں کا روناد ہوتا کیا کہ وہاں کے  
تو خود بھی امراء و رؤساء ان قاضیوں سے بھی زیادہ جا بگدست و چالاک طرار ہیں ایجاد فنون ظلم  
و فسق و فحش میں تحصیل مال و تساع حرام میں نادرہ روزگار ہیں فائدہ دوسری قسم وہ اہل بلاویں  
جو امر و نہی و دولت سے خارج ہیں انہیں وہ سب کام جو قسم اول میں گذرے جیسے ترک نماز و ترک  
سائر فرائض شرعیہ بخوبی موجود ہیں بلکہ ان سے بھی بڑھ کر ہیں انکو اچھی طرح نازیچہ نہاں آدھ گیا  
ان کی تہذیب ان تکا بھی درست نہیں ہے سارے فرائض اسلام بدون فرق کی درمیان ارکان  
مذہبہ غیر ہر ایک کے نہیں ہے بڑھ کر ترک ہیں بلکہ اگر ان سے کلید شہادت کہ منقاع اسلام ہی پڑھوایا جاوے  
از اس کہ ہو اچھی طرح نہیں پڑھ سکتے زبان لڑا کہ اتنی ہے حروف پورے نہیں لکھتے پھر ان کے علاوہ  
ان خبریوں کے ایسے امور بھی بہت موجود ہیں جو پہلی قسم میں نہیں ہیں جیسے چپ کر شراب پینا  
حرام کرنا غسل جنابت سے نہ نہنا نا بجا ابرو کھنڈن و بے عت کو شادی بیاہ و مرض و مریت  
میں اگر انرا اہل علم عقل و تدبیر کو دشمن رکھنا احکام شرع سے منامض ہونا قانون ظلمانی کی  
فیسلے کہ منظور کرنا شب و روز صبح و ذکر حکام طاغوتیہ و ولادۃ خالہ میں مشغول رہنا حفظ قوانین  
کو لے امتحان دینا خدمت و کالت وغیرہ اس دوسری سے حاصل کرنا الی غیر ذلک میں انکبار  
و المیثبات حالانکہ اتفاق اہل علم یہ سارے کام کفر و فسق صریح ہیں جس شریعت کو رسول خدا  
صلی اللہ علیہ وسلم بنا دیا ہے جس کے ساتھ عباد کو زبان رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم فرمایا ہے اس سے انکار کرنا

دائرہ اسلام سے باہر ہونا ہے بلکہ جہلہ شرائع کی تکذیب آدم سے لیکر اس دم تک کرنا ہے شوکانی فرماتے ہیں ایوان سے جہاد کرنا ان سے لڑنا واجب ہے یہاں تک کہ احکام اسلام تبدیل کر دینے کی طرہ کو اپنا حاکم نہیں اور بن جتنے طواغیت شیطانہ ہیں اور سب سے باہر نکالیں سچو تو ہر ایک انہیں کا بجائی خود کافر ہے کوئی انہیں عورتوں کو میراث نہیں دیتا کوئی بیٹیوں کو ترکے سے محروم بناتا ہے حالانکہ علم اصول میں یہ قاعدہ مقرر ہو چکا ہے کہ انکار حکم قطعی شرع کا عمل کرنا اور اس کے خلاف پر بارہ مرد و عدا یا احتمال و تحققات کفر و اوح ہے ایسا شخص کافر ہے اور رسول و نسلت کا منکر و جاحد ہے گو ہزار بار کہہ کیوں نہ پڑے لاکھ بار آپ کو مسلمان کیوں نہ کہی پھر اس قسم میں ایسے لوگ جسے ہیں جو مسلمانوں کا خون حلال جانتے ہیں غرض کہ سارے انشا و جاہلیت جہلا و ضلالت انبیاء کے انہیں بخوبی موجود و مشہود ہیں اسپر یہ آپ کو مسلمان کہتے سمجھتے ہیں یہ مسلمان فی منہ فی سدسکن و شریعہ کہ یا جوج ماجوج سے پہلے کوئی ادا سکوتر نہیں سکتا ہے اسی طرح کوئی کسی بت کی قسم کھاتا ہے کوئی کسی بی بیغیرہ کا حلف کرتا ہے کوئی کسی قبر کا پوجا رہا ہے سو سب کو ان سے جہاد کرنے کی قدرت حاصل ہے گو وہ ان سے متعرض نہیں ہوتا ہے تو یہ سمجھ لی کہ وہ محل قدر الہی موضع عقوبت ربانی ہے خواہ یہ عذاب او سپر دنیا میں ہو یا آخرت میں یا دوزخ و جہنم و دیگر جہنم سے ملک و سلاطین و امراء و خواتین نے اتباع اسلام کا چوڑ دیا ہے سلطنت و ریاست کو باپ کا مال سمجھ لیا ہے منکرات سے نہ خود باز رہتے ہیں نہ دوسروں کو روکتے ہیں بلکہ اخوان و ارکان سے بابت ان امور کے بالکل انکمر بند کر لی ہے تب سے خدائی فرق خدا و ملائف کفر یہ کو ان پر کیسا سلطنت کیا ہے یہ اس کی طرف سے اگر حقوبت نہیں ہے تو پھر کیا ہے اول اسلام میں خراج سلطہ ہو گئے تھے پھر قرطباطیہ نے پھر تسلط تاتار کا ہوا قریب تھا کہ اسلام کا نام ہی باقی نہ رہے مگر رسول خدا صلعم کا وعدہ و فرائض کو کچھ توڑے لوگ بچ رہے جسے اب تک نام اسلام کا باقی ہے یہ لوگ علما و محدثین ہیں مگر یہ ہمیشہ ان نام کے مسلمانوں کو کشکتے رہتے ہیں پھر کہیں دور تو میرے کا ہوا کسی جگہ وہی ترک حاکم رہا مگر مسلمان ہو گئے ہو جاؤ لیکن اعتبار جب ہی ہو گا کہ پورے طریقہ اسلام پر چاکی کسی جگہ خدائی ترک نہ کر

مسئلہ کرو یا ہے اب روز بروز انہیں کی ترقی ہے یہ ترقی موافق وعدہ نبوی کے ہے یہ وعدہ  
اگر سچا نہ ہو تو ہر چاہیے کہ قیامت بھی نہ آوے قیامت جب ہی آوے گی کہ سب شرار ہو جاویں  
خیار و نیاسے اور نہ جاویں قیامت سے مراد فسخ صورت ہے یہ آخر خلافت فحاشی عالم ہے اس سے  
پہلے غلبہ فرنگ کا اکثر مالک پر ہونا چاہیے کوئی قوم امنین کی کیوں نہ ہو اس لیے کہ حدیث میں مطلق  
فرک حکمرانی نصاریٰ کا اکثر ملکوں پر آیا ہے کسی قوم و قبیلہ خاص کا نام نہیں بتایا ہے روم ہوں یا  
روس یا اور کوئی مطلق غلبہ جیسا یوں کا واسطی تصدیق اس خبر صادق کے چاہیے فاعتبر وایا  
اولی الا بصار یہ خیال عوام اہل اسلام خواص کا الانعام کا کہ مدی و عیسے علیہما السلام سی پہلی حکومت  
نصاری کی ہندوستان سے یا کسی اور ملک سے جاتی رہیگی یا کسی طرح جاتی رہے محض دینی خا  
گمان نامہم ہے یہ لوگ کیا خدا و رسول کو جو بنا کرنا چاہتے ہیں سو یہ کہی نہ ہوگا ہاں جب خدا ہی بنا  
تب سب کچھ ہو جاوے گا مسلمان ہونے کے لیے یہ کیا ضرور ہے کہ اول سلطنت نصاریٰ کی زوال  
ہو جاوے پھر تم قیام باحکام اسلام کرو بلکہ اگر توفیق آئی کسی شخص کے شامل حال ہوتی ہے تو نصر  
ساری جہان کا جسے کچھ نقصان اور سکون نہیں پہنچتا ہے اہم ماضیہ میں اکثر انبیاء علیہم السلام پہنچے  
ہی آدمی شہی بہر ایمان لاتے تھے باقی سب کی سب کافر مرتد ہوتی تھے آخر اللہ تعالیٰ اذکو مؤمن  
ہے رکنا تھا نہایت امر یہ ہوتا کہ ہاتھ سے کفار کے کوئی تکلیف پہنچ جاتی یا نقصان ماں و تناع  
دنیوی کا ہو جاتا سو یہ سب بمقابلہ بقای ایمان سلامت اسلام کے کچھ ہی خیر نہیں ہے  
شرک دنیا کا سوچ کیا ناخ کچھ بڑی ایسی کائنات نہیں  
جن کو دنیا میں کوئی نقصان مال و جان کا نہیں پہنچتا ہے بلکہ رتے دم تک ہر طرح کا حسین آرام  
رہتا ہے وہ ہی تو آخر ایک دن دنیا و مافیہا کو چھوڑ کر خالی ہاتھ چلے جاتے ہیں پھر اگر اہل ایمان  
و اسلام سے دو دن پہلے یہ دنیا چھوٹ گئی تو کیا ڈر ہے یہاں کا انجام تو دونوں کی لیے ایک ہی طرح ہے  
مگر وہاں یہ ہے اچھے رہے وہ ہلاک ہوئے و مینا سوچنا تو انتہا کا ہے نہ ابتداء کا  
درپس ہرگز یہ آخر خندہ الیت مرد آخر میں مبارک بندہ الیت

ایسا حاصل تھا اور قاضی القضاۃ شوکانی یہ کہ جس کی قدرت اصلاح پر ان دونوں اقسام رعایا  
 کے حاصل ہے اور یہ وجہ ہے کہ ان سے قتال کرنا یا ان کی اصلاح حال و مال میں بذریعہ  
 فزائی ان کو فرائض اسلام سکھائے اسے احکام دین کو یاد کروائے۔ سارے ارکان و اہلکار و خزان  
 سلطنت و دولت کو حکم دیوی کہ ان سے تعمیل فرائض خدا و رسول کرار دین بے امر و نفی انکو بچوڑین  
 ہر قطر میں ایسے حاکم قاضی مقرر کریں جو خدا شناس خدا ترین امین عادل صادق عامل ہوں علم و  
 عمل و زہد و دیانت و امانت و درجہ میں کامل ہوں فاسق فجار کو کوئی خدمت و ولایت کسی کام و  
 کسی جگہ کی سپرد نہ کری خصوصاً اوس کو جو کلمہ کلمہ کلمہ لاف سق ہوا آخر یہ ساری بلا و آفت جو دین میں آتی ہے  
 اسی طرح سے تو آتی ہے کہ سلاطین و درباروں نے قیہ علم و عمل کی باقی نہ کر لی جس کو چاہا عامل اہلکار  
 حاکم والی بنا دیا انہوں نے خوب کھانا کھلایا چھٹی طرح مال کھا یا چین اور زایا دین لوگوں میں سی شکایا  
 نام کی مسلمانوں کی گھٹی اعمال ایسے چاہیں جو مرتبہ ثانی میں با ذل نفس ہوں اصلاح و تعلیم فرائض  
 میں واسطی رعایا کی مستعد ہوں جو مظلوم رعایا پر آویں انکو دفع کریں ان سے اتنا ہی مال لینا چکا  
 لینا واجب ہے اوس مال کو بے خیانت سپرد امام المسلمین کر دین ان کے ذمے پر ایک یہ بات ہی  
 لازم ہے کہ عقائد رعایا کو درست کریں ان کو سمجھا دین کہ نفع و ضار قابض و باسط خدا ہی ہے  
 سب اوس کے نہ کوئی نفع دی سکے نہ ضرر پہنچا سکے اعتقادات باطلہ سے ان کو زبردستی بدعات محمدیہ  
 سے بچا دے والی دہش کو ضرور ہے کہ ہر گاؤں میں ایک ایسا معلم صالح مقرر کریں جو ان کو نماز  
 طریقہ شریعہ پر سکھاوے نماز کا وقت پر پڑھنا بتاوے سارے فرائض کی تعلیم کری منکرات کے  
 برائی سمجھا دیں جو کوئی ناؤمنین سے التزام و اجابت نہ کرے اوس کو تعزیری حبس کرے جو میت صحیحہ  
 مسترد رکھے نہ کرے کہ دو چار دن تو ان امور کا اہتمام رہے پھر تنگ کر دینا جاویں ان کو اس لیے  
 مقرر نہیں کیا گیا ہے کہ یہ ناجائز مال جمع کیا کریں رعایا پر صادرہ ذالین امر و نفی سے خاموش رہیں  
 امام المسلمین اور اوروں کے دربار پر واجب ہے کہ اپنے محالات و پرگنات کے لیے جمال و تھنناؤ کو  
 منتخب کرے بہتر سے بہتر خوب سے خوب آدمی کو خیر مقرر کرے معظم اشتغال انکا یہی ہو کہ تہذیب

ساتھ شرع کے اموال و ابدان میں بجا لاوی دین دنیا و لوگوں کا انتظام بموجب احکام اسلام کے جس عامل کی تفصیر ان کاموں میں دیکھئے اوس کو معزول کر دی اس تدبیر سے اللہ تعالیٰ شرور کو عباد و بلاد سے دور کرتا ہے اسلام و احادی اسلام کے پیچ میں حائل ہو جاتا ہے مگر آج کل عجمال و قضاۃ متولی افتقار و قری ہوتے ہیں خود ہی اعظم اسباب نزول عقوبت و تسلط اعداء و سفارت ہوتے ہیں احتمال حرام ہیں پہلی خرابی تو یہی ہے کہ ماموری ان کی غالباً بذریعہ رشوت دہی وغیرہ ہوتی ہے جب ابتداء عمل کی اس عمل غیبت سے ہوئی تو مابعد میں کیا کچھ ظلم و جور ہو گا کیا خرابی دین کی پیش نہ آوے گی جس والی و رئیس کے عمال و اہلکار ایسے ہوئے کہ اوس کی نجات کی کیا صورت ہے رعایا کس طرح صاب ہوگی یہ معاملہ تو خود ہی ایک سبب اعظم ہے واسطے تعجیل عقوبت کے

### صل

تیسری قسم جو ساکن مدین ہین گوشہ سے دور غیبت سے قریب ہوں مکن غالب جو ہوران کی جہاں میں اکثر فرائض اللہ بجل و تساہل کے انہی ادا نہیں ہوتے نماز پڑھتے ہیں تو یہ وقت پڑھتے ہیں صبح کی نماز بعد طاروح آفتاب ہوتی ہے نماز عصر بعد اوشل ادا کرتے ہیں جب سورج غروب ہوتا ہے تو نماز مغرب و عشا کو جمع کر لیتے ہیں ایک کو دوسرے کی وقت میں بجالاتے ہیں معہذا الزکان وادکار نماز چھی طرح ادا نہیں کرتے مگر ان کا کفار غیغ ہو جاتی ہیں معاملات بیع و شرمین مسلک شرعی پر نہیں چلتے کوئی ربا میں مبتلا کوئی سمعہ و ریاس میں ہنسنا ہوتا کوئی الفاظ کفر یہ کہتا ہے کوئی صفار کیا زمین نہنک ہے یہ لوگ نفس الامین اقرب الی اخیر ہیں جبکہ کوئی انکو عہدیت مستقرہ دائرہ کے ساتھ تعلیم کرے تو یہ بہت جلد راہ پر آ سکتے ہیں مگر دلاۃ و رؤسا کو اس طرف مطلق توجہ نہیں ہے جس ریاست سلطنت کو دیکھو جو ان ہزار ہا نوکرین مگر تعلیم دین کے لیے عطا نصیحت کی واسطی دس برس عالم ہی ملازم نہیں حاکم عجم کیا رہیں خاص حرمین شریفین میں ایک عمر وراز سے امر معروف نہی عن المنکر موقوف ہے اگر کوئی آفاقی مہاجر ہو کر نصیحت کرنا چاہتا ہے تو لائق قتل قرار دیا جاتا ہے بلکہ مجروحیت و بابت و لایق



ترک تقلید وغیرہ پر ہر چند ساکت صامت متقی کیون نہوشہر سے نکال دیا جاتا ہے ساری شکرات  
 وہاں معروف نہیں گئے ہیں ساری معروفات منکر قرار دیے گئے ہیں دو کانات آبکاری  
 ہی ہیں چھکے ہی ہے بیعت تو کلمہ کلا جاری ساری ہیں ع چونکہ کفر از کعبہ بغیر دیکھا جائے سلا  
 بہ حال عام کی سوا جن کو شغل علم نہیں ہے نہ مجالست اہل علم ہے اور نہ حکم وہی حکم عوام کا ہے  
 دین میں بلکہ ایسا شخص خود ایک فرد ہے افراد عامہ سے گونب شریف بیت شیعہ کیون نہ کرتا تو  
 یا اس کو یہ گمان ہو کہ وہ عامہ میں نہیں ہے خواہ اس نام سے ہے ایک طرح کی عورت نام  
 امتیاز تام کرتا ہے حالانکہ وہ بالکل خطی ہے عباد و بلا دین ظلم کرتا ہے ظلم اور سکا کبھی بوجہ  
 جل یا تاجا بل ہوتا ہے کبھی بوجہ تاجا علی السد تعالیٰ امام سلیمین واعوان والی مرتبہ  
 ہے کہ ان کے حال کی خبر کہی ان کی معاملات کی کیفیت سے واقفکاری حاصل کرے  
 انہیں اگر کوئی فی الجملہ عالم ہے تو یہ علم اس کا موجب ترک بحث کا انکی حال سے نہیں ہو سکتا  
 نہ با بحث و تفتیش کو بند کر سکتا ہے بلکہ ایسا علم خود او پر سحر و جال ہے مگر کیا کیجیے کہ جب  
 نے سب کو بگاڑ دیا یہ جب ہر خط کی جڑ ہے فائدہ واجبات شرعیہ جن کو ایمان و اموال سے  
 علاقہ ہے غالب مکلفین اور کو بطور خود بجا نہیں لاتے جب تک کہ طرف سے کسی سلطان  
 یا رئیس سلطانی اور پیرانکار یا انزال ضرر نہ جس ملک میں کوئی سلطان یا رئیس نہیں ہے اگر وہاں  
 کی ہر ایک فرد کو مخفی بالطبع چھوڑ دیا جاوی تو شاید ہزاروں میں ایک دوا ایسے تخلیق گے جو فائدہ  
 بادی واجب شرعی ہوں و نہ سب کی سب گمراہ ہو جاتے ہیں اسی لیے رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم  
 فرمایا ہے کہ عراف حق بنے لوگوں کو عرفین سے چارہ نہیں حضرت صلح کے پاس جب کوئے  
 قوم یا قبیلہ آتا اونپر ایک چوہری مقرر فرمائی کہ روٹ انکے حال کی کیا کرے اور انکے کا ویا  
 کو دیکھتا رہے امر دینی جاری رکھے سب سے قانون شریعت کی تعمیل کرے امر خلاف شرع  
 کو رائج ہونے سے جماعت اہل ہدایت اکثر یہ کیا کرتی ہے کہ زمیندار استاج و مہقان قبران  
 کے فیصلے کو پند کرتی ہے وہ لوگ احکام طاعتیہ نافذ کرتے ہیں حالانکہ یہ اشد کفر ہے بلکہ کفری

اس لیا و پر رخصی ہے وہ بھی کافر ہے ایسے گاؤں سے ہجرت کرنا واجب ہے جو ان حکام  
اسلام کی مقابلے میں قانون کفار جاری ہو عیاس بن عبد المطلب رضی اللہ عنہ فی دن بدر  
کے لکھا کہ میں ہمارے قوم کے بکراہ آیا ہوں آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ہم ظاہر کو  
دیکھتے ہیں بہر اذن سے فدا لیا فائدہ تغیر یہ بال جائز ہے مگر جبکہ مالک حق واجب مال جو  
شرعاً اوست ثابت ہے نہ یوی حدیث میں آیا ہے ومن منعها فانا اخذوها ونشطرا ابلہ  
عنہ من غرمات سرانہ لاجل لال محمد منہا شیء اس حدیث کو احمد وابو داؤد و نسائی نے  
بہر بن حکیم سے روایت کیا ہے دوسری حدیث میں عثر سے مرفوعاً آیا ہے جب تم کسی شخص کو  
دیکھو کہ اونے خیانت کی ہے تو سامان اور کالاد و سعد بن ابی وقاص نے ایک غلام کی  
کپڑے لئے وغیرہ جس نے حرم مدینہ میں شکار کیا تھا چھین لیے اخیر جو مسلم غرض کہ شرع شریف  
میں جہان کمین تاویب بال آئی ہے وہاں جرمانہ لینا جائز ہے جہاں یہ تاویب وار دین  
ہوئی ہے وہاں جرمانہ کرنا جائز نہیں بیواضع صاحب کتاب اکیلی اکلہ اسہ وغیرہ فی گن کہ  
بتا دیے ہیں فائدہ منہا اتفاق فاضل کی ایک اتفاق کرنا ہی نفس داخل و اقارب پر یہ نفقہ  
سب نفقات پر مقدم ہی ابل اگن قول پر اتفاق کرنا ہے راجعاً میں جیسے جہاد وغیرہ غرض کہ  
ترویج امور دین اقامت شرع مبین میں جو مصارف پیش آتے ہیں جیسے شرک بنانا بل بنانا  
چاہ و طیار کرنا وغیرہ میں صرف کرنا یہ سب مصارف بیت المال سے چاہ میں ان کا خرچ رعایا پر  
ڈالنا درست نہیں ہے امر اور نواہی کا حکم جو ہر ایک لیا میں رعایا سے چندہ لیتے ہیں طرح طرح سے  
کھس اپنے پانہ رہتے ہیں وقت جنگ کی صرف جنگ کا انہیں کے اسواں ہی وصول کرتے ہیں  
یہ کسی طرح جائز نہیں ان رعایا سے وقت ضرورت ملکی کے قرض لینا بہ وقت حصول یہ  
اوسکا ادا کر دینا درست ہے مسلمان کا مال دخول وغیرہ ماصوم ہوتا ہے فی اوس کی خوشی  
کے ایک پیسا بھی لینا نہ چاہیے کہی آدمی شرم سے کچھ نہ دیتا ہے گوجی نہیں چاہتا ایسا  
لینا بھی منع ہے ان اگر بیت المال بالکل خالی ہو جاوی رئیس کی حیب خاص میں بھی کچھ

موجود نہ ہو دشمن سرسپا پڑے لڑنا شرعاً واجب ہو جاوی بلکہ فرض عین ہو جاوی تو اوس وقت جس سامان کی ضرورت ہو و اطمینان سے اعداء کی رعایا کی ملک سے لیلے او کو بھی چاہیے کہ ایسی حالت ضیق میں کہ جہاں فرض عین ہو گیا ہے جس سے جو ممکن ہو اوس سے اعانت۔ امام المسلمین کی کریم شیخ الاسلام عبداللہ بن سلام نے جب تارکاء علیہ لوف مصر و دمشق کے ہوا تھا اور ساز و برگ سلطان اسلام کافی نہ تھا یہ حکم دیا تھا کہ گھر چھو ایک ایک آدمی ہتھیار گھڑا وغیرہ کو یعنی جو چیز جس کے پاس بکار آمد حرب و ضرب موجود ہے او سکولیں و چانچے بادشاہ فی الیسا کیا اللہ تعالیٰ نے فتح نصیب کی جب سے جنگیہ خانیوں نے سراوٹا یا تناسب جگہ نظر یاب ہوتی ہی بغداد کو تباہ کر دیا مگر یہاں اگر تار نے بھی شکست فاش کما فی اوس دن سے پہر و یا غلبہ او نکا باقی نہ رہا و لہ الحمد

## فصل

سلاطین و امراء و قضاۃ وغیرہم کو ظلم کرنا کسی مسلمان یا ذمی پر مطلقاً حرام ہی مشکاک یہ کمال کہا ایک سیکو گالی دی یا مارے پیٹے یا مظلوم کی فریاد باوجود تدرت کی نہ سنے یا خالون کی پاس آوی جاوے او کو ظلم سے رنجی رہی یا اون کی اعانت ظلم پر کرے یا کسی کی سماعت اون سے پاس لیجاوی چنل خبری کیا کرے آیت لایزال عہدی الظالمین و لایا ہے اس بات پر کہ امام ظلم نہیں والی سلطان کا عادل عامل بشرع ہونا ضرور ہے اگر عدل نہ کرے گا تو جو جب شرع کی عامل ہوگا بلکہ ظالم نہیں گمارا و عدس اس جگہ امامت ہے گویا سلامت ہونا امام کا وصف ظلم سے بامورین جن کو کچھ بھی تعلق امور دنیہ سے ہے شرط ہے اخلافت عہد افادہ اس عموم کا کرتی ہے ظلم کی پرانی و درست میں بہت آیات آئے ہیں ایک آیت میں یہ فرمایا ہے کہ اللہ تعالیٰ برابر ایک ذرہ کے بھی ظلم نہیں کرتا ہے مراد ذی سے یا تو نہ صغیر ہے یا اس نکل یا دانہ رائی کا یا وہ ذرہ جو ریت میں چمکتا ہے قول اول موافق لغت کے ہے حل قرآن اوسی پر واجب ہے معلوم ہو کہ ذرہ برابر ہے ظلم درست نہیں ہے ظالم کوئی طرف جکسنے سے منع کیا ہے یہ کہا ہے کہ زمین تم کو دفن نہ چھو لے

آیت شریف میں اشارہ ہی طرف اس کے کہ ظالم اہل ناس میں بلکہ جب نرے مائل ہونی پر گرا  
چوتی ہے توجہ کوئی خود ظالم ہے اور سکا کیا حال ہو گا کسی کا مال کا لینا یا کسی کی آبروریزی  
کرنا داخل ظلم ہے اور رسول نے جب طح جان مال ہر مسلمان کا دوسرے شخص پر حرام کیا ہے  
اسی طرح ہر مسلمان کے آبروریزی کو بھی حرام کیا ہے ان تینوں امور کو ایک ہی سلک میں  
منسلک فرمایا ہے یہ تینوں کا ظلم صحیح فسق قبیح ہیں بلکہ جان و مال کے ظلم تو کم ہیں یا کم  
ہوتے ہیں آبرو کی ظلم بے گنتی ہیں ان کے کسی مسلمان کو نجات نہیں ملتی ہر شخص کی ایک  
حیثیت عرفی ہوتی ہے اور سکا ازالہ کرنا منجملہ کبار کے ہے مگر لوگ اسکو بلکا جانتے ہیں بھینٹ  
ہینا وہو عند اللہ عظیم حدیث شریف میں آیا ہے المسلمین سلم للسلطان من لسانہ  
یادہا مسلمان وہ ہے جس کے ہاتھ و زبان سے دوسری مسلمان سلامت ہیں آبروریزی  
خاص زبان کا کام ہی طح ازالہ مال و جان ہاتھ کا کام ہے عیبت نیمہ افترا تبتان  
کذب سماعت اخبار و افواہ یہ سب داخل ازالہ عرض ہیں فائدہ قرآن شریف ہی معلوم ہوتا ہے  
کہ حکم حاکم حلال یا حلال کو حرام نہیں کر سکتا ظاہر میں تو وہ حکم چلتا ہے مگر باطن میں حکم شرعی  
کو بدل نہیں سکتا قاضی شریعہ کہتے تھے کہ مجھ کو گمان ہے کہ تو ظالم ہے مگر میں ظاہر میں پر حکم کرتا  
ہوں میرا حکم حرام کو تیرے لیے حلال نہیں کر سکتا ہے یہی قول ہے امام احمد و مالک و جابر  
علیہم السلام کا صحابہ و تابعین سے حدیث ابی ذر میں آیا ہے رب اغفر لی یا عبادہ  
انی حومت الظلم علی نفسی وجعلتہ بینکم محوما فلا تظالموا و اہل مسلم فی صحیحہ یعنی اے میرے  
بند و بنی ظلم اپنی جان پر حرام کیا ہے تمہاری اور یہ بھی حرام کیا ہے تم آپس میں ظلم نہ کرو اور صحیح  
متواترہ کثیرہ اس باب میں آئی ہیں ظلم کرنے سے منع کیا ہے بہت ڈرایا ہے بڑی وعید  
فرمائی ہے ظلم کو دن قیامت کے اندر سہرا کہا ہے ظالم کی دعا قبول نہیں ہوتی ہے وہ شقاوت  
رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم سے محروم رہے گا ظالم کی نیکیاں مظلوم کو دلوادی جاویں گی مظلوم کی دعا اور  
خدا میں کچھ حجاب نہیں ہے مظلوم کی مدد کرنا واجب ہی ہے

بترس از آہ ظلموان کہ ہنگامہ عاکرون اجابت از دوحق بہر استقبال می آید  
فائدہ جس طرح حق میں ظالموں کے وعید آئی ہے اسی طرح حق میں اہل عدل کے وعدہ آیا  
ملوک عادلین نور کے منبر پر و انہی طرف تشریف کے ہو گئے عرش کی سالیے میں شیرنگے ایک  
امام عادل کا ساتھ برس کی عبادت سے بہتر ہے چالیس دن کی بارش سے افضل ہی ہے  
زیادہ نزدیک خدا کی روز قیامت کے امام عادل ہو گا امام جابر کو خدا دشمن رکھتا ہے ساری  
خلق سے زیادہ تردد و خدائی ہی تگر ہو گا فائدہ ظلم کے انواع میں سب سے بڑا قسم وہ ہے جو کہ  
مستحق آبرو پر بے حیہ غیبت کرنا گالی دینا نیر کرنا قذف کرنا حدیث شریف میں جان و مال و آبرو  
کو ایک ہی حکم میں لکھا ہے مگر جان و مال کے ظلم کم ہوتے ہیں آبرو کی ظلم بہت ہیں اس لیے  
کہ ہر شخص ہر کسی کے جان و مال پر ظلم نہیں کر سکتا ہے خصوصاً جو کہ والی امر یا رئیس نہیں ہے  
رہا ظلم آبرو و ریزی کا سو یہ ہر شخص کے مقدور میں داخل ہے عوام و اراذل کو جانی و اکثر  
اہل علم و فضل ہی اس بلا میں مبتلا ہیں اپنی بد گوئی و عیب چینی حسد کینہ بغض کے سبب سے  
ظالموں میں داخل ہو جاتے ہیں ان کا حکم اور ان کا حکم جو مال و جان پر کسی کی ظلم کرتے ہیں  
ہے بال برابر کا فرق نہیں بلکہ یہ ظلم و ستم سے برابرت زیادہ تر ہے کیونکہ اس ظلم میں  
تو ایک طرح کا نفع دنیاوی بھی ہے کہ مال ہاتھ لگایا دشمن کو مار ڈالا اس آبرو و ریزی میں تو  
خاک بھی فائدہ نفع اسکا نہیں نری عصیت و جہالت و عصیت عظیم ہے مگر اکثر لوگ اسی میں  
زیادہ پھنسے ہوئے ہیں حالانکہ یہ ظلم نفوس شریفہ پر ظلم خون و مال سے زیادہ تر سخت و گوارا  
گزارتا ہے تو اگر کا زخم تو اچھا ہی ہو جاتا ہے مگر زبان کا زخم اچھا نہیں ہوتا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے  
آخر عمر میں وقت حجۃ الوداع کے خطبہ پڑھا ایک لاکھ چوبیس ہزار آدمی جمع تھے یا کچھ زیادہ فرمایا  
ان دماءکم و اموالکم و اعراضکم علیکم حرام کھرتے ہو مکہ مکہ مکہ ہذا فی شہرکم ہذا فی بلدکم  
الاہل بلغت یعنی تمہاری خون تمہاری مال تمہاری آبرو ویسے ہی تم پر حرام ہے جیسے کہ  
حرمت اس دن اس مہینے اس شہر کی ہے یہ حدیث صحیحین میں ابی بکر سے مروی ہے دوسری

حدیث ابی ہریرہ میں آیا ہے کل المسلم علی المساءلہ حرام دمہ وعرضہ ومالہ مسلمان  
کی ہر چیز مسلمان پر حرام ہے خون آبرو مال بکاء آبرو کو اربی الدبا فرمایا ہی بدترین  
سہ خواری غرضکہ ارشادات شارع حدیث السلام میں ان تینوں چیزوں کا حرام ہونا کیا ان آیا  
ہے جو احادیث اس باب میں وارد ہیں ان میں ذکر سب و غیبت و لعن کا ارشاد فرما کر کہ  
اشد محررات میں داخل کیا ہے بلکہ چھڑ پھو کی لعن تک منع کیا ہے پھر کہ جو کسی مسلمان کو لعن  
طعن کرنا اور سکاحال کیا ہو گا خصوصاً اوس لعن طعن کا حال جو خیر العباد صحابہ رسول خدا صلی اللہ علیہ  
اہل بیت کو برا بھلا کہے گا لی گویا وحی سوافض صحابہ کو خوارج عترة کو لعن طعن کرتے ہیں  
خدا ان کو عارت کری یہ مسلمان کا ہی کوہین ابلیس و شیطان ہیں حدیث میں آیا ہے جو ہمارے  
صغیر پر رحم نکری ہمارے کبیر کی توقیر نکری وہ ہم میں سے نہیں ہے یعنی دائرہ مسلمین سے  
خارج ہے علماء و دنیا دار جاہ طلب سخت خوار و طیفہ خواہ صدقات و خیرات و اوقات اگر حکم  
تقویٰ شعار دشمن و نیناد و محدین نامدار پر کتب و رسائل میں طعن و تشنیع لکھتے ہیں الفاظ  
ناملات عبارات و شرت و سخت سے ان کو یاد کیا کرتے ہیں یہ سب اسی حدیث کی نجی داخل  
ہیں زمرہ مظلمہ فقہ فخرہ میں شامل ہیں قائمہ منجملہ قبیح انواع ظلم کے ایک و مظلمہ ہی جو اسو  
عباد سے تعلق رکھتا ہے اسکو ہی ہر اہل مظلمہ جان و آبرو کی ذکر کیا ہے مال کے ظالم ہی بہت  
بہن کس کے جتنے انواع ہیں وہ سب ظلم ہیں سائرات کا تحصیل کرنے والا کاتب شاہد و ازان  
کامل وغیرہ یہ سب انھوں نے ظلم میں یہ وہ مال لیتے ہیں جس کی مستحق نہیں پھر لیکر ایسوں کو دیتی ہیں  
جو اسکا اتحقاق نہیں لکھتے اسی لیے حدیث میں آیا ہے کہ صاحب کس جنت میں بخاؤ گا اسکا گوشت  
پرست تو مال حرام سے پیدا ہوا ہے مگر کو اہل علم نے غمگینا کر کے گناہ ہے جسے کس لیا جاتا ہے  
ان میں سے بعض کا خیال کہ ہم سے زکوٰۃ واجبہ اور کوئی ظن باطل ہے کیونکہ امامی انکو تحصیل  
نکوۃ کے لیے مقرر نہیں کیا ہے بلکہ مال موجود کا حصول لینے کو بٹایا ہے یہ وہ وظالم ہیں خصوصاً  
جو کس عاجیوں سے جبری وغیرہ میں لیا جاتا ہے یہ بدترین انواع مگر واقعہ انواع ظلم ہی اسی طرح

جو بابت قرینہ کے لیتے ہیں وہ سب حرام محض ہے سائر اُمین ایسی خیرین خیر حصول دنیا جائز ہے گنتی کی مین یہ ہزاروں رقوم و مکاسب خیر ٹکس سائر بندہ ما ہے کبھی دین اسلام میں حلال نہیں ہوا ملک کفر و فحشہ و فسق فی یہ آمدنی ایجا و کی ہے یہ سب مال حرام ہی اسی طرح آمدنی ایکسانی کی بھی حرام ہے بلکہ جس خیر کو شارع نے حرام یا نجس فرمایا ہے اسکی تجارت کرنا و سپر محصول باندہ حرام ہے یہ لاکھوں اقدام ہزاروں رقوم جو ہر سلطنت و ریاست میں رعایائی بلا و سوا پر باندہ ہے گئے ہیں جکا کچھ عین و اثر شرع شریف یعنی حدیث و خبر میں نہیں ہے انکالینا دینا حرام قطعی ہے ان کے لینے والی جہنم کا ایندھن بنینگے وہ ان اس لینے کی انتہا و اسد تعالیٰ دینے پڑیں گے

بوقت صبح شود ہجور و ز معلومت کہ باکرہ باختہ عشق و در شب و ہجور

## فصل

بعض قاصرین فی خیال کیا ہی کہ امارت و غنا اور اتصال سلاطین و ولادہ و رؤسا کا مخالفت تہی مسلمان صلاحت و زربستہ و در ہے حالانکہ یہ بات نہیں ہے خود سید المرسلین صلعم نے اپنے رب سے تو گزری مانگی ہے صحیحین میں آیا ہے اللھم انی اسألك الهدی والتقی والعفاف والغنی اپنے خادم خادم ابن رضی اللعنه کی لیے دعای غنا فرمائی ہے بہک سے فاقہ ستی سے پناہ مانگی ہے اللھم انی اعوذ بك من السجوع فاند بکس العنجهیع خوشبو کو جو تو کو بدعت کہتی تھی عمر شریف فرمایا جو بی مانگی آدمی تو کی تاک میں نہ تو تم نے اسکا سوال نہ کیا ہو وہ دلیل سوال کرنے سے منع فرمایا ہے مگر سلطان سے یعنی وقت حاجت و فی ضرورت شرعی کے نہ مال جمع کرنے کے لیے یوسف علیہ السلام نے کہا اجعلنی حلی خزان الارض جب سونے کے ٹیڑے برسے ایوب علیہ السلام چننے لگے خدا فی فرمایا کیا میں نے تجھ کو آسودہ نہیں کیا ہے جو تو انکو سمیٹتا پہلو ہونے کہا ہاں و لکن لا غنی بوعنہ بولکناف یعنی یہ تو سچ ہے مگر تیری برکت سے میں آسودہ نہیں ہوں عیسیٰ علیہ السلام نے کہا وادرقا و انت خیر الرازقین ہکو قرآن پاک میں یہ سکھایا ہے کہ ہم ربنا اتنا فی دنیا

حسنہ و فی الاخلاق حسنۃ کما کرین حسنہ میں مال و دولت بھی شریک و غل جی خوشکے طلب سے سب سے  
خدا کی کیا کرتے ہیں کیا انبیاء کیا صلوا کیا زنا ہر پانی برسنے غلہ پیدا ہونے پہل نکلنے کے  
لیے دعا کرنا یہ سب طلب رزق ہی تو ہے ہاں اتنی بات ہے کہ متوجع پر ہیز گار و نیدار  
لوگ رزق و جب حلال سے طلب کرتے ہیں خدا سے حلال پاک رزق کا سوال کرتے ہیں  
تحصیل رزق میں کس معاش میں پابند حکم شرع رہتے ہیں حلال پیشہ حلال نوکری اختیار  
کرتے ہیں رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ مبارک میں سارے صحابہ یہی کرتے تھے کوئی کمیتی نہ کرتا کوئی  
تجارت نہ کرتا کوئی مزدوری نہ کرتا یہ خلفائے راشدین کے وقت میں بھی یہی طریقہ جاری رہا خلفاء  
انبار رزق بیت المال سے لیتے تھے مگر اتنا ہی جتنا حق ہے یہ بات نہ تھی کہ فضول خرچی کرتی  
یا وہابیات کا مول میں یا وہابی تباہی لوگوں میں اور اتنی امام حسن علیہ السلام نے جب اسے غلطی سے  
سے صلح کی ایک لاکھ روپیہ سالانہ اپنا مقرر کر لیا یہی بات کہ ملک و سلاطین میں بعض ظلم  
جائز سمجھتے ہیں سو اسکی حقیقت یہ ہے کہ اچھے لوگ سچی مسلمان تو انکے پاس معیشت حلال  
حاصل کرنے کو جاتے ہیں نہ اس لیے کہ یہ اون کی مدظلہ پر کریں انکے میلی ٹیلیٹن کیل تھانوں  
مجالس فسق و فجور میں شریک ہوں بلکہ انکا انکے پاس ہونا کسی وقت موجب رفع ظلم و رفع فساد کا  
ہوتا ہے حاکم کو حق بات بتا دیتے ہیں منکرات شرعی سے بچا دیتے ہیں جب انکا یہ کام شیرایہ  
نیت ہوئی تو اب وہ بادشاہ ظالم کیسا ہی بڑا ظلم کرے اس ظلم کا وبال وہی کی گردن پر رہیگا  
اس مسلمان پر کچھ گناہ اس کے ظلم کا نہوگا انما الاعمال بالنیات و انما الکمال امرئ معانوی  
جب فرساہی و غل انکا تخفیف ظلم میں ہوا گو کیا ہی قلیل یا اکثر حقیر کیوں نہ تو تو ہی شہد اکو  
اجر لیکھا ہاں جو کوئی خلاف اسکے کر لیا اسکو بے شبہ ظالم سمجھا جاوے گا ہماری گفتگو اون لوگوں کے  
حق میں ہے جو اس لیے نزدیک امراء و حکام کے رہتے ہیں کہ انکو امر نہی کرتے ہیں ظلم و جور  
حق الامکان باز رکھیں اچھی صلاح دین و خطا کریں اون کے حسدات میں شریک ہوں انکے  
سینات سے جدا ہیں جس بات میں نور نہ چلی دل میں اس سے سخت بیزار ہوں جہاں قابو



چل جاؤی و بان منکرات سے روکدین خلاف شرع کام نہونے دین نہ اون لوگوں کے حق میں  
 ہی عالم ہوں یا جاہل جو ہم نوا ہم پیالہ سلاطین کے بیوجاتے ہیں اپنا دین اونکی دنیا کے لیے  
 اپنی آسودگی کے واسطی کہہ دیتے ہیں حضور اللہ نیاد و کائنات صلی اللہ علیہ وسلم ان المبین تمین سبحو  
 کہ ہلکسی عالم کا یہ کام ہے کہ وہ ظالموں کا شریک بنے یا کس جاہل سے یہ امید ہے کہ وہ سلطان  
 کو نیک کام پر لاکے فرضاً اگر کوئی عالم ایسا کام کرے تو حقیقت وہ عالم نہیں ہے کہ سب پر  
 کتبہ اللہ ہو اسے کتابین پڑھنے سے علم نہیں آتا ہے منشیگری کرنے سے کوئی عالم نہیں کہلا سکتا  
 عالم تو وہ ہے جسکو خدا کا ڈر ہے امر و نہی کرتا رہتا ہے باجس بادشاہ سے امید قبول حق عالمی  
 جاتی رہے یقین کامل ہو جاوے کہ یہ ظالم کسی طرح ظلم و فسق سے باز نہ آوے گا تو البتہ اوکی صحبت  
 سے بزار کوس ہلکے سلف معلیٰ دینی جنہوں نے صحبت ملوک و سلاطین کی اختیار کی تھی یا جو  
 اولوں کی مصاحبت و وصلت سے بچے تھے اونکا مقصد یہی تھا جو مہی ذکر کیا مطلقاً گناہ مطلقاً گناہ  
 کچھ غیر نہیں ہے خصوصاً جبکہ تعلق معاش و دنیا کا اللہ تعالیٰ فی انہیں سے رکھا ہے آدمی اپنی نیت  
 درست کری پھر سب کچھ درست ہے ورنہ سب وبال ہے ان فی القلب مضغۃ اذ اصلحہ صلح  
 الجسد کلہ و اذ افلست فسد الجسد کلہ حدیث صحیحین و بار بار ائمہ جو رہا خلعت ملوک  
 یون آیت لکن من رضى و تابع اس سے معلوم ہوا کہ گناہ و اخلاص کا جب ہی تک ہے کہ انکے  
 افعال سے راضی ہوں ان کے اعمال کا تابع ہوں اور جو اسے اولن کے ظلم پر اعانت کی اوکی کذب  
 کی تصدیق نہ فرمائی تو یہ خود ایک بڑا مرتبہ عظیم ہے خصوصاً جبکہ یہ شخص جامع ہودریان عدم وقوع  
 معاصی و حیاتی التحقیف کے یا مغلطہ حسہ کرتا رہے ہر ذی عقل جانتا ہے کہ اگر اہل علم و دین بالکل  
 آنا جانا نزدیک سلاطین کے ترک کروں گے کسی طرح کی مداخلت اپنی اونکے امور میں نہ کریں گے تو  
 ساری شریعت مطہرہ معطل ہو جاوے گی مملکت اسلامیہ مملکت جاہلیت سے بدل جاوے گی اموال فی وجہ  
 محررہ حلال ہو جاوے گی مساجد و مدارس بیکار ٹھہریں گے تہک حرمت ہو گا رہے سے شعائر اسلام  
 بھی مٹ جاوے گی خدا کی نزدیک انکو عذر ہو گا کہ ہمارے پاس سے سارے علماء چلے گئے ہم کچھ

معلوم ہی نہ تھا کہ یہ کام کرنے کا ہے یا کرنے کا فائدہ بعض سلف نے کہا ہے السلاطین لہم  
 طاعات کثیرہ و معاص کثیرہ یعنی جس طرح بادشاہوں کے گناہ بچد ہوتی ہیں اسی طرح  
 ان کی طاعت بھی بے حد ہوتی ہے مثلاً ان رکنسارہ میں پناہ دینا ضعیف کا قوی سے حاصل ہونا  
 و میان خلق اور ظالم کے جبار کرنا اہل کفر و نبی و خدا سے جاری کرنا سنن کا دور کرنا بے وفائی کا  
 آباد کرنا مسجد کا قائم کرنا مدارس علم کا بنوانا سڑکوں کا بنانا اور دنیا بھر میں مہاجرین و مہاجرین  
 ساحروں و ڈاکوؤں کو انصاف کرنا غلاموں کا فیصلہ کرنا خصوصیات کا حق سب کرنا حقداروں  
 فریادیں کرنا فریادوں کی بیاہ دینا یتیموں کو لاوارثوں کو محتاجوں کا قرض ادا کرنا قرضداروں کا  
 کفن و دفن کرنا غریبوں کا صدقہ دینا مسکین کو بچانے کا حکم دینا متغلبین سے حفاظت کرنا  
 الممالک و اوقاف کا اقامت کرنا حدود و شہرعیہ و قصاص کا دلوانا دیت و ارض کا جائز کرنا  
 تعزیرات کا اشاعت کرنا شعائر اسلام کا نصب کرنا قاضیوں مفتیوں اہل احتساب کا قیام کرنا  
 ساتھ واجبات و فرائض و حقوق عباد کی اہتمام کرنا امر معروف نہی منکر میں جمع کرنا پیادہ و فوج و  
 لشکر کا وسطی حراست کے دشمن سے مہیا کرنا سلاح کا وسطی حرب و ضرب کے تکرارنا اعلائیین  
 پر بند و بست کرنا بیت المال کا احیا کرنا علوم اسلام کا شاننا بدعات و منکرات کا روکنا مفسدین  
 کا نساہ و فتن سے عیب بیت رکنسار علیہا پر اس لیے کہ بہت آدمی یہ ہوتے ہیں کہ اگر ان کو نہ ہو  
 سلطان یا والی نہ ہو تو بچا ہین سوا فاعیل و مفاعیل کر ڈالیں دیکھو چکو ڈکری حاکم کا نہیں ہوتا ہے وہ  
 ایسے کیسے بری کام کرتے ہیں کیا کچھ نساہ و نخرابی ڈالتے ہیں محمد بن عبدالغفر نے کیا اچھی بات کی  
 کہ اللہ تعالیٰ بسبب سلطان کی ایسی باتوں سے روکتا ہے جس سے قرآن بھی نہیں روکتا یعنی  
 قرآن سے تو وہی لوگ ڈر کر گناہوں سے بچتے ہیں جو ظالم بالبد عارف حق ہیں سلطان سے سب  
 عام و خاص خوف کرتے ہیں اس لیے یہ خوف اطاعت کا اون کو بہت افعال محرم اعمال منکر  
 سے باز رکھتا ہے یہی معافی سلطان کے سو وہ بھی بہت ہیں جس طرح غصے میں اگر خوریزی کرنا  
 کبھی کو تانا تاکہ وہ مر جاویں کیسی آبرو بلی و انساہ و انساہ محرمہ کو حلال سمجھ لینا ایک کے قصور پر سب

گہر والوں کو شہر سے نکال دینا مجرم کے ساری گہر سے اراض ہو جانا اگلیہ ضرور عین بن جائے  
 باپ ہو دیا ہی بیٹا ہو گناہ و جرم کا مواخذہ شرع میں خاص ہوتا ہے نہ عام لایحیی والد علی  
 ولد کسی کی جرم و جنایت میں دو سالہ خود نہیں ہو سکتا ہے جب تک کہ وہ خود بین ترکہ ہے  
 جرم کا نہ کسی کی جو روٹی کو چھین لینا محارم سے نکاح کر لینا اگلا دہرے چنبی غور تون کو دیکھتے  
 بلے نکاح کے گہر بیون سے حرمان سے بہ لیا گزرتا شہوات و لذات رہا نکاحات و محرمات  
 میں دراز وستی کرنا حالت غیظ و غضب میں عادت نقل و نقل حکم دے بیٹا حکایت ایک بار  
 اپنی مجلس میں لوگوں کو لیکر نسیق و نوکارتا شہر میں ایک مرد صالح تھے وہ جبکہ کوئی غیبت شرع  
 کا کرتے دیکھتے منع کرتے شراب کا برتن پاتے توڑ دیتے ایک دن وہ بیچ ہی عکساری سلطان کے  
 جاتے تھے بعض حبسای سلطان نے کہا یہ وہی شخص ہے جو برتن شراب کے توڑ دیتا ہے جو  
 نکاحات دیکھتا ہے لوہے کو اپنے ہاتھ سے مٹاتا ہے بادشاہ نے اکملہ بلایا کہا تمہیں جو جو غریب  
 ضعیفوں کے برتن توڑتے ہو نکاحات کو مٹاتے ہو بھلا ہمارے پاس یہ سب ٹماٹھرتی و لوہا کا  
 ہے اسکو توڑا توڑو جب جانین انھوں نے کہا میں ایک ضعیف آدمی ہوں جو کوئی مجھ سے  
 ضعیف ہو تمہارے اوپر میرا زور چلتا ہے وہاں امر و نہی کرتا ہوں رہے تم سو بڑے سلطان قوی  
 بادشاہ مثل بہار کے ہو تم پر میرا کچھ زور نہیں چل سکتا تمہارا حال خدائی قرآن میں یوں فرمایا  
 ویسا لونا عن الکجال یقتل بلیغی اربا، السفا ینذر ما قاعا صفا لانی فیہا عوجا ولا  
 امنا یعنی تجھے حال پیادوں کا پوچھتے ہیں سو تو کہہ دے کہ باہر لگا اور کوئی رعب اور کار کچھ نہ ہوگا  
 زمین کو پیر میدان نہ دیکھتے تو اس میں موڑ نہ ٹیلا بادشاہ نے رو دیا کہ تم مجھے ہی ایسا ہی کیا کرو  
 او شوان برتزون ان اشیاں لو وہوب کو توڑا لو سب سامان پھیلے یا تو کی پہلوں میں سے وہ  
 مجلس فق کر لی غرض کہ جب یہ بات معلوم ہوئی کہ سلطان کے لیے محاسن و مساوی دونوں میں  
 آراؤں سے جو محاسن محبت رکھتا ہے مساوی دلی سے علم ہے رہے شاید وہ کسی وقت کو نہ  
 چھو بات مان کی کسی برائی بات سے باز رہے اللہ تعالیٰ نے علم و فضل کی ایک ہیبت رکھی ہے

ہر کسی کی جی میں اس کی عظمت و حرمت ہوتی ہے یہاں تک کہ حیوانات بھی باوجود بے شعور  
 مخلوق الغنم ہونے کے اپنے معلم سے ڈرتے ہیں اس کی اہمیت ان کے دلون میں بہری ہوتی ہے  
 غرض کہ بوجہ ان اسباب و حالات کے اتصال سلاطین کا جائز ہے کیونکہ اس جواز میں کلام میں  
 ہے بلکہ بعض اوقات تجنن یا واجب ہوتا ہے جبکہ اتمام کسی وجہ کا بغیر اس اتصال کی ممکن ہو  
 یا کوئی امر محرم بغیر اس کے طے جلد و در نہ ہو سکے ممنوع وہ مصلحت ہے جو کسی مصلحت دینی کی نیو  
 کسی غیر مسلمان کو اس سے نفع نہ ملے فائدہ استدلالی نے جس طرح اطاعت اپنی اپنے رسول کے  
 واجب کی ہے اسی طرح اطاعت سلطان و اولی الامر کی واجب فرمائی ہے مگر اس کام میں حسین  
 تا فرمانی خدا و رسول کی لازم آوی ان کے غیر و ظلم پر صبر کرنا حکم دیا ہے اگرچہ بارین ٹنکین مال  
 حسین میں حدیث میں آیا ہے تم ان کا حق دو اپنا حق خدا سے مانگو جب تک یہ نماز قائم رکعتیں لگتی  
 فرمانبرداری کرتے رہو مگر یہ کہ غریب و حق کرین اگر کسی کو کوئی ولی امر حکم دے کہ وہ اس کے پاس رہا کر  
 تو اس سے ہانگنا ہرز رو نہیں جب تک کہ اس اتصال میں کوئی امر اسباب متقدر نہ منکرہ میں سے  
 موجود نہ ہو اس پر واجب ہے کہ جب نزدیک بادشاہ کے رہے حتی الامکان امر و نہی میں کوتاہی نہ کری  
 اگر امکان نہیں ہے تو معذور ہے اس پر ہرچہ لازم یا گناہ نہیں ابن ماجہ و حاکم و غیرہ نے  
 ابن عمر سے مرفوعاً روایت کیا ہے کہ سلطان خدا کا سایہ ہوتا ہے زمین میں ہر مظلوم اس کی پاس  
 آکر پناہ لیتا ہے اگر اس نے عدل کیا تو اس کو اجر ہے رعیت پر نیکو اور سکا واجب ہے اور جو ظلم کیا  
 تو گناہ اوپر ہے رعیت پر صبر کرنا لازم ہے فائدہ بت المال میں ہر قسم کا مال جمع ہوتا ہے عدل  
 کا ظلم کا اور سکا لینا اہل صاحب وغیرہ کو جائز ہے یا نہیں محققین کے نزدیک جائز ہے بلکہ اس  
 حدیث کے کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے عمر رضی اللہ عنہ سے فرمایا ہی ما مالک من هذا  
 المال وانت غیر مستشرف ولا سائل فخذہ وما لا فلا تتبعہ نفسك یہی ثابت پہلوی کہ رسول خدا  
 نے اہل کتاب پر جزیہ یا زبا یاہ جزیہ طیب و اہل مال تہا مالاکہ اون کے مال میں قیمت شراب  
 سو ویر با و اہل تہ کے کہ وہ سب لوگ اس طرح کا لین دین کیا کرتے تھے ایک یہودی کے پاس

اپنی زرہ گرد و کمر طعام لیا پس جو خزانہ ریاست سے اسکو ملتا ہے اور سکودار کشف حقیقت کی  
 لیلوی یہ بات اور ہے کہ اسکو معلوم ہو جاوے کہ یہ مال جو اسکو دیا ہے خالص حرام ہے جسکو سلطان  
 نے رعیت سے براہ ظلم و جبر یا بوجہ غیر حلال لیا ہے اس جگہ بھی مسئلہ یوں ہے کہ سلطان ان  
 اموال کو جبکہ وجود مالک و وارث مال سے مایوس ہو جاوے اہل علم و فضل و وجہ خیرات میں  
 صرف کرے اس سے بہتر کوئی مصرف اس مال کا نہیں ہے یہ تو پہلے ہی سے معلوم ہے کہ غلام  
 نبوت تیس برس سے زیادہ نہ تھی بعد اس خلافت کے بادشاہت گزردہ آئے اوس وقت سے  
 لیکر اس وقت تک جتنے ملوک و سلاطین اسلام ہوئے ہیں انہیں کوئی نہ کوئی کسی کسی منکر  
 میں ضرور یہ مبتلا تھا قلت و کثرت کا فرق ہے مگر مہینہ سلف صالح کو ان سے کام پڑا نہیں  
 ہوا کہ سارے علماء و صلحا اسے بالکل ان سے علیحدگی اختیار کی ہو کسی طرح کا کچھ تعلق ہی ان سے  
 نہ رکھا ہو یہ جو کوئی اس اتصال کو علی الاطلاق باطل ٹھیرا دیکھا جائز دیکھا تو وہ حقیقت عین  
 ہے سلف پر اگر ہم اس جگہ نام و ان اہل علم و فضل کے بتائیں جو متصل سلاطین تھے تو ایک  
 دفتر ہو جاوے گا علاوہ اوس کے کسی والی امر کو خواہ ایک شہر کا یا ایک ریاست کا یا ایک سلطنت کا  
 والی ہو اس بات سے چارہ نہیں ہے کہ وہ ایک جماعت کو نصاب نبی پر مامور کری اگر کرے گا  
 کام اوس کا کسی طرح نہیں چل سکتا نہ ولایت اوس کی تمام ہو سکتی ہے نہ رعایا سے اطاعت لی سکتی  
 نہ بیعت اوس کی منعقد ہوگی اس لیے کہ صحت امامت و ولایت و سلطنت و ریاست انہیں کے  
 قبول بیعت پر موقوف ہے بڑے اہل مل و عقد تو یہی لوگ ہیں جب انہوں نے ہی اوسکو  
 قبول کیا تو وہ کس طرح امام یا مامک یا امیر ہو سکتا ہے صاحب کتاب الشقائق نے حکایت کے  
 ہے کہ سلطان روم نے حکم دیا تھا کہ فلان جماعت کو اہل اسواق سے قتل کر ڈالو اس لیے کہ  
 انہوں نے حکم سلطان کا بعض اشیاء کے نرخ میں نہانا بادشاہ باہر نکلتے اوان کی صف نہ دیکھی  
 یعنی واسطی قتل کرنے کے وہ ان ایک عالم سلطنت ہی موجود تھے انہوں نے سلطان سے  
 آگے بڑھ کر کہا انکا قتل شریعت میں کسی طرح درست نہیں ہے بادشاہ نے کہا انہوں نے خلاف

ہماری حکم کے کیا ان کے قتل میں اب کچھ عذر باقی نہیں رہا عالم نے کہا یہ آپس میں ذکر کرتی ہیں  
 کہ ہم کو حکم سلطان پر اطلاع نہیں ہوئی سلطان نے اپنی سواری روک دی نہایت غصی میں لگی  
 کہ اتنا مارا یہ نصب نہیں ہے انہوں نے کہا نہیں بلکہ یہ نصب میرا ہی ہے کیونکہ اس میں تمہاری  
 دین کی حفاظت ہے عالم کا یہی عہدہ ہے کہ وہ بادشاہ کے دین کو محفوظ رکھے مواخذہ آخرت سے  
 اوس کو بچا دے آخر سلطان نے اول سب کو رہا کر دیا سب بچارے قتل سے بچ گئے دیکھا گیا  
 اگر وہ عالم حاضر نہ ہوتا سنی شکر کرتا تو یہ سب مارے جاتے یا اگر یہ عالم ابتداء یہ بات کہتا کہ تمہارے  
 عدول علمی اس معاملہ میں شرعاً موجب ان کے قتل کی نہیں ہے تو اس بات سے سلطان کو  
 اور زیادہ غصہ آتا وہ سب ہلاک کر دیے جاتے یا اگر جواب تول سلطان کہ یہ عہدہ تمہارا نہیں ہے  
 سکوت کر جاتا تو بھی وہ مارے جاتے مگر عالم نے ایک عمدہ وسیلہ مقبول لگا لاجس نے نفس باطن  
 میں اثر کیا ایک من علم راہ من عقل باید اسی کو کہتے ہیں بہر حال اور معارف نہی عن النکروہ و بیک  
 ستون ہیں فعل اسلام کے جب تک یہ دو نہ قائم ہیں دین بے قائم ہے جب یہ کٹے نہیں ہوتے  
 تو شعائر اسلامیہ بھی گر جاتے ہیں شرائع ملیہ بھی معطل ہو جاتے ہیں حدیث میں آیا ہے دین  
 خیر خرابی ہے خدا و رسول و کتاب اللہ و امہ کی بادشاہ کو بے چارے کے سب سے زیادہ  
 اہل علم و دین کی قدر کرے انہیں کو اپنا مصاحب بنا دی انہیں کو منصب عہدے و خدمت  
 بخشے انہیں کو دوست رکھے انکی دوستی خاص خدا و رسول کی دوستی ہے انکے ساتھ احسان کرنا  
 گویا صلہ رحمی سلالت کرنا ہے اس لیے کہ یہ وارث انبیاء ہیں خصوصاً جو انہیں سادات ہوں وہ  
 اولیٰ تر بتعلیم و اکرام و احسان ہیں رؤساء و ملوک و امراء کو ان کی صحبت سے نفع دین انتظام دنیا  
 حاصل ہوتا ہے عافیت کو نہیں ملتی ہے و نہ عاقبت خراب دنیا تباہ ہے مال فساد فحالیجاتی  
 ہیں اور کاسار گناہ نامہ اعمال سلاطین میں لکھا جاتا ہے انا اللہ وانا الیہ راجعون انکی توبہ  
 بگئی انکا دین انکی دنیا کے پیچھے رہا گیا یہ دو نولہ خالی رہ گئے مگر جب تک خدا کی توفیق شامل  
 حال نہیں ہوتی ہے یہ نکتہ سمجھ میں اکثر امارد رؤساء کے نہیں آتا ہے اگلے بادشاہ اسلام علماء

و مشائخ کی نصیحت پر عمل کرتے تھے اہل دین و فضل سے شرماتے تھے خود کسی ہی ہون کو ہر شے  
 و تیرہ علماء و سادات کا ملحوظ رکھتے تھے اون کی بھول چوک چوٹی موٹی خطا و ان سے قطع نظر کرتا  
 تھے مشائخ سے اپنے لیے دعا ہی خیر چاہتے تھے سادات کی تعظیم سب سے زیادہ کرتے تھے  
 بعد قرآن کے انہیں کو دوسرا نقل سمجھتے تھے ان کی خدمت و محبت کو موجب رضای خدا  
 شفاعت رسول خیال کرتے تھے ۷

آئیں بحق بنی فاطمہ کہ بر قول ایمان کفر خاتم

اس زمانے میں اول تو علمای دیندار باقی نہیں رہے ہیں حق کو حق پسند لوگ کیا غما ہو گئے  
 ہیں جتنے دنیا و دار مولوی ہیں وہی عالم سمجھے جاتے ہیں اور جو کہیں کسی جگہ ایک دو چار خوش عقیدہ  
 خیر عمل عارف حق موجود ہی ہیں تو کوئی اون کو پہچانتا نہیں ہے اگر پہچانتا ہی ہے تو حب نیا  
 موجب نفرت کا اون سے ہے علماء تو یوں مٹ گئے رہی سادات سو جہتیں الفسب ہیں وہ غیہ  
 و مقفر نسب نہیں جو مدعی ہیں انہیں اکثر کاذب ہیں حدیث میں اوس شخص پر جو اپنا نسب  
 بدل ڈالی غیر کو باپ بنا لے لعنت آئی ہے ایسے شخص کو خست کی ہوا ہی نیلگی بہر کسی مسلمان  
 خدا شناس حق پرست کی کیا شامت آئی ہے کہ وہ باوجود اس علم کے آپ کو سید کہلا دلی بہت  
 میں ملاوی اپنی دنیا و آخرت دونوں غارت کرے دنیا تو اس طور پر کہ سید کو زکوٰۃ صدقہ نہیں مل سکتا  
 اگرچہ سیکڑوں جاہل احمق ہیک مل گئے کو سید بنجاتے ہیں آخرت اس طرح کہ اس کے نزدیک وہ  
 ملعون ہو جاتا ہے یہ سید کے لیے خاص ساتھ نسب و ات ہی کے نہیں ہے بلکہ جو کوئی اپنے باپ کا  
 نسب چوڑ کر دوسری کی ذات میں داخل ہو گا اس کا یہ حکم ہے مثلاً نوکری چاکری حاصل  
 کرنے کی لیے کوئی سیدیہ بات کہے کہ میں پٹمان یا غل ہوں اس لیے کہ وہ دیکھتا ہے کہ حکومت  
 و دولت انہیں پٹمانوں ترکوان ملعونوں کے ہاتھ میں ہے یہ جھگڑا پناہم نسب جھگڑ میری قدر  
 کریں گے ورنہ اگر سید بن گیا نام نہیں گے تو یہ کوڑی کو بیسے نہ پوچھیں گے خصوصاً یہ کہ یہ بات ہے  
 معلوم کر لیں گے کہ یہ شخص باوجود سادات کے علم و تقویٰ ہی رکھتا ہے ہی طرح شیخ کا سید بن جانا

یا پٹھان کا آپ کو سید کہلوانا یا غل کا شیخ ہو جانا یا بالعکس اسکے یہ سب حرام طعی ہے جبکہ اس نے  
 اپنا نسب مان باپ یا اپنی قوم قبیلے سے معلوم کر لیا یا سن لیا ہو ورنہ یہ معذور ہو گا لیکن اسپر ہے  
 اتنا اور سکو لازم ہے کہ جب تک صحت نسب کی کما حقہ معلوم نہ کر لے تب تک اپنے نسب کو باجمرم  
 بیان نہ کری بصورت اشتباہ قومیت کے اقرار و اظہار ذات خاص سے بچتا رہے سلمان فارسی  
 ضلی مدعہ سے جب کوئی پوچھتا کہ تم کس کے بیٹے ہو کہتے انا ابن الاسلام فائدہ اعتبار  
 نسب کا شرح شریف میں غالباً و اعلیٰ انتظام و نیک کے ہی تاکہ امور خیر پر ایک نسب الی جمع ہو کر  
 احانت حق کرین جس وغیرہ میں برابر حصہ پاویں اہل تقویٰ کو غیر اہل تقویٰ سے ممتاز جانیں تفاوت  
 نسب کا صہر سے پہچانیں شوب و قبال الگ الگ ہوں حروف صنعت تجارت میں ایک دوسرے  
 سے ممتاز ہوں صدقات و زکوٰۃ کے لینے نہ لینے میں قتل وغیرہ کی دیت دینے میں قسمت کے  
 قائم ہونے میں شریک یکدیگر میں اس قسم کے اور بہت منافع دنیوی ہیں جن کے لیے ضبط آسا  
 کیا جاتا ہے ورنہ نفع نسب کا اس جہان میں کچھ بھی نہیں ہے وہاں تو بصدت ایمان کی فقط تقویٰ  
 طہارت ہی دیکھا جاوے گا سارے شرف و اراذل یکساں ہوں گے نہ تشراف محض باوصف بدع  
 و شرک بمعصیت کسی کے لیے موجب نجات ٹھہرے گی نہ ذالمت نسب باوجود ایمان و تقویٰ سبب  
 ہلاک ہوگی بلال مصیب باوجود حبشیت و رقیہ ختی ہیں ابوہریرہ و ابولہب باوصف قریشیت  
 و زخی ہیں افتخار کرنا نسب پر طعن کرنا حسب پخصلت جاہلیت ہے اکثر امارا کو یہ خطا بھی ہوتا ہے  
 کہ اپنا نسب بدل ڈالتے ہیں کوئی سید بنتا ہے کوئی شیخ کوئی کسی بزرگ کی طرف منسوب ہوتا ہے  
 کوئی کسی عالم یا درویش کی طرف یہ اس لیے کرتے ہیں کہ دولت خانی کے ساتھ فضیلت باقی  
 رہے اسکے ہاتھ آجاوی مگر یہ نہیں سمجھتے کہ اس کارروائی سے ان کی آخرت بالکل تباہ ہو جاتی ہے  
 یہ سب سے زیادہ اگر کم نسب و زلیل ہیں تو وہ کام کیوں نہیں کرتے جس کی سبب سے بزرگوں کا  
 عالی نسب سے عند اللہ بلکہ عند الناس بہتر ہو جاویں اس لیے کہ حقارت نسب کی نظر میں جلاؤ  
 کے آتی ہے علماء و ہر کسی شخص کو سبب وضاحت نسب کی حقیر نہیں سمجھتے یہ بات اور بھی کہ باوجود



میرے آنے کو غیر سے رشتہ نہ کریں یا غیر ان سے قرابت نہ کرے آپ سے بہتر اگر نسب میں ملی تو صلہ  
 سب سے مقدم ہے آپ سے کمتر نہ برابر نہ بہتر تو مجبوری سے جائز ہے اس لیے کہ شرح خلیف  
 نے ارشاد کیا ہے کہ جب تک آزاد عورت میرا دی کوئی کسی لونڈی سے عقد نہ کرے سو اے  
 خالق وحدہ لا شریک لہ کی جتنی مخلوق ہے سب کی لیے کوہ ہے قل هو اللہ احد امہ الصمد  
 لم یلد ولم یولد ولم یکن لہ کفو احد وقال تعالیٰ لیس کمثلد شیء وهو السميع العليم وقال تعالیٰ  
 ولله المثل الاعلیٰ لکفو کے یا کفو سے بہتر کے ہوتے ہوئے کمتر سے موہمت کرنا کیا ضروری ہے  
 انسان میں بہتر فاطمی ہی پر ماثی پر قریشی پر وہ انساب جو بعد ان کے بہتر سمجھے گئے ہیں سارے  
 احباب میں افضل حسب علم ہے اهل یتوی الذین یعلمون والذین لا یعلمون یعنی عالم جاہل  
 براہمنین ہو سکتے ہیں حسب کا اعتبار چار پشت تک ہے نسب کا سات پشت تک یہ وصف علیہ السلام  
 چار پشت کے کریم تھے وکان ابن ہام صالحا کی تفسیر میں لکھا ہے کہ ساتوین پشت تھی اسلام  
 میں خیریت جاہلیت کا بھی اعتبار کیا ہے مگر ہر اہ علم کے خیاسا کم فی الجاہلیتہ خیار کم فی  
 الاسلام اذ افقوا پر چرمن یہ دونوں فضیلتیں جمع ہوں اور سپر وہ شلا متقی ہے ہو تو پر کوئی غیر  
 اوسکا نہیں ہے مگر وہی شخص جو مثل اوس کے یا زائد اوس سے علم و عمل میں ہو اسد تعالیٰ سے  
 زیادہ کوئی عادل و جیم نہیں ہے پر یہ کس طرح ہو سکتا ہے کہ سارے فضائل دینی و دنیاوی کی ایک  
 ہی قوم قبیلہ کو محض فرما دی باقی نوع بشر اون کمالات سے محروم رہی ہی وجہ ہے کہ خالق کل  
 باری بل معلیٰ جمیع جل جیدہ فی لیکو بال دیای لیکو کمال لیکو خوش آواز نہای لیکو باجال لیکو خوشنمای  
 لیکو سب طاکیا ہی مائیک لک انبیا و علیہم السلام جمیع کتب و فضیلت دی ہے پر غیر کا یہ طبع کہ ان کے  
 فضائل و کمالات مال و کمال حسب و نسب و جاہ کے ہمیں کو ملجا وین محض ایک خیال و مشغل  
 معطل ہے انسان کے لیے اسیر ہو یا فقیر یہ ہو یا پیر اس سے بہتر کوئی تدبیر نہیں ہے کہ بعد رستی  
 عظام کی عمل صانع میں ہی تمام کرے اخلاص و تقویٰ میں فائق اقران بنے جسکو یہ حالت نصیب  
 ہوگی وہ دونوں جان میں انشرف اشرف اکرم نوع انسان ہے ورنہ ساری دنیا سے بہتر اسکا

نسب حسب کیوں انویہ ترین حیوانات ہوگا ثمر دناہ اسفل سافلین سواک کا مین تو  
 کوئی جسے کوشش کشش نہیں کرتا ہے نام پر مرتے ملتے ہیں کسیکو غوریادت ہی کسیکو  
 تکبر علم ہے کسیکو دولت پغورہ ہے کسیکو اتباع خطوات شیخ ابی مروہ ہے جو اصل بات تھی حسین  
 اسکی نجات تھی اوس سے یہ لکھو انش خلق حجاب مین ہے الامن نشاء اللہ تعالیٰ فائدہ جو احکامات  
 سیاست کی واسطی امام خلیفہ سلطان والی امیر رئیس کے شرح شریف مین وارد ہیں وہی کام  
 اوس عورت کو کرنا چاہیے جو اس منصب پر قائم ہو بلکہ عورت کو اگر کوئی بھی سمجھ کرستی ہے یہ چاہیے کہ  
 کو ترک امامت کر دی اگر کسی سبب سے ممکن ہو تو مرد کو اپنا قائم مقام بنا کر اوس کے ماتھے میں بیجا  
 امور کو رکا دیوی اگر شوہر کرتی ہے تو سب سے بہتر ہے ورنہ وزیر ناخلس کام کو کر سکتے ہیں  
 ایک فتنہ دین مین یہی ہے کہ مرد رئیس ہو عورت رئیس جس قوم پر کوئی عورت رئیس ہوتی ہے  
 اوس قوم کو ہرگز فلاح نہیں ہوتی بلکہ بالیقین نامعجب عقل بی بی تھی جب اوسکی قوم فی کمال تھ  
 سلیمان علیہ السلام سے ارث و توارس نے کہا نہیں بلکہ اچھی ہے پہراونکے نکاح مین آگئی اپنی  
 حکومت اوس کے لیے ترک کر دی اس زمانہ آخرین اب ایسی عورتیں کمان مین جو کسی  
 لیے ترک ریاست کریں اگر ترک نہیں کرتیں تو اگر اتنا ہی کریں کہ شوہر غول رجال و اہل علم سے  
 سب کام ریاست کا ہونے عقل کو اسور ملک مین زیادہ دخل مذہب تب بھی غیبت ہی اسکی ہے  
 جب عقل و دین دونوں مین ناقص نہیں ہیں تو ان سے اصلاح امور و نیکی امیہ ہی نہ دستیحوال  
 آخرت کی توقع جیسے کام کا تعلق عقل سے ہے دوسری کام کا تعلق دین سے ہیں دونوں وصف  
 مین ساری جہان کی عورتیں داخل شامل ہیں امیر ہون یا فقیر عالمہ ہون یا جاہلیدانی ہون یا  
 شیخانی یا خلائی ہون یا چچانی بہرہ کوئی نہیں سلطان یا رئیسہ یا والیہ ہو جاتی ہے تو اوس کے  
 عقل یا کمالات ہی جاتی ہے آدھ حصہ ہی عقل و دین کا اوس کے پاس باقی نہیں رہتا وہ آپ کو  
 سب سے زیادہ عقلمند و نیدار سمجھنے لگتی ہے اس کی وجہ یہ ہوتی ہے کہ سارے ملازم  
 رعایا اوس کی خوشامد کیا کرتے ہیں ہر عیب کو اوس کی نظر مین نہر نہا کر دکھاتے ہیں لکن حجاب

ہے کہ خلاف مزاج حضور کچھ عرض کر سکی رئیس سلطانہ ہو کر کسی کی نصیحت کا قبول کر لیا اور جس  
 کی عقل کا پسند آنا کسی پر بہرہ و سارنا ہلاکین ہو سکتا ہے اگرچہ ساری امراء و رؤسا و حجاب  
 کا ہی یہی حال ہے مگر انہیں بعضے جو اتفاقاً سمجھ دار رہی ہو جاتے ہیں تو وہ جو رتوں کی طرح بہر کام  
 میں جلدی نا بھیجیا نہیں کرتے بہر حال جس طرح اکثر مردوں سے یہ نہیں ہو سکتا کہ وہ ب  
 عدم اہلیت ترک ریاست کریں اسی طرح کسی مسلمان عورت سے بھی یہ نہیں ہو سکتا کہ  
 وہ اپنی ریاست کسی متصف بوصف امامت کو جو اگر دے لطیف کی طرح ریاست ہی دست برد  
 ہو کر کسی مرد کی غفلت و عصمت میں آ جاوے یہ کام بہر تباہی ہے تو کہیں غیہ اسلام والیدین ہی ہو جا  
 ہے بلکہ عورت جب کسی جگہ کی رئیس ہو جاتی ہے تو فساد و فحشاء و فساد و فساد و فساد و فساد  
 کے بہت زیادہ ہوتا ہے وہ عورت آپ کو اسیر شوہر نو فقیہ تھمتی سے بلکہ ہر تاؤ میں تھمتی  
 ہے یہ حق کرنا اسکا آخرت میں سب اس کے ہلاک کا ہو جاوے گا تحقیق کی کئی صورتیں ہیں ایک  
 یہ کہ حقوق زوج جس طرح شرع میں آئے ہیں اول کو او انہیں کرتی حالانکہ حدیث شریف میں آیا  
 ہے کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے عمرہ حصین بن حصین سے فرمایا کیف انت لہ فاند حنناک  
 و نارک یعنی تیرا برابر تو شوہر سے کیا ہے کیونکہ وہ تیری بہشت و دوزخ ہے یعنی او کی اطاعت  
 و رضا مندی سے جہنم کو جنت ملتی ہے او کی نافرمانی و ناخوشی سے جہنم کو دوزخ میں جانا ہو گا اسکا  
 حدیث کو احمد و نسائی نے بلند حیدر روایت کیا ہے حکم نے صحیح الاسناد کہا ہے عائشہ نے فرمایا  
 اس آدمی کا حق عورت پر سب سے بڑھ کر ہے فرمایا شوہر کا پرہیز چار و پرب سے زیادہ کا  
 حق ہے کہا اوس کی مان کا اسکو بزار و حاکم نے روایت کیا ہے سند بنا کی حسن ہی ابی سعید  
 خدری نے کہا ایک مرد اپنی دختر کو لیکر آیا کہا اے رسول خدا میری بیٹی نکاح کرنے سے انکا  
 کرتی ہے آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اوس لڑکی سے کہا باپ کی اطاعت کر او سنی کا  
 قسم خدا کی میں یا نہ میں کرنے کی جب تک کہ آپ جہنم کو نہ بتا دیں کہ حق شوہر کا بی بی پر کیا ہے  
 فرمایا حق زوج کا زوجہ پر یہی کہ اگر شوہر کو کوئی بہو ڈالے پس نہی زخم ہو یا اوس کو زبان سے چاٹنی

یا او کی نیتوں سے خون پیپ بہتا ہو تو یہ او کو نکل جاوی تب ہی حق شوہر کا ادا نہوائی  
 کما قسم خدا کی میں ہرگز نکاح نہیں کرنے کی رسول خدا صلم نے فرمایا تم انکھیاہ نہ کرو مگر ان کے  
 اذن سے اس حدیث کو بزار نے بسند جید روایت کیا ہے ابن جہان نے بھی اپنی صحیح میں  
 لکھا ہے سب راوی اسکے ثقہ مشورین اس حدیث سے معلوم ہوا کہ جس عورت سے حق شوہر  
 ادا نہ ہو سکے او کو نکاح کرنا جائز ہے یہ بھی معلوم ہوا کہ حق شوہر کا سب کے حقوق سے زیادہ  
 ہوتا ہے اسی طرح کا ایک قصہ دوسری حدیث ابی ہریرہ میں بھی آیا ہے کہ ایک عورت نزدیک  
 رسول خدا صلم کے آئی کہ میں فلان دختر فلان ہوں حضرت نے فرمایا میں نے تجھ کو بچا کیا  
 کام ہے اونے کما کام میرا میرے چچا زاد بھائی فلان عابد سے ہے فرمایا معلوم ہوا کہ ماہ  
 مجھے سنگنی کرنا چاہتا ہے مجھ کو تباؤ حق زوج کا زوجہ پر کیا ہے اگر ایسی خیر ہے جو مجھے  
 ہو سکتی ہے تو میں اس سے بیاہ کر لوں گی فرمایا بخلاہ اس کے حقوق کے ایک یہ ہے کہ اگر او کی  
 نیتوں سے خون پیپ بہے اور تو اپنی زبان سے او کو چاٹے تو بھی حق اس کا ادا نہوا کر کسی  
 بشر کو کسی بشر کا سجدہ کرنا پونچتا تو میں عورت سے کہتا کہ وہ اپنے شوہر کو سجدہ کیا کری جنت  
 کہ شوہر اس کا اسکے سامنے آوے مگر میں داخل ہواں لیکن اللہ تعالیٰ نے شوہر کو اوپر  
 بزرگی دی ہے اونے کما واللہ جب تک دنیا ہے میں ہرگز بیاہ نہ کروں گی اس کو بزار و حاکم نے  
 روایت کیا حاکم نے کما یہ حدیث صحیح الاسناد ہے ان حدیثوں میں کچھ تفرقہ در بیان شد  
 اور اسودہ و ابنی و نادار کے نہیں کیا اسی طرح باقی احادیث آئندہ میں اس سے معلوم ہوا  
 کہ حق شوہر کا ہر بی بی پر برابر و کیاں ہے خواہ اس شوہر کے گھنے کی ہو یا چنی یا کسی اور  
 رئیس کی بیٹی ہو یا کسی غریب فقیر کی قرابت زوجیت میں حقوق طرفین کیاں ہیں مگر اس  
 زمانے میں یہ اطاعت شوہر کی غریب بی بیوں سے تو کہی بن ہی جاتی ہے گو یوری یوری  
 مگر عورت مالدار یا رئیس سے تو کسی طرح بھی اطاعت شوہر کی نہیں ہو سکتی جب شوہر کے تو اس کو  
 یا تو سرے سے نکاح ہی کرنا نہ چاہیے تھا یا اب ختم موجود ہے طرد تو یہ ہے کہ سادار عورت کو

خاوند خود اوست ایسی اطاعت نہیں دیتے ہیں جو اونپر بہاری ہو مگر میری وہ اوکی اعلیٰ  
 نہیں کرتی ہیں ہر برتاؤ میں نافرمانی رکھ کر قیہین اطاعت کیسی اگر خود شوہر اسکا طبع ہوتا  
 ہے تو یہی حفظ مرتبہ اسکا خیال اس کے حقوق ظاہری و معنوی کا نہیں کرتی ہیں شوہر  
 کو تو کچھ ہی نہیں جاتا بی بی کی آخرت غارت ہو جاتی ہے فرعون سے بدتر کوئی خاوند نہ ہوگا  
 اس کی بی بی سوئے کے کسی کچھ اطاعت ابلی کی یہ مثال ہے زن سعادت کی اس بی بی کو  
 خدائی اوست جو جنت میں مقرر نہاں رہے پہلے دیکھا دیا اب اگر کسی کا شوہر کیا ہے  
 عالم حاد طالب آخرت کیون نہیں بن صاحبہ اسکو برابر ایسا نفر کے ہی نہیں سمجھتی میں لکھو  
 تو ایسا شوہر چاہیے جو جاہل مطلق ہو تبسیر رکھے نہ علم و دین میں مشغول ہو او باشب بد معاش  
 عشقا ز فسق پیشہ ہو لاجل و لا فلاح الا باللہ کہو بہا آخرت تباہ نہو کہ کیا ہو مضمون بی بی کے  
 سجدہ کرنے کا بیان گئے ہیں اور یہی کئی حدیثوں میں آیا ہے حدیث قیس بن سعد میں ہے  
 لو كنت امرأة احل ان يسجد لاجل لامرأت النساء ان يسجدن لازواجهن لما جعل الله  
 لهم عليهن من الخشوع يعني اگر میں کسی کو حکم کرنا کہ وہ کسی دوسرے کو سوای خدا کے سجدہ کری  
 تو جو رتوں کو حکم دیکر وہ اپنے شوہروں کو سجدہ کیا کریں اسلیے کہ اللہ نے ان حق اونپر فرض  
 کیا ہے یہ حدیث ابو داؤد میں ہے ابن ماجہ کی روایت میں ابن ابی اسرف سے یوں آیا ہے  
 لو كنت امرأة احل ان يسجد لغير الله لامرأت المرأة ان تسجدن لزوجها والذى نفس محمد بيده  
 لا تقبل ذلك والمرأة حق ربها حتى تقضى حق زوجها هي مضمون کی حدیث صحیح ابن حبان و  
 سند ترمذی میں یہی روایت ابی ہریرہ سے آئی ہے معلوم ہو کہ بعد خدا کی کیا حق  
 ایسا واجب و محتمل نہیں ہے جیسا حق زوجه کا زوجہ پر ہے یہی وجہ ہے کہ عورت کو عبادت  
 افضل کرنا تاثر ہو یا روزیاج یا کچھ بیرون اجازت و معزنی شوہر کے درست نہیں ہے اگر  
 اس کی نافرمانی سے ایسا کام کیا تو پھر بھوک پیاس کے کچھ ہی حاصل نہوگا یہ مضمون بن حدیث  
 کا ہے ابن عمر نے کہا رسول خدا صلم نے فرمایا ہے لا يظفر الله تبارك وتعالى الى امرأة لا

لا تشکر لہذا وچھاوھی لا تستغنی عنہ اس کو نسائی نے روایت کیا ہے حاکم فی صحیح الاموال  
 کہا معنی اللہ تعالیٰ اوس عورت کی طرف نگاہ نہیں کرتا جو اپنے شوہر کا شکر ادا نہیں کرتی  
 ہے حالانکہ بے شوہر رہی ہو نہین کہتی ہے معاویہ بن جبل کی حدیث میں مرفوعاً یون آیا ہے  
 کہ کوئی عورت دنیا میں اپنی خاوند کو نہین ستاتی مگر اوسکی بی بی حور عین یون کہتی ہے تو  
 اسکو ایذا نہ دی خدا جبکو غارت کرے یہ تو تیرے پاس یون ہی آرہا ہے قریب ہے کہ تجھے  
 چوڑ کر میرے پاس آجاو لیگا اسکو ابن ماجہ نے روایت کیا ہے ترمذی نے حدیث حسن  
 کہا ہے یہ اوس شوہر کے حق میں ہے جو چکا مسلمان نیک آدمی لائق مغفرت نہیں چکا ہے اور  
 اگر کوئی شوہر فاسق فاجر کافر مشرک ہے تو بھی اطاعت اوس کی امور خانہ داری وغیرہ میں  
 واجب ہوتی ہے گو دین میں خلاف حکم خدا و رسول واجب نہیں فسق کی وجہ سے شوہر مغرول  
 نہیں ہو سکتا ہے اوسکے فسق کا وبال اوس پر پڑیگا بی بی کو اطاعت کا اجر ملےگا مگر اب اس  
 زمانے میں شوہر مومن لائق عزل سمجھا جاتا ہے بڑا عیب شوہر میں یہی ہے کہ وہ فاسق فاجر  
 خود غرض خائن چور بد وضع حرامکار ہو اگر کوئی فاسق شوہر یا عاشق پاس ہوتا تو بی بی کا نباہ  
 اوس سے بخوبی ہو جاتا غضب تو یہ ہے کہ بخت شوہر ایسا ملا ہے جو ایماندار سچا لائق فائق خیر خواہ  
 دین و دنیا ہے اس سے ہر کسی طرح نباہ ہو سکتا ہے نوح و لوط علیہما السلام کی بیویاں بوجہ  
 نافرمانی شوہر کے جہنم رسید ہو گئیں شوہروں کا ایمان انکے کچھ کام نہ آیا فرعون کی بی بی نے  
 اطاعت شوہر اختیار کی تھی وہ یہی جنت میں پہنچی اسکے علاوہ ایک بیباک ہے کہ شوہر کو  
 آسودہ عورت پر قادیما محبت کر لیا نہین ہوتا جو رو بسبب غرہ دولت و ریاست کے رات دن  
 اس نخرے میں رہتی ہے کہ احسان رکھ کر ملو گی یہ خیر تکلیف میں رہتا ہے مگر بی بی صاحبہ کو  
 شاید یہ خبر نہین ہے کہ ایسی عورت زبان رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم پر ملعون ہے غریب مگر کی ہو یا امیر مگر  
 کی حدیث میں آیا ہے کہ اگر عورت بالان شتر پٹھی ہو یا تنور پر پیر شوہر اوسکو بلا دی تو اوسکو چھاپے  
 کہ انکا ذکر سے یہ منون حدیث زید بن ارقم میں نزویہ طبرانی کے بلند جید آیا ہے تنور کو

ترمذی و نسائی و ابن جبان نے بھی مرفوعاً مطلق بن جلی سے روایت کیا ہے ابو ہریرہؓ نے کہا  
رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ہے اذا دعا الرجل امرأته الى فراشه فلم تأتہ فبات  
غضباً علیہا لعنة اللہ الیک حتی تصبح رواہ البخاری و مسلم و ابوداؤد والنسائی  
یعنی جب مرد نے عورت کو اپنے بستر پر بلایا وہ نہ آئی یہ نفاق ہو کر سورۃ توبہ تک فرشتے اس  
عورت پر لعنت کیا کرتے ہیں دوسری روایت مسلم میں اس لفظ سے آیا ہے الاکان اللہ  
فی السماء سلخاً علیہا حتی یرضی عنہا یعنی خدا ایسی عورت پر غصہ کرتا ہے یہاں تک  
کہ شوہر اس عورت سے رہی ہو تیسری حدیث میں یوں آیا ہے کہ جس عورت پر مرد نفاق  
اوس کی نماز قبول نہیں ہوتی ہے اسکو ابن ماجہ نے ابن عباس سے روایت کیا ہے غریب  
عورت تو اتنا انکار نہیں کرتی یا کرتی ہے تو اوسکی سانسے شوہر کی کچھ بات نہیں جانتی بلکہ وہ  
عورت کوئی ایسی نہوگی جو کتنا شوہر کا مانی رات دن خدا کی لعنت فرشتوں کی پشیمانی  
رہتی ہے کو خواوند کا کیا گیا بہت ہوا تو یہ کہ بخند ہو کر سورۃ مکر عورت کی آخرت تو بالکل  
بگڑ گئی اسکے سوا ایک یہ بات ہے کہ نبی خلاف مرضی شوہر کے کسی شخص کو مرد ہو یا عورت  
یا محنت وغیرہ گھر میں آنے جلنے رہنے نہیں دے نہی حدیث معاذ بن جبل میں آیا ہے کہ  
رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ہے کسی عورت کو جو خدا پر ایمان رکھتی ہے یہاں  
حلال نہیں ہے کہ گھر میں کسی کو اذن آنیکا وہی اور شوہر اور کانا خوش ہو یا گھر سے باہر جاوے  
اور شوہر کا رہ ہو یا کسی کی اطاعت حق میں شوہر کے روا رکھے یعنی دوسرے کی کہنے سننے پر  
شوہر سے بگاڑ کری یا اوس کے بچہ کو بی بی سے علیحدہ سووی یا شوہر کو مارے اگر شوہر اسکا ظالم  
ہے تو ہی اسکو رخصتی کرے اگر اوسنے اسکے عذر کو قبول کر لیا فہما اسد ہی اس عورت کی عذر کو  
قبول کر لیکر بی بی کی حجت ظاہر کر دیگا عورت پر یہ کچھ گناہ نہیں اور جو شوہر رخصتی ہوا تو عورت کا  
عذر نزدیک اسد کے ہو گیا یعنی وہ توجہ نہ لگائی اب جو کچھ مؤاخذہ ہو گا وہ شوہر سے ہو گا اس  
حدیث کو حاکم نے صحیح الاسناد کہا ہے معلوم ہوا کہ عفو و تقصیر عورت ہی کی طرف سے ہونا چاہیے

کو قصور شوہر ہی کا کیونکہ کسی حدیث قوی ضعیف میں یہ نہیں آیا ہے کہ مرد دنیا قصور و عیوب سے معاف کر اورے جب وہ روٹھ کر بیٹھے تو اسکو مناوے یہ اور بات ہے کہ شوہر اگر سچ مچ قصور وار ہے تو اپنے قصور پر نادم ہو کر بہر وہ کام آئندہ نکرے یہی اسکا بانی کو منانا ہے ابن ماجہ میں بروایت عمر بن احوص مرفوعاً آیا ہے کہ حق تمہارا عورتوں پر یہ ہے کہ تمہاری فرس پر اوس شخص کو جس سے تم ناخوش ہو بیٹھنے نہ دیوین نہ جسکا آنا تم کو برا لگتا ہے اسکو گھر میں اجازت آنے کی دین اور ناخاک تو تمہارے اوپر یہ ہے کہ وہ تمکو اچھی طرح روٹی کپڑا دیا کرین اس حدیث کو ترمذی نے بھی روایت کیا ہے حسن صحیح کہا ہے غرض کہ حدیث سے جو حقوق بی بی کے ذمہ خاوند ثابت ہیں وہ یہی دو ہیں امر میں ایک روٹی کپڑا اموافق مقدور کی دنیا خواہ بی بی بادشاہزادی ہو یا صاحب سلطنت و ریاست یا کسی فقیر حقیر مسلمان کی بیٹی جو حق و دھوکا برابر ہے یہ بات نہیں کہ اسودہ بی بی کا حق زیادہ ہے مادار بی بی کا حق کم ہے نان نفقہ میں اعتبار شوہر کے حال کار کیا گیا ہے نہ بی بی کے مرتبے کا دوسرے خوش خلاتی سے پیش آنا تیسرے اپنے گھر میں رکھنا چوتھے مہر اور کرنا پانچویں اس کے ذاتی مال میں بے اجازت اس کے تصرف نہ کرنا اگرچہ ایک حدیث میں یہ بھی آیا ہے کہ بعد نکاح کے مرد عورت کی جان و مال و دھوکا مختار و نگہبان ہو جاتا ہے عورت بے اوس کے پوچھے کہے سے اپنی خوشی سے اپنا مال کسی جگہ صرف نہ کرے مگر قوی بات یہی ہے کہ وہ اپنے مال کی مالک ہے نقد ہیرا زیور یا جنس یا گہوارا ایسی کہ حدیث مذکور ضعیف ہے ہاں اگر بی بی بیجا صرف کرتی ہے یا خلاف شیعہ کاموں اشتہاتی ہے یا صرف چٹوری ہے تو بی شہ شوہر کو یہ پوچھنا ہے کہ اسکو اس حرکت سے باز رکھی اگر باور ہے نہ ہاں نہ گناہ اس بتاؤ گا بی بی پر ہے شوہر چارہ اپنے حق سے ادا ہو گیا فائدہ عورت شوہر کی مطیع ہوتی ہے اوس کے لیے وعدہ جنت کا ہے حدیث مسلم میں آیا ہے کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ہے ایما امرأتہ ماتت وزوجھا عنھا راض دخلت الجنة رواہ ابن ماجہ والبقول فی وجہ سندہ والکمال صحیح الاسناد



یعنی جو عورت مگرئی اور اوسکا شوہر اوس سے راضی نہ تھا تو وہ بہشت میں لگئی معلوم ہوا کہ جن عورتوں  
 سے شوہر اودن کے ظاہر میں یا دل میں ناخوش رہتے ہیں راضی نہیں ہیں اونسکے لیے بہشت  
 نہیں ہے بشرطیکہ یہ راضی حق سے ہونہ ناحق سے بعضے جاہل شوہر ناحق ناروا بھی بیبیوں کے  
 ناخوش رہا کرتے ہیں ایسی ناخوشی بیبیوں کو مضر نہیں ہوتی دوسری حدیث میں آیا ہے ابوہریرہ  
 نے کہا رسول خدا صلم نے فرمایا ہے عورت نے جب پانچون نازین پڑھیں اپنی شرکاء کو بچایا  
 یعنی حرام سے خاوند کی اطاعت کی جس بہشت کے دروازے سے چاہے داخل ہو اس کو  
 ابن جابر نے اپنی صحیح میں روایت کیا ہے اسی طرح کی ایک حدیث عبدالرحمن بن عوف سے  
 نزدیک احمد کے بھی آئی ہے تیسری حدیث ابن عباس میں یوں آیا ہے کہ جو عورتین اطاعت  
 اپنے شوہروں کی کرتی ہیں اوندکی حقوق پہنچاتی ہیں اوندکو مثل جہاد کے ثواب ملتا ہے مکن  
 ایسی بیبیان بہت متوثری ہیں رواۃ الذہاب اس رسول خدا صلم نے جب جہنم میں سبھی زیار  
 عورتوں کو دیکھا تو سبب اوسکا یہ بیان فرمایا کہ یہ لعن وطن زیادہ کرتے رہتی ہیں اپنے  
 شوہروں کی ناسکری کیا کرتے ہیں یہ حدیث مشکوٰۃ شریف میں بھی موجود ہے فی الواقع کسی  
 عورت سے کتنا ہی اچھا برتاؤ کرو ات دن اوس کی صلواتیں سنو کتنا ہی اوسکو سکساؤ پڑاؤ  
 محبت سے پیش آؤ وغیرہ اسی جانفشانی کو اوس کی جہالت و حماقت پر صابر ہو کسی بات کا  
 جواب نہ دو اپنی طرف سے نہ لڑو مگر وہ ذرا سی بات پر جو خلاف اوسکی طبیعت کے ہوتی ہے  
 فی الفور بدال جاتی ہے سارے حسنات و احسانات شوہر کے بہلا دیتی ہے اپنے اور اوس کے  
 تفاوت مرتبہ کا کچھ بھی خیال نہیں کرتی اس ناانصافی و خرابی برتاؤ پر اگر جہنم میں سب سے زیادہ  
 یہ نمونہ تو پہر کون ہو گا خصوصاً عورت اسودہ حال کمان کی رو بہ شوہر کے کچھ بھی وقعت  
 نہیں ہوتی یہ تو جہنم کو گویا اپنی میراث و ترکے میں اچھی طرح سے لے بیٹھی ہیں جس طرح کوٹے  
 جنت لیکر خوش ہو گا اوس طرح یہ نافرمانی شوہروں کے دیدہ و دانستہ کر کے اتراتی ہیں جن  
 سب کو کماقتی ساتی ہیں کہ دیکھو ہم کو ذرا سا بننے خیالی یا ڈر شوہر کا نہیں ہے یہ کیا کر سکتا ہے

ابن ہم اس سے طلاق لینے کے یہ تو چاہے کہ تم طلاق لینا چاہو وہ خوشی سے دی یا ناخوشی سے ملنا ناخوشی کی طلاق تو سرے ہی سے نافذ نہیں ہوگی تاکہ تم نے لی ہی لی اور نہ ہی ہی ہو  
تو کیا ہوا اب جس سے نکل کر گئی وہ حرام ہو گا زنا نہیں لگا شوہر کا کیا گیا مہتری ہی آخرت  
مباہ ہو گئی خاتمہ باخیر نہوا پر اگر مہتری و خواست پر شوہر نے طلاق دے ہی دی تو وہی نجاک  
اس طلاق کا یہی ہے کہ جنت کی بوہی کبھی ناک تک نہ پہنچے گی بخشنا جانا تو کسا ہنوز دہلی دوت  
ثوبان نے کہا رسول خدا صلم نے فرمایا ہے ایما امرأة سألت زوجها طلاقاً من غير ما  
باس فحرام علیہا رائحة الجنة رواہ ابو داود والترمذی وحسنہ وابن ماجہ وابن  
جبان فی صحیحہ یعنی جس عورت نے خاوند سے طلاق چاہی بے کسی سبب کے اوپر جنت کی  
بو حرام ہے بی سبب سے یہ مراد ہے کہ وہ ان نفقہ دیے جاتا ہے حقوق فراش ہی ادا کرتا ہے  
مگر یہ اپنی ہستی شدین بد معاشی سے چاہتی ہے کہ او کو جوڑ کر کھل کیلے یا کسی سے اس کی  
آئینہ لگ گئی ہے یا ہنسی شے کیلے تماشے بناؤ کا مذاق ہے مگر شوہر کی سبب سے خاطر خواہ چٹا  
کا ناچو انا گونا بیا وہ باتوں میں رہنا نہیں ہو سکتا ہے اس لیے ضرورت طلاق لینے کی  
پیش ہوئی حدیث ثوبان میں مرفوعاً یون آیا ہے ایما امرأة اختلعت من زوجها من غیر  
ما باس لہم ترح رائحة الجنة اخو جہ الترمذی جس عورت نے اپنے شوہر سے بی سبب  
خلع کر لیا وہ جنت کی ہوا نہ سونگی گی اگر عورت کچھ ہی برا کام کری گوشت بلا وجہ علمی گی ہی منظور ہے  
تو وہی ہی حکم ہے کہ جنت سے وہ محروم رہے گی حدیث شریف میں اون عورتوں مردوں پر  
لعنت آئی ہے جو فرسے پکیتی پرتی بہن آج تیرے پاس کل میرے پاس کل او کو کیا تھا وہ کیا  
یا او کو جوڑ دیا آج مجھے کیا اب میرے چوڑنے کی فکر یا مرنے کا انتظار ہے دوسرے سے  
ملنے کی لیے دل بقیار ہے سو ایسے ہی مرد و عورت دوزخ کا اندھ بن ہو گئی انکی شرکاء ہونے  
بدلتے اہل محشر اندیا پازین گے اللہم احفظنا یہ بلا اسودہ عورتوں میں ہمیشہ موجود رہتی ہے  
کہ یا تو چپ کر فحش کرتی ہرین یا غلط طلاق لیا کرتی ہرین بہتی کی حدیث میں یہ ہی آیا ہے کہ خلع

از موالیان منافقات میں بہا کوئی عورت اپنے زوج سے طلاق مانگے بدون کسی سبب شرعی  
 کے پر وہ جنت کی ہوا جن پا سکتی ہے اسی طرح مرد کو بھی فرمایا ہے کہ دشمن ترین حلال نزدیکی  
 کے طلاق دینا ہے اسکو ابو داؤد نے روایت کیا ہے مرد کو بھی چاہیے کہ جب تک باہر سے  
 بی بی کے اسکے دین میں خلل نہ آوے تب تک اسکو طلاق نہ دی اسکی ایذا پر صبر کری یہ صبر  
 ایک دن تاشاد کما و لگا جب دیکھے کہ کسی طرح اصلاح ممکن ہی نہیں ہے تو پھر اسکے پیچھے  
 اپنی آخرت کیوں تباہ کرے بی تکلف بلا تاخیر ایسی عورت متلون فراج کورستہ تا وطنی نشانہ  
 اسکی نجات ہوگی وہی خسران ابدی میں پڑگی رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی بی بی نے  
 فقط ان نفقہ پر حضرت کو تنگ کیا تھا کہ ہم کو آسودہ طور پر زور دیا و اس پر قرآن شریف  
 اور کاکرا کو شکاری اس فاقہ و فقر پر صبر نہیں ہے تو بہتر ہے کہ چلی جاوین وہاں تو خدا نے  
 اتنی ہی بات پر چوڑ دینے کا حکم فرما دیا تھا یہاں اگر بعد ملاحظہ صد با حرکات و سکنات خلاف  
 عقل و دین کی کوئی شوہر کسی عورت کو چوڑ دینا چاہے تو کو کیا جای ملاست ہے فائدہ  
 جو کوئی کسی عورت کو خاوند سے ہٹکا کر چوڑانا چاہتا ہے اس کے لیے یہ فرمایا ہے کہ وہ ہم  
 سے نہیں ہے یعنی یہ کام اسکا طریقہ اسلام سے خارج ہے رواہ احمد عن بدیل با سند صحیح  
 دوسری روایت ابو ہریرہ میں یوں آیا ہے ایسے ایسے منامیں خبیب اصراۃ علی زوجہا روا  
 ابن داؤد والذائق وہ ہم میں سے نہیں ہے جو کسی عورت کو اس کے خاوند سے لڑوا دے  
 ہٹکا دی بگاڑا دی اس حرکت بی برکت کا ذکر قرآن پاک میں بھی موجود ہی ہے فرق بدین  
 المرء و زوجہ حدیث جابر میں آیا ہے کہ شیطان کے لشکر میں سے جو نسا شیطان کسی میان بی بی  
 کے بیچ میں جدائی کرتا ہے شیطان اسکو اپنے گھسے لگا کر کتا ہے نعمانت رواہ مسلم معنی  
 تو نے خوب کام کیا تو بہت اچھا شخص ہے اس زمانہ آخر میں یہ طریقہ بھی جاری ہے کہ مرد عورت  
 بد معاش فوجش فساد پیش جس گھر میں داخل پاتے ہیں وہاں اگر تفریق کی بنیاد اپنے مطلب  
 کے لیے قائم کرتے ہیں عورت کے موند پر اگر ناک نہ تو گودہ کما تی پھرتی جلد ایسی باتوں میں آجاتی

بعضی جاہل عورتیں ایسی ہوتی ہیں جو رات دن گفتگوی عشق بازی میں بسر کرتی ہیں جان و مال  
 طالب خوشامد و اطمینان عشق کی ترستی میں بہنا کہ اس مذاق سے اور اسلام سے کیا واسطہ ہے  
 یہ بلا اکثر انہیں عورتوں میں ہوتی ہے جو مالدار اسودہ گھر کی ہیں یا کسی امیر رئیس کی شہداء  
 یا ہوسٹیاں ہیں غریب غریب کو اللہ تعالیٰ ہمیشہ ایسی آفتوں سے بچاتا رہتا ہے بعضی مسلمان  
 اگلے منگیتروں پہلے عاشقوں کا خیال کرتی ہیں ان کو ماہانہ یا سالانہ ظاہر یا خفی طور پر سچی یا کافری  
 میں اس کو وضع داری یا غلط داری یا حق شناسی یا عشق بازی یا آشپوری جتنی میں مگر یہ خبر شاید ان کو نہیں  
 ہے کہ یہ سارا مال و س مرد و کی حق میں تو حرام قطعی ہے ان کے حق میں سانپ بچو ہے ان کے  
 بند ہوتی ہی اثر اس کارروائی کا ظاہر ہونے لگتا ہے حدیث شریف میں آیا ہے جو مرد اس کی  
 قیامت قائم ہو گئی یعنی قیامت قائم ہونے سے ہی غرض ہے کہ انصاف ہو کر جنت یا دوزخ  
 ملے سو ابتدا اس کام کی مرتے دم ہی سے شروع ہو جاتی ہے قبر کا خدا ب ثواب مطابق اعمال  
 کے جاری ہو جاتا ہے حدیث شریف میں آیا ہے القدر و روضۃ من ریا ض الجنة و حفرة  
 من حفرة النار قبر ایک بارغ ہے بہشت کے باغوں میں سے یا ایک غار ہے دوزخ کے  
 غاروں میں سے فائدہ عورت صاۃ کو رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے دنیا کی اچھی شے قرار دیا ہے  
 یہ مضمون حدیث ابن عمر رضی اللہ عنہما میں مذکور ہے کہ ایک مسلم کے آیا ہے یہ عورت صاۃ کی یہ حلاوت بیان فرمائی  
 ہے کہ جب شوہر اس کو کوئی حکم دی تو وہ اس کو بجالائی جب اس کی طرف دیکھے تو یہ اس کو  
 خوش کرے اگر خاوند کسی بات کی قسم کھا بیٹھے تو یہ اس کو پورا کرے اگر غائب ہو یعنی کسی جگہ چلا جاوے  
 تو اس کی خبر نہ لے اپنی جان اس کے مال میں کرے روایہ ابن ماجہ عن ابن عباس رضی اللہ عنہما  
 اس کی قیمت میں حرام نہ کرے مال نہ اوڑاوی بلکہ اس کی تول پر پوری بیان تک کرے کہ اگر کسی  
 بابت پر اونٹنے قسم کھائی ہے اور اس کی دہم پوری نہیں ہو سکتی ہے تو جان تک ہو سکتی ہے  
 اس کو پورا کر دے مثلاً اگر شوہر نے یہ کہا کہ میں فلاں شخص کو جوڑہ دوں گا مگر نہ دیکھا تو نبی بی اپنے  
 پاس سے دیدی یا کہا کہ فلاں کو گھر میں نہ آنے دوں گا تو اس کے اس کہنے کو پورا کر دی بلکہ یہ

اخیراً تو حقوق شوہر میں مستقل طور پر داخل ہے اسکے خلاف کرنا خدا کا چور بننا ہے جب  
 یہ سب اوصاف کسی عورت میں ہوں گے تب کہیں وہ صاحبہ شہرگی و زنا محہ ہے آج عین  
 نے کہا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے چار چیزیں ہیں جو عطا ہوئیں اور سکون دنیا و آخرت کی خبر ملی  
 دل شاکر زبان ذکر تدان بلا پر صابر تہی بی جو اپنی جان میں شوہر کے مال میں کوئی گناہ کرنا نہ چکا  
 رواہ الطبرانی فی الکبیر والاوسط واسناد احلھا جمیعہ تین چیزیں تو انہیں سے بعض  
 مردوں کو میسر ہوئی آجاتی ہیں مگر ایسی بی بی کا ملنا خصوصاً اس زمانہ اخیر میں کیا غما ہو گیا ہے  
 ایک روایت میں ثوبان سے نزدیک ابن ماجہ کی یہ لفظ آیا ہے و زوجته مؤمنة تعینہ علی  
 ایمانہ یعنی بی بی ایماندار جو ایمان کے کام میں شوہر کی مددگار رہو اس قسم کی بہت احادیث ہیں  
 مگر اس زمانے میں ایسی بی بی ہزاروں میں شاید دس پنج کو ملتی ہو تو ہو ورنہ خیر سلا بی بی خاوند  
 کی مددگاری دین میں جب ہی کر سکتی ہے کہ خود کچھ بھی لطف ایمان حلاوت اسلام رکھتی ہو والا  
 غلاب تو وہ بیبیان رہ گئی ہیں جو خاوند کا بھی ایمان لینا چاہتی ہیں شوہر ہزار بار چاہے کہ بی بی  
 ہم کو اپنے رسوم و طبون و تماشون میں شریک نہ کرے آپ ان وہو گلوں میں اگر رہتی ہی تو سہ  
 وہ جانے اس کی آخرت کیونکہ خاوند کا اوپر کچھ زور ہی نہیں چلتا ہے کہ وہ اسکو منع کرے ہی  
 بہت غنیمت ہے کہ یہ بیچارہ اس بزم و رزم میں شریک نہ ہو یہ بھی نہیں ہوتا انا لہ ایسی ہی  
 وقت کے لیے بعض احادیث میں یہ آیا ہے کہ آخر زمانی میں بغیر بی بی کے رہنا کھانچ کر ناجائز ہے  
 کہ خدائیت مایہ ہوسست کہ رہا کن ترا خدا ی لبسست  
 اگرچہ بیوفائی عورتوں کے لیے ایسا وصف ہے کہ جب سے جناب جو ایسا ہوئیں یہ وصف انکی  
 ساری جنس میں پایا گیا ہے مگر اہل علم و خیر کی صحبت و عطا و نصیحت کی برکت سے اگلے زمانی میں  
 اکثر بی بیان پارسا ہی رہی ہیں اب وہ وقت آیا ہے کہ سوا بعض غریب غربا کی کوئی عورت  
 آسودہ حال ہرگز دین و عفت پر جیا کہ چاہیے قائم نہیں رہی ہے جسکو دیکھو وہ شوہر کو جو روٹنا  
 ہے خاوند کو بھی متفرک کر کے خوب گل کھلاتی ہے اسکو دیوث آپ کو خانگی شیرازی ہے بعضوں کا یہ حال

ہے کہ رات دن یاروں کو بدلتی رہتی ہیں بلکہ شوہروں کی بھی تبدیل کارادہ کیا کرتے ہیں جو آدمی مرد یا عورت ان کے فسق و فحش میں کہی شریک حال و اعمال تھا اوس کی وہ قدر ہے جو شوہر کی بھی نہیں ہے یہی دیکھا سنا ہے کہ بعض ریاستوں میں آشناؤں کی تحواہ معتد ہو جاتی ہے گو پھر وہ آشنائی قائم نہ رہی ہو کسیکو سالانہ کسیکو ماہانہ گھر بیٹھے ملا کرتا ہے اس لیے کہ کہی اوس سے کچھ علاقہ عمل تھا یا عمل غلی کی تجویز تھی مگر طور و رنوا شوہر سے اگر ذرا پڑھ جاتی ہے تو پھر اوسکو کوڑی کو بھی پوچھا نہیں جاتا جس نے سیر کسی ملک و ریاست کا کیا ہے اوس نے اس قسم کے بہت قصے داستان سنے دیکھے ہونگے اللہ تعالیٰ اپنے قہر و غضب سے بچا دے اسی لیے حدیث سعد بن ابی وقاص میں آیا ہے کہ رسول خدا ﷺ نے فرمایا ہے من شقوة ابن آدم المرأة السوء رواہ احمد باسناد صحیح والطبرانی والبیہقی والکمالی صحیحہ معنی بدبختی نہ کہ آدمی کو بد عورت سے ۵

زن بد در سہ ای مرد کو ہمدین عالم ست دوزخ او

یہ ضامن بھی کئی حدیثوں میں آیا ہے سو آج کل دنیا میں اس بدبختی کا ہر جگہ بڑا زور و شور ہے تو زمین مور مور میں تو رہے دوسری روایت میں یوں آیا ہے کہ نکینجی یہ کہے کہ عورت ایسی ملے جس کو دیکھ کر جی خوش ہو جب وہ آنکھ سے غائب ہو تو اوسکی جان پر جھکواں ہو یعنی تجھے بہرہ ہو کہ وہ تیرے پیچھے حرام نہ کر لگی عصمت عفت سے ہر گئی بدبختی یہ ہے کہ بی بی ایسی ہو جسکو دیکھ کر تیرا جی با ہو وہ تجھ پر زبان درازی کرے جب تو غائب ہو جھکواں اوسکی جان پر اسنہ یعنی خدا جانے تجھے چپ کر کیا فعل کر لگی رواہ الکمالی ابوشوہر کے غائب ہونے کی ہی کچھ ضرورت باقی نہیں رہی ہے اوسکے سامنے اوس کے روبرو سب کچھ ہوتا ہے پیچھا کیا ذکر ہے کہ بی بی کی صحبت فاشات کی مصابحت فاشات کی ہنشین منافقات کی دوستی ایک عمدہ سامان عیش و عشرت کا ہے جس کی خوش قسمت کو نصیب ہو خصوصاً ایسے عیش کا آخر عمر میں میسر ہو نا تو گویا بڑی ہے اقبال ہی عروج طالع سعادتمندی ہے ایسے نصیب و رنہ ارون لاکھوں میں ایک ہے وہی نہیں

ورنہ اکثر بے وقوف مرد عورتیں آخر عمر میں اگلا عیش بھی چھوڑ کر جہنم کے درخت کی طمع میں تو بے کشتی  
 ہیں چند روز کی زندگی کو یہ اسحق خوف خدا سے برباد کر دیتی ہیں تہی مارج سقر سے محروم رہ جاتی  
 ہیں لاجل و لا فائدہ الا باللہ فامردہ عورت سے نکاح چار سبب سے کیا جاتا ہے جس طرح حدیث  
 ابی سعید خدری میں مرفوعاً آیا ہے تنکھ المرأة علی احدی خصال بحالها و مالها و خلقها و دینہا  
 فلیک بدلت الدین و الخلق تربت یلک رواہ احمد باسناد صحیحہ والذاری و ابی نعیم  
 و ابن حبان فی صحیحہ یعنی جمال و مال و خلق و دین سبب میں نکاح کے مگر تو دین و خلق والی عورت کو  
 اختیار کرنا کچھ پیسے تیرے ہاتھوں پر اس حدیث میں دینا خوش خلق عورت کو مقدم رکھا  
 مالدار خوبصورت عورت پر دوسری حدیث میں ابو ہریرہ سے بجای خلق حسب آیا ہے اوکی  
 بعد پر وہی ارشاد فرمایا کہ فافقر بدلت الدین تربت یلک یعنی تو دین والی عورت کو لے  
 تجہت تک پڑے رواہ البخاری و مسلم و ابوداؤد و النسائی و ابن ماجہ یہ کلمہ یا تو بدو عا  
 کہ تو محتاج ہو جائیشت و تخریب ہے نکاح عورت صاحبہ پر حسب سے یہ مراد ہے کہ عورت کسی  
 آسودہ گھر کی ہو اسیر زادی شاہزادی رئیس زادی ہو ایسی جگہ نکاح کرنے سے شوہر کو ضرر ہے  
 ذلت و نیامین غواری آخرت میں حاصل ہوتی ہے ۷

گلی میں یا رکشی اس شکل سے کٹی اوقات جو دن کو وال جہنم فلت ہوئی تو غواری آ  
 اسی لیے دوسری حدیث میں انس سے مرفوعاً یون آیا ہے من تزوج امرأة لعنہا لم یزده  
 اللہ الا ذلًا و من تزوجھا لم یزده اللہ الا فقا و من تزوجھا کسبھا لم یزده اللہ  
 الا نلہ و من تزوج امرأة لم یرد بها الا ان یبض بصرہ و یحصن فرجہ و یصل  
 رحمہ باریک اللہ لہ فیہا و باریک لہا فیہ رواہ الطبرانی فی الاوسط حسنی بیاد کیا کسی  
 عورت سے سبب او کی عورت کی تو اسکو سکون لیل کر لگا جسے بیاد کیا مال کی سبب سے سکون  
 اللہ تعالیٰ محتاج کر دیا جسے بیاد کیا آبرو کے سبب سے او سکون سکینہ کر دیا جسے بیاد کیا اگر کسی  
 آگاہہ بچہ شرمگاہ محفوظ رہے یا صلہ رحم ہو تو پھر اللہ تعالیٰ دونوں کو اوسین برکت دیتا ہے

تمہیں کہو اب اس وقت میں اس لیے کون بیاہ کرتا ہے کہ آنکھ نہ فوج بچے اب تو نکاح کی لیے  
ہر مرد آسودہ عورت کو تلاش کرتا ہے کہ روٹی ملے غلام بنے رہے خواہ دیوتش ہی کیون نہ ہو  
عورت آسودہ مرد کو تلاش کرتی ہے بلا سے دگنی عمر کا ہو یا برابر کا روٹی تو ملے گی فاقہ تھی سے  
تو نجات حاصل ہوگی پھر خواہ وہ مرد فاسق ہو یا مومن کچھ پروا نہیں کئے میں لڑکیاں موجود  
ہوتی ہیں مگر ان سے بسبب کم روٹی یا فقر و فاقہ وغیرہ کے کوئی بیاہ نہیں کرتا دوسری ناموس مجاہدہ  
میں مال یا جمال یا ابر و تلاش کرتے ہیں گو وہ بدوین مشرک سود خوار بے نماز فاسق فاجر ہے  
کیون نہ وہ اپنے ایسے نکاح اپنی آنکھ سے بہت دیکھے ہیں بلکہ جو لوگ دیندار مسلمان ہیں او ان کے  
گمراہ کرنے کو سخت عیب ٹھیکر لیا ہے او ان کی بیٹیاں سب سے زیادہ حقیر ہوتی ہیں ایسی کہ  
اونہوں نے قرآن پڑھا ہے یا نازی ہیں یا غریب آدمی ہیں اپنے ہاتھ سے چولہہ پکڑ کر  
ہیں انصاف تو کرو کہ یہ مسلمان ہے یا اہل شیطانی ابن عمرو نے کہا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے  
لَا تَزَوِّجُوا النِّسَاءَ لِحَنِّهِنَّ فَحَسْبُ حَنِّهِنَّ اَنْ يُّزْدِيَهُنَّ وَلَا تَزَوِّجُوهُنَّ لِمَوَالِحِ فَحَسْبُ  
مَوَالِحُھُنَّ اَنْ تَطْغِيَهُنَّ وَلٰكِنْ تَزَوِّجُوھُنَّ عَلٰی الدِّیْنِ وَكَلَامَتِھُمْ اَوْ سَوْءِ اَعْدَاۡتِھِمْ  
افضل رواۃ ابن ماجہ مست بیاہ کرو تم عورتوں سے بسبب اونکی خوبصورتی کے قریب ہے  
کہ چین اونکو ہلاک کر دے اور نہ مال کے سبب سے نزدیک ہے کہ یہ مال اونکو طغیانی میں ڈالے  
لکن بیاہ کرو ان سے دینداری پر البتہ کم کی کم کی کالی لونڈی دین والی بہتر ہے یعنی زن خوبصورت  
عورت مالدار سے دیکھو اس حدیث میں صریح نہیں فرمائی ہے نکاح کرنے سے ہمراہ عورت حسین  
مالدار کی پھر ارشاد کیا ہے طرف بیاہ کرنے کے ساتھ زن دیندار کے گو لونڈی ہی کیوں نہ ہو  
اصل صیغہ نہیں میں حرمت صیغہ امر میں وجوب ہوتا ہے یعنی جب کسی نے وقت الاموال نکاح  
کے فقط انہیں دو امر پر نظر رکھی کہ خوبصورت دولت مند جو روٹی دین سے کچھ بچتے و غرض نہیں ہے  
خواہ دیندار ہو یا فاسق فاجر تو اس طرح کا نکاح حرام ہے مقتل بن یسار نے کہا ایک آدمی  
پس رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے آیا اس نے کہا مجھ کو ایک عورت ہاتھ لگی ہے جس نے منصب مال والی مگر بائیں



ہے میں اور اس سے نکاح کر لیں فرمایا نہیں پھر دوبارہ دوبارہ آیا یہی پوچھا فرمایا تم بیاہ کر دو ورنہ  
 جہنم والی سے کہ میں اور استون پر پڑنا چاہتا ہوں رواہ ابو داؤد والنسائی والکحاکم <sup>اللفظ</sup>  
 لہ وقال صحیحہ الا سند معلوم ہوا کہ جب نکاح سے پہلے کسی قرینے یا علامت سے بائجہ ہونا  
 عورت کا معلوم ہو جاوے تو اس سے بھی نکاح نہ کرے اس لیے کہ ایسے نکاح سے غرض شرعی  
 نکاح کی فوت ہو جاتی ہے مگر حفظ نفس باقی رہ جاتا ہے وہ کچھ ٹھیک بات نہیں ہے اس مقدمی  
 میں جتنی احادیث آئی ہیں یا کوئی آیت قرآن شریف میں وارد ہوئی ہے ان میں بھی یہی تاکید  
 وارشاد ہے کہ عورت دیندار سے نکاح کرو مال و جمال و دولت و منصب و جاہ پر نہ کرو  
 مسلمان لونڈی زن مشرکہ آزاد سے بہتر ہے تحریر مسلمان عورت فاسق خاندان کی آغوش  
 سے افضل ہے جب کہ یہی جہان کسین مرد غریب نبی بنی ماریا کا ہوگی غالباً ایمان کا فائدہ ان اول  
 رہ گیا چھوڑتا ہے تو اکبر و جاتی ہے دنیا میں رسوائی ہوتی ہے صبر کرتا ہے تو آخرت خراب ہوتی ہے  
 دین برباد جاتا ہے ۷

دو گونہ رنج و عذاب است جان مجنون کا بلا ی صحبت لیلے و فرقت لیلے  
 اس سے بہتر یہ ہے کہ پہلے ہی سے سمجھ لو جبکہ پاؤں پیلا سے تھیرے میرے کہنے پہلانی میں آئے  
 اکثر لوگ جو اس طرح کے پسندے میں پس گئے ہیں کہی یہی ہوا ہے کہ عورت ہی کی طرف سے  
 وہ ہو کا دیا گیا ہے کہی خود اس نے وہ ہو کا کہا یا ہے قرآن شریف میں کید شیطان کو ضعیف کیدوں  
 کو عظیم فرمایا ہے آثار قیامت میں ایک بات یہی ہے کہ عورتیں بہت ہوں مرد کم روزگار و امرا  
 میں بعضی جگہ تو رسم نکاح ہی کی سرے سے نہیں ہے بعض جگہ جہان بطور رسم کے نکاح ہوتا ہے  
 وہاں ہنگامہ فوق و اسراف رہا کرتا ہے پھر بعد نکاح کی ایسا امور باہم پیش آتے ہیں جسے شرعاً  
 طلاق پڑ جاتی ہے مگر میان بی بی کو کچھ غرض نہیں کہ حلال ہوتا ہے یا حرام اوی طرح باہم میل چل  
 بنا رہتا ہے وہ تو حرام ہو چکی تھی میان اب تک اس کو حلال ہی سمجھ رہے ہیں فائدہ پر وہ کرنا  
 عورت پر واجب شرعی ہے جسے شرعاً پر وہ نہیں ہے عورت کو ان میں کے سامنے آنا چاہیے تھا

نہ اور کے سامنے مگر غضب تو یہ ہے کہ جن کے سامنے آنے سے شرع فی تبائید تمام منع کر دیتا ہے  
 جیسے دیور برباد راں چھا زاد مامون زاد ملازم خانگی جنبی لوگ لونڈی غلام غیر شرعی زنان جنبی  
 اونے ہی تو پردہ نہیں ہے بعضی بیدیاں یہ خیال کرتی ہیں کہ باز راون لگی کو خون کچھ سری  
 دربارون میں جانا بیٹھنا اسی کا نام ہے پردگی ہے باقی ہمارے گھر میں جو کوئی نوکر چاکر عورت مرد  
 بہائی بند آدمے یا رہے یا ہم کسی کے گھر جاوے یا دن سب کا ہمارے سامنے ہمارا دن کے  
 سامنے آنا جانا درست ہے اس سے ہم بی پردہ نہیں ہوتے بلکہ پردہ دارین سو یہ خیال نکاح محض  
 باطل ہے بلکہ اب بھی عورت بے پردہ محض ہے ہرگز پردہ دارین ہے جو گناہ بے پردگی کا ہے  
 وہ اس بنا پر ہے جیسے ایک شخص نامحرم کے سامنے آنی کا گناہ ہے ویسا ہی سو کے سامنے  
 نہ ہار کے سامنے آنی کا گناہ ہے اس میں شرعاً کچھ بھی تفاوت نہیں اس کے سوا بلا یہ ہے کہ کوئی  
 عورت کسی عورت سے پردہ نہیں کرتی حالانکہ جس طرح شرعاً عورت کو حکم پر دے کہ مرد سے  
 اسی طرح عورت سے بھی ہے جو عورت باہر بہرے پردہ نہ کرے کسی ہو یا فاختہ کنہی کی ہو یا  
 جنبی محض ہو اوس کے سامنے آنا بھی منع ہے اسی عورتین حکم میں مردون کے ہیں خصوصاً جو  
 مردون کی صورت بناوین مردون کی طرح کام کاج کریں شہرون شہرون پہرین ویدہ ہٹی۔  
 ویدہ دہن زبان دراز بگت باز فسانہ خوان قصہ گو مردون عورتون کا حال کہنے والی ہوں تاکہ  
 سامنے آنا اونے بات کرنا اونکو اپنا صاحب بنا ماحرام طعی ہے مگر کون سنتا ہے کسی چور و اس  
 سنے کو مانتی ہے نہ انورنے کے بعد قبر میں پھر شرمین بخوبی منوا دیاجا دیگا اسی طرح حال اکثر مرد و خا  
 ہے کہ جن عورتون کے سامنے انکو نجانا چاہیے جیسے سالی بہاوج وغیرہ یا دن سب کے بلکہ سالی  
 بلوری کے بیبیوں کے سامنے بی تکلف آتی جاتی ہیں دونو مکرکبیرہ گناہ کے ہوتے ہیں زیادہ  
 سبب فسق و فجور کا اکثر گمراہون میں ہی بے احتیاطی پردے کی ہے شیطان ہر انسان کے ساتھ  
 لگا ہوا ہے مرد ہو یا عورت جب بات چیت ہونے لگی باہم اوٹنے بیٹھنے لگے اتنی رشتے کو  
 سبب اس خلط ملط کا نہیں لایا گیا تو اب شیطان کو پورا پورا قابو نہ لگا تو کیا ہوگا اسی دورانہ شی

سے شرع شریف میں اہل بی مرد و عورت سے بچنے کا حکم فرمایا ہے باہم تنہا بیٹھنے سے منع کیا ہے بلکہ مجرد انکس کی دیکھنے سے بھی روکا ہے ایمان کی دوستی اسلام کی پاداری جب ہی تک ہے کہ حتی الامکان سب کام موافق شرع کی سر انجام ہوتے ہیں ورنہ پرمسلمانوں کی برای نام ہے یہ مسلمان اور مسلمان دونو باعتبار حاقبت الامم کی کیسان ہیں یہ ساری بحث اس کتاب میں لکھنا کچھ ضرور نہ تھا مگر اس لیے لکھی گئی کہ جس طرح ہر ریاست سلطنت و دولت حکومت میں خلیفہ عادل و دین کی واقع ہیں اسی طرح اس مقدس مین بھی اکثر ریاستوں میں خلات عدل و دین کے طرح طرح کا فسق و فجور و لوعب ہوا کرتا ہے روسا و امراء کو جس طرح کچھ پروا ظلم و جور و حق تلفی وغیرہ معاصی کی نہیں رہتی ہے اسی طرح اس گردہ میں شرم و حیا ہی نہیں ہوتی نہ غیر کی جو روٹی پر مرگین نہ اپنی جو روٹی کی خبر رکھیں نواب صاحب جتنا چاہیں حرام کرین کچھ ڈر نہیں بلکہ صابہ جسکو چاہیں بلا لیں کیا مضائقہ ہے کسی کا بچہ یا نطفہ بہ حضور کے محل میں پیدا ہو ہے حضور کا صاحبزادہ ٹھیر لگا پھر ترکہ و شہر حضور کا بھی اوی کو ملیگا کیون نہ ملے حضور کی ولادت وراثت بھی تو اسی طور سے قائم ہوتی تھی ع سگ و سگ زادہ اگر کسی بکری یا بوا اللہ تعالیٰ کا ہنر انکری جسے ہم خرابا کو اسی بلاؤں سے بچایا تھی مسلمان بنایا کسی جگہ کا ٹھیں امیر والی نہ کیا جا بل آجت بدین ٹھیرایا

کچھ خود شکر این نعمت گزارم کہ زور مرد و دم آزار سے نہ دارم  
ہم دنیا میں آئے گو ہوشہ مظلوم محکوم مجبور مقہور رہے پر بلا سے ظالم حاکم ختا جبار قہار تو نہ ہوئی  
دنیا کی تکلیف و اذیہ کچھ ہی نہیں ہے خواب خیال سراب ہے خدا کا قبت بخیر رکھے فائدہ  
اسباب زوال سلطنت و ریاست ہوا واد و بار و دولت و حکومت کے بہت ہیں سب کا اس جگہ کھڑا  
نکسل ہے جو امر لائق حال اس عہد کے ہیں بطور شتی نمونہ از خرداری بیان کیے جاتے ہیں  
ان اسباب کا جو شیع اہل تجربہ پر کھل جاو لگا ایک تہ تب یہ ہے کہ ٹھیں عیش و لذت ناجائز میں نہک  
ہوا اپنے عیش و شوق کو امور ریاست پر مقدم رکھے اس غفلت کا نتیجہ یہ ہوتا ہے کہ حاکم بالاد

موقع پا کر ایسے رئیس کو ریاست سے جدا کر دیتا ہے دارالامارۃ سے نکال کر کسی اور جگہ نظر بند کر رکھتا ہے جس طرح حال شاہ مغرول اودہ کا ہوا یا رئیس ٹونک کا یا بڑودی کی لاجب کا قرآن شریف سے معلوم ہوتا ہے کہ جس لہجے پر بلا آئیوالی ہوتی ہے وہاں کے آسودہ لوگ فسق و فجور کرنے لگتے ہیں جب خوب اوسمین غرقاب ہو جاتے ہیں تو عذاب الہی اگر کیا برگی سب کو سیتا ہاں کر دیتا ہے حدیث میں آیا ہے کہ گناہ کرنے سے رزق کم ہوتا ہے اوس وقت اگر کسی کی اتفاقاً آنکھیں ہی اکھیں تو سپر کیا ع اول بالیت انچہ آخر کردی بدو دوسرا سبب یہ ہے کہ رئیس کو الہکاران و خیر خواہان ریاست پر اعتماد کلی ہوا و ان کی کوئی بات مافی نجا و سے اس کا انجام یہ ہوتا ہے کہ وہ بد دل ہو کر صلیہ ہو جاتے ہیں اگر کسی مصلحت سے چند ہی صلحہ نہوے تو ویسے خیر خواہین رہتے گو کوئی نیکو امر ہی نہیں کرتے سلطنت دہلی کا زوال زمانہ عالمگیر بادشاہ سے شروع ہوتا یہ بزرگ باوجود علم و شجاعت و دانش و دین کی سخت تنگی مزاج تھے ہر امیر و وزیر سی بدگمان تھے آخر سلطنت میں گوس لگ گئی امراء و رؤسا کا تلوں فرج بدگمان ہونا کچھ رعایا و برابا ہی کے لیے نقصان نہیں کرتا ہے بلکہ نقصان اسکا سبب ہی زیادہ نہیں کو ہوتا ہے ہر وقت پر کوئی اونکا ساتھ نہیں دیتا مال و دولت کی آٹا اپنا مطلب نکال کر صلحہ ہو جاتے ہیں تیسرا سبب یہ ہے کہ امیر و رئیس کی مشیر مصاحبان کی خدمت ختم ہون انکی صلاح پر کام بلکہ انتظام خانگی منحصر کما جاو جس کو یہ چوٹی خبری و چوٹی نصیحت حد بغض کی راہ سے اوکی نظر میں ٹراٹھیرا دیتے ہیں وہ ٹھرا ٹھیر جاتا ہے حقیقت میں وہ کیسا ہی بے گناہ کیون نہو یا جسکو اپنے فسق و فجور کی نصحت سے اور سکا دوست عاشق مزاج مستحق طبیعت بنا دیتی ہیں اوکو یہی عاشق سمجھ لیتا ہے گو وہ ہی مال کے لالچ سے ملاوٹ کیون نہو کہ اسکا نتیجہ یہ ہوتا ہے کہ دشمن لوگ جو ٹے دوست بنکر اوس کی دنیا و آخرت و دولت باہ کر دیتے ہیں خاتمہ باخیر نہیں ہوتا چوتھا سبب یہ ہے کہ رئیس بخیل ہو بخاوت و درکنار مصارف ضروری میں ہی تنگ دستی کرے ایسے شخص سے ہی سب لوگ آزرہ خاطر ہو کر اوکے کا مغرول ہونا چاہتے ہیں یا پنچوان سبب یہ ہے کہ صرف ہو دی پیراں

اسراف میں یہ بلا پیش آوی کہ جن کے دینے سے بقای ریاست انتظام ملک اصلاح رعیت  
 آبادی ملک نیکنامی رئیس مقصور ہے اور ان کو کچھ نڈرے یا بقدر اون کی جانفشانی و خیر خواہی کے  
 اون کی قدر شناسی نہ کری جن لوگوں سے کسی طرح کا فائدہ اُکی فداست خاص کو یا رفاد عام  
 یا ریاست کا نفع نہیں ہے اور کو دتیار ہے خواہ وہ انہی ہوں یا رشتہ دار اس کا نتیجہ ہے  
 ایک دن ہی تباہی ریاست کی خرابی آخرت کی ہوتی ہے چنانسب یہ کہ اہل قرابت کو سب سے  
 زیادہ مغرور و متمد رکھی ارکان و اہلکاران ریاست خیر خواہان دولت سے ذرا ذری بات پر  
 ایچ کمینچ لگا دے و دنیا لینا تو خیر سلا اخلاق زبانی آدمیت ظاہری انسانیت صورتی میں ہے  
 دریغ کرے اسکا نتیجہ بھی ہی ہوتا ہے کہ پھر خیر خواہ لوگ بہم نہیں پہنچتے ہر طرف سے آفتے جمع  
 ہو کر یغ سبز و کھلا کر اپنا مطلب لٹکا لکر رئیس کو رتہ بتاتے ہیں اور ہر تو مال لیا اور ہر اوس کی  
 آخرت بگاڑ کر حیلے سے حق کل رو سادین و دوطریقے ہیں ایک یہ کہ بعض تو اخوان ریاست کو سخت  
 ذلیل رکھتے ہیں دوسرے یہ کہ سب سے زیادہ مغرور ہونا و نہیں کا چاہتے ہیں سو یہ دونوں تقی  
 اولاد و تفریط کی حمت مذموم و مملکہ میں طریقہ و طری یہ ہے کہ انذل الی الناس علی قدر معنیانہم  
 یعنی لوگوں کو برافق اونکی رتبہ و لیاقت کے رکنا چاہیے کوئی ہو کمین ہوا پنا ہو یا پرایا  
 ہزار خولیش کہ بیگانہ از خند ا باشد فدای یک تن بیگانہ کا شتابند

زمین و آسمان عدل سے قائم ہیں جب یہ بالکل جاتا رہیگی قیامت آجاوگی ستوان سبب یہ  
 کہ رئیس ظالم ہوا انصاف نہ کری اپنوں کی رعایت غیر اون کی دولت و دار کے آپ کو سب سے بہتر  
 اور ان کو خیر کری اپنا رشتہ دار کیسا ہی برا ہو کچھ ہی برا کا مکرے اوس سے نہ کچھ مواخذہ ہی نہ کرے  
 بلکہ اسنے اونکی طرف داری کیجاتی ہے وہ گناہ اور کا عبادت ہی بہتر ہے شہ تر ہے وہ عیب و کا  
 ہنر سے افضل نظر آتا ہے غیر کیا ہی چاہا کا مکرے کتنی ہی اطاعت بجا لائی خیر خواہی میں جان  
 ہلاک کری ساری خلق کا دشمن بنیر جاوی رات دن مطعون و مرد و مطعون و حقیر بنا رہتا ہے  
 اسکا انجام ہی ہی تباہی دارین کی ہے آسمان سبب یہ ہے کہ پچھلا حال اگلی حال کی طرح رہے جاو

اسکا نتیجہ ہو خاتمہ ہے حدیث شریف میں آیا ہے جس نے توبہ کر کے زمانہ آئندہ میں بہرہ کی کام  
 کیے تو اوس کے اگلے گناہ بہرہ مستور قائم کر لیے جاتے ہیں جس نے ایسا نہ کیا تو اوس کی گناہ  
 معاف کر دیے جاتے ہیں یہ تو بہت دیکھا ہے کہ اکثر جگہ کے امرا و روسا جو ابتدائی عمر میں  
 بے قید تھے جب اولاد کو سمجھ آئی تو درست ہو گئے اولاد کی ریاست بھی چھٹی آخرت بھی ناشائستہ  
 بنو گئی مگر خرابی اوس امیر رئیس حاکم کی ہے جس نے فسق و عیش کو کسی حال میں نہ چھوڑا یا چند  
 چور کر آخر عمر میں بہرہ و اہیات اختیار کی جو پہلے ہی اسکا انجام یہ ہے کہ ایسا آدمی دنیا میں نہ  
 خوب بنام ہو جاتا ہے آخرت میں اسکا کام تمام ہو جاتا ہے دنیا کی بدنامی رسوائی بے شرمی بھائی  
 بھی جنم میں جانے کی ایک عمدہ نشانی ہے حدیث میں آیا ہے کہ انما الاعمال بالخلع تم یعنی خلبا  
 ہر عمل کا خاتمہ پر ہے خاتمہ کہتے ہیں آخر عمر کو جب بچپن نہ رہا جوانی نہ رہی بال سفید ہو گئے و انت  
 پہننے کرنے لگتا ہے یہ کون وقت فسق و فجور عیش و سرور کا ہے یہ وقت تو توبہ کرنے خدا ہی ڈرنا  
 تہاجب توبہ ہی نصیب نہوئی یا نصیب ہو کر ٹوٹ گئی اہل سید پر کہ ابھی ہم خندے اوچھین گے  
 خوب ساحلش یعنی فسق کر لین بہرہ سے پہلے توبہ کر لین گے تو ایسی توبہ ہرگز قبول نہیں ہوتی  
 یہ توبہ نہوئی خدا سے ٹٹھا ہوا لاسل و لاقیۃ الا بالہ نوان سبب یہ ہے کہ امیر و رئیس الی حاکم  
 اپنی عقل ناقص مغلوب ہو جاویں خود رائی خود پسندی کو ہر جگہ صرف کرے اپنی ضد نہ چور کرے  
 خواہ آئین دنیا گیر سے یا دین تباہ ہو کچھ پر واز رکھے بلکہ ہر امر میں اپنی ہی نفسانیت و ضد کو  
 پورا کرے ایسے امرا و روسا کا غالباً یہ انجام ہوتا ہے کہ آخر کو وہ حرام موت مر جاتے ہیں یا  
 گمٹ گمٹ کر جان دیر تے ہیں دنیا بھی گئی آخرت بھی تباہ ہوئی راج ہٹ تریا ہٹ  
 بالکھٹ مشہور ہے عقل نہ آدمی وہ ہے کہ اپنی ذات کی آپ اصلاح کرے کسی کی نصیحت کا  
 محتاج نہوا پنا عیب آپ پچھا کر جھڑجھڑ ہو سکے ہنر سے بدلتا رہے

ہر کفر و تربیت خود کندہ حیوان مست آدم آنت کہ اور اپدرو ما در نیست  
 عیوب بشریت سے تو کوئی بشر ہی خالی نہیں ہوتا ہے مگر تعلم و تعلیم و ادب و تادیب کو اثر ہے

والدین اصلاح اولاد کی آئندہ اصلاح شاگردوں کی آرزو اصلاح بیبیوں کی تحکیم و  
اصلاح محفہ کی اعلیٰ اصلاح بیماروں کی آراء و رؤسا اصلاح رعایا بایا کی پیغمبر رسول اصلاح  
امت کی کیا کرتے ہیں یہ اصلاح نہوتی تو سارے آدمی چار پائیوں کی طرح ہو جاتے جو کوئی امیر  
رئیس راوہ اپنی اصلاح کا نہیں کرتا ہے عیش و فرح میں ڈوب کر مطلق العنان ہو کر تنہا  
اپنی عقل و خیال پر رہتا ہے کبھی کی کوئی بات اچھی بھی پسند نہیں کرتا وہ درحقیقت حیوان ہے  
انسان نہیں اس کا انجام ضرور ہی خراب ہوتا ہے ہر انسان پر فرض ہے کہ رات دن کی آہیں  
میں ایک دم اپنے اعمال کا حساب لیا کری اپنی حیویوں کو دریافت کی کہ اسکی سن کیا کر چکی ہیں  
حساب لیا اسکو قیامت کی حساب میں آسانی ہوگی جس نے نہ لیا اسکو سارا جمع ہوگا نا پڑے گا  
خوابی کہ عیبہای تو روشن شود ترا یکدم منافقانہ دشمنی و درکین خویش

و سوال سبب یہ ہے کہ اعدای ریاست سے خافل ہو دوست دشمن کا تیز نگری ساری برادری  
کو دوست سمجھ سارے ارکان و اہلکاروں کو دشمن جان لے یا اون سے ہلکا ہو صلاک کتب  
تاریخ سے یہ بات بخوبی ثابت ہے کہ زوال ہر سلطنت و ریاست کا جہان کمین ہوا ہے ہاتھ  
انخوان ریاست ہی کے ہوا ہے ہی لپی ہو دولت و سلطنت میں یہ قاعدہ ہے کہ ارکان دولت  
ایمان سلطنت غیر برادری کی لوگ مقرر کیے جاتے ہیں بڑے بڑے مراتب و مناصب انہیں  
دیے جاتی ہیں اولاد و انخوان سلطنت کو کیسی حکومت و خدمت نہیں دیکھتی نہ آئنا مال کہ اولاد کو  
قوت و فساد کی حاصل ہو پھر کوئی رئیس مان کے رشتہ داروں کا حامی ہو جاتا ہے کوئی باپ کے  
رشتہ داروں کا سویہ و فخر و تکریم کی ریاست کی عین اس طرح کے اور بہت اسباب واسطے  
تباہی دولت و حصول ادا بار کے ہیں پہلے بعضی اسباب انہیں منجی ہوتے ہیں جتنا ذکر اس جگہ  
سنا سب نہیں ہے اسیر سلطنت و رئیس باشندہ حاکم صاحب تہذیب و تجربہ کا دانش پذیر اور ان سب وجوہ  
و اسباب کو سمجھ سکتا ہے فائدہ ایک بات یہ بھی معلوم کرنے کی ہے کہ جس کو خدای تعالیٰ کسی جگہ کا  
خليفة یا امام یا بادشاہ یا رئیس یا اسیر کرے اسکو بلا ضرورت شرعی ترک کرنا اپنی خلافت و ریاست کا

منع ہے رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عثمان رضی اللہ عنہ سے فرمایا تھا کہ اللہ تعالیٰ تجھ کو ایک  
 خلعت پہنا دے گا لوگ اس کا اوتارنا تجھے چاہیں گے تو تو منظر نہ کرنا چاہیے اور نہ تو فی سوائے  
 اس ارشاد کی خلافت کو ترک نہ کیا شہید ہو گئے رئیس بادشاہ کے بدلنے میں انتظام جہاں  
 کا خراب ہوتا ہے سیکڑوں آدمی بکڑھاتے ہیں جنگا بگڑنا کسی طرح چاہیے معلوم نہیں کہ بعد اس  
 رئیس کے کیا رئیس کی وی اگر بڑا آیا تو اس ترک ریاست کا گناہ وہی اس رئیس کے بندہ بعض  
 مسلمانین اسلام نے جو سلطنت ترک کر دی تھی سو اس لیے کی تھی کہ خدا کی عبادت کریں نہ ایسے  
 کہ فرصت گناہ کرنے کی ملی بعض مگر نے جو یہ چاہا کہ ہم صلح ہو کر دوسرے کو خلیفہ بنا دیں جو طرح  
 مامون رشید نے محمد بن ابی امام علی رضا کو ولید کرنا چاہتا سو یہ اس لیے تھا کہ وہ یہ بات  
 سمجھ گئے تھے کہ امام کو جامع اوصاف امامت ہونا چاہیے یہ اوصاف مجہدین موجود نہیں ہیں  
 اور نہیں موجود ہیں دوستی یہ کہ سادات اہل حق ہیں ساتھ تعظیم و تکریم کے ان کے ہوتے ہوئے  
 ہم کو سلطنت کرنا زیبا نہیں ہے نہ اس لیے کہ ہم سے کام سلطنت کا نہیں چلتا یا ہم اپنی اولاد سے  
 مانع ہوں ان کا خلیفہ ہونا ہمیں پسند نہیں آتا کیونکہ ولید عہدی اولاد کی کوئی مسئلہ شرعی نہ تھا  
 جس کا وہ خیال کرتے بلکہ وہ جب ہر خلیفہ پر یہی ہے کہ جو شخص قریش میں علم و دین کی راہ سے افضل ہو  
 اس کو خلیفہ کر جاوے گواہینا شریعت دار نہو یا خلافت کو ہاتھ میں اہل شوری کے چھوڑ جاوے جس کو  
 وہ یا اہل حل و عقد پسند کریں خلیفہ کیا جاوے جس طرح ابو بکر و عمر رضی اللہ عنہما نے کیا تھاری یہاں  
 کہ کوئی خلیفہ یا امام یا رئیس مسلمان اپنی خلافت امامت ریاست کسی حاکم کافر کو دے کا فکرو  
 مسلمانوں پر اپنے اختیار سے حاکم بناوے سو یہ بات شرع شریف میں حرام قطعی گناہ کبیرہ ہے  
 اللہ تعالیٰ نے قرآن شریف میں فرمایا ہے لَنْ يَجْعَلَ اللَّهُ لِلْكَافِرِينَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ سُلْطَانًا سُبُلًا اللہ تعالیٰ  
 نے کافروں کے لیے ایمان والوں پر کوئی رستہ حکومت و فرمانروائی کا نہیں رکھا ہے یعنی کفار  
 کی حکومت مسلمانوں پر نہ ہونا چاہیے حدیث شریف میں آیا ہے اَلْإِسْلَامُ لِعَلِيٍّ وَلَا يَلْعَلُ لِمَنْ  
 اسلام ہی سبب پر غالب رہنا چاہیے اسلام کا مغلوب ہونا چاہیے دوسری جگہ قرآن میں فرمایا ہے



دینا لاتجعلنافقتہ للقوم الظالمین اسی اسد نہ کہ ہم کو جگہ آزمائش کی واسطی قوم ظالم یعنی کافر کے پہر جا بجایہ دعا کرنا سکھایا ہے کہ ہم کو کفار پر مدد دے اس طرح کی بہت آیتیں حدیثیں آئی ہیں جس سے یہ بات معلوم ہوتی ہے کہ ریاست کو ہرگز ہاتھ میں کسی کافر کے اپنے بس چسپک نہ دینا چاہیے بلکہ اسی لیے یہ قاعدہ مقرر ہے کہ اگر کافر کسی ملک اسلام پر چڑھ کر آوین تو اول بادشاہ اوس جگہ کا انکو دے کر دے اگر اس کی قوت کافی نہیں ہے تو ہر مسلمان رعیت پر دفع کرنا اونکے تسلط کا وجہ ہے سو باوجود اس وجہ کے کسی طرح کسی رئیس مسلمان بادشاہ اسلام کو نہیں پہنچتا کہ وہ دیدہ و دانستہ قریب لے لگنا کہ کبیرہ آدم قطع کا ہو اگر ہوگا تو سارے مسلمانوں کا گناہ اوس کے ذمے پر لگے گا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے ہر قتل عظیم روم کو خط لکھا تھا اوسکو طرف اسلام کے بلایا تھا اوس خط میں ایک فقرہ یہ بھی تھا اگر تو مسلمان ہوگا تو ساری رعایا کا گناہ تیرے سے ہے یہ اور بات ہے کہ بتقدیر الہی یا بوجہ قرب قیامت سلطنت و ریاست اسلام کی ہاتھ سے کفائی مٹ جاوے مسلمان عاجز ناوار ہو کر اڑنے سے باز رہیں مجبوری سے تھک کر بیٹھ رہیں مگر اپنے ارادے سے ریاست اسلام ضائع کرنا ہرگز درست نہیں ہے ایک بادشاہ ہند نے ایسا ہی کیا تھا اوسکا انجام یہ ہوا کہ بسبب اس گناہ کے سارا گمراہا اوسکا شکیا چند فاسق چچا مرد و عورت جو رہ گئے تھے اون کو کچھ پیسے خیرات میں ملنے لگے یہی حال اونکا ہوگا جو لوگ قدر اس نعمت خدا کی نہ پہچان کر ارادہ ترک ریاست کا کرتے ہیں اگر یہ ارادہ اس لیے ہے کہ ہم منظمہ و خلق سے بیکارات و نعبادت کرنی آخرت کی درستی میں زمین تو پہاڑ کا یہ علاج ہے کہ کسی مسلمان قریشی نسب کو شیخ ہو یا سید سپرد کردین یا مختار بنادین ضروری اوصاف ریاست داری کے اوس میں دیکھ لیں جب وصف کا اس زمانے میں جمع ہو نا ممکن ہی جس کے ہنر عیب سے زیادہ ہوں کام چلا سکتا ہو اوسکا اختیار کرنا کافی ہے جس تدبیر سے یہ بات حاصل ہو سکے کہ بیٹھے آپ عبادت و زہد میں رہے و زہد و نو دین سے گئے پانڈے حلو المائدہ ہانڈے او وہر تو ریاست کوئی ادھر دین ہی نہ لگا لگا ہوں میں مبتلا رہے بعض لوگ خیال

کرتے ہیں کہ ریاست میں حق باقی دینی دشمنی خلق کی ہوتی ہے جب ہم ریاست سے علحدہ ہو جائیں گے ہماری نقدی مقرر ہو جائیگی تو کوئی حاکم یا محکوم ہم کو نہ تاویگا سو یہ خیال سب سے بالکل غلط ہے جس کو تجربہ ہو اسے یا جسے حال دنیا کا دیکھا ہے وہ یہ بات خوب جانتا ہے کہ جو ذلت و خواری حوام و رعایا و اہل وثیقہ کو حاصل ہے وہ کسی رئیس کو باوجود ان خرابیوں کے جو دین و دنیا میں پیش آتی ہیں نہیں ہے درازدراستی بات پر ہم کچھ پری عدالت میں کچھ ہرتے ہیں ادنیٰ کام پر بڑی سزا جٹ پٹ مٹی ہے ہر طرف سے لے دے ہوتی ہے دم نہیں پاسکتے کوئی کام کسی شخص سے بے خوشامد و رامہ کے نہیں نکلتا بلا سے خوشامد ہی ہوتی مگافت تو یہ ہے کہ بے رشوت دیے گز نہیں ہو سکتا یا تو سب رعایا ملازم اس کے محتاج دست مگر تے یا ابے اون سب کا محتاج ہو جاتا ہے فقیر درویش جو گوشہ گزین تارک دنیا ہوتے ہیں آج کل اونچے بھی ہزار تھیں گئی ہیں خلق اون کو بھی چین سے جینے نہیں دیتی ہزاروں میں شاید کسی ایک کو کو آرام ہو تو ہو ورنہ کسی کو نجات نہیں ہے ہر جہاں کہانے کو بھی نہ ملا دارا ریاست ہی نکالے تو در بدر خاک بسر پڑے پھرتے ہیں ہی لیے رسول خدا صلم نے فرمایا ہے کہ تجا جی کفر کو نیچا دیا ہے دونوں جہان سے کہو دیتی ہے ۵

گئی تلاش معاش ست و گاہ فکر معاد مصیبت دو جہان بر سر دل افتادہ است وہ تکلیف جو ریاست داری میں ہوتی ہے بقابلہ اوس ذلت و خواری کے جو ترک ریاست سے دانگیہ حال ہوتی ہے ہزار درجہ کم ہے جو سلمان رئیس غیر قریش ہو وہ اپنی ریاست کسی قریش کو میدی دین دنیا و نور دست ہو جاوین گے دین اس لیے کہ حق یہ خدا رسید دنیا اس لیے کہ وہ ضرور ہی اس کا حفظ و تہرک کیگا اسکا احسان نہ ہو کر ہر دم اسکی آرام و رحمت جاہگاہ خدا ہوگا ریاست حوالی کسی کافر کے کر دی تو حق اسلام بے ضائع کیا آپ ہی ڈوبادوسر کو کو بھی ڈوبو یا سادگی سے ذکر جو میرا کیا آپ ہی رسوا ہوا و مجب کو بھی رسوا کیا اللہ تعالیٰ ہم غریبوں کے حال پر رحم کرے یہ چند ریاستیں اسلام کی جو باقی ہیں اون کو قائم رکھی

یہ بری پہلے مسلمان کام کے ہونے کا نام ہے کہ دولت ان ریاستوں کے پرورش تو پاؤں ہیں  
روٹا کو اسکا اجر عیاب ملیگا ورنہ خدا کے چاہے میں کسی کا کچھ زور نہیں ہے فقط

### خاتمہ کتاب

جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا الناس تبع لقریش فی الخیر  
والشر اخرجہ مسلم لوگ تابع ہیں قریش کے بہلائی برائی میں یہ عبارت اگرچہ بطور خیر ہے  
مگر مراد امر ہے یعنی لوگوں کو تابع قریش ہونا چاہیے صحیحین میں ابوہریرہ سے مروی ہے کہ رسول خدا  
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا الناس تبع لقریش فی هذا الشأن مسلمہم تبع مسلمہم وکافرہم تبع کافرہم  
مراد شان سے اس جگہ بارت و امامت ہے حدیث ابن عباس میں مرفوعاً آیا ہے اللھم  
اذقت اول قریش نکالا فارزق اخرہا نوالا اخرجہ الترمذی ای اللہ چکھایا تو نبی قریش  
کے اکلنے کو عذاب اب چکھا ان کے پھیلنے کو عطا یعنی جس طرح پہلے یہ حقیر تھے اب انکو کیری  
حارث بن عبد الرحمن نے کہا بلغنا ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال لو لان بطن قریش لا خیر بقا  
بالدی لھا عند اللہ یعنی اگر قریش اترانے لگتے تو میں ان کو خبر دیتا اوس بہتری کی جو انکے  
لیے ہے نزدیک اللہ تعالیٰ کے اس حدیث کو تاج الدین سبکی نے طبقات کبریٰ میں اپنی سند  
سے لکھا ہی جیسر بن مطعم کی حدیث میں ہے مرفوعاً ان للقریش قوۃ الرجلین من غیر قریش  
قیل للزہری ماعقل بذلک قال نیل الرأی اخرجہ احمد باسناد صحیح یعنی قریش کو قوت  
دو آدمی کی ہے غیر قریش سے زہری سے پوچھا اسکا مطلب کیا ہے کہا دوسری عقل یعنی دو آدمی  
کی عقل انہیں ایک آدمی کو حاصل ہوتی ہے تاج سبکی نے کہا ایک حدیث میں آیا ہے ان اللہ  
سحرات ثلاثا من حفظہن حفظ اللہ امر دین و دنیاہ ومن ضیعہن ام یحفظ اللہ لہ  
شیئا قیل وما ہی یا رسول اللہ قال حرمتہ الاسلام وحرمتی وحرمتہ وحی اللہ کے لیے  
تین چیزیں ہیں جو ان کو نگاہ رکھنے کا اسداو کا حافظ ہے دین دنیا کے کاموں میں جو ان کو  
ضل لے کر لگا اللہ کسی چیز کا اوس کی حافظ نہیں پوچھا وہ حرات کیا ہیں فرمایا حرمت اسلام کے



مکان فی الناس ہمیشہ یکا م معنی امارت و امامت قریش میں چاہیے جب تک لوگوں میں دو آدمی ہی قریش کے باقی رہیں معلوم ہوا کہ قریش کے ہوتے ہوئے دوسری کو امام کرنا نہ چاہیے نہ اس کو امام بننا چاہیے ان احادیث کو شافعیہ نے ناقلاً امام شافعی میں ذکر کیا ہے اس لیے کہ وہ امام علم و عمل سے سات پشت کی بعد ہاشم بن مطلب بن عبد مناف ان کی اجداد میں ہیں تاج سبکی نے طبقات کبریٰ میں لکھا ہے قال ائمتنا ہذا الاحادیث اللتی یؤید بعضها بعضاً الدلالة لا مدفع لها علی تعظیم قریش وان اکتفی عندا خلاف الخلق فی جملتها وان جہا حب للنبی صلوٰۃ و بضعہا بغض لہ وان امر اداہا انتہا اھا نہ لہ وان الناس تبع لها وان الامر فیہا لا ینزل ما بقی فی الناس اثبات وان الائمتنہا وان اذا ہا فقد اذی رسول اللہ صلوٰۃ و اللہ احد منہا قوۃ الرجلین من غصہا فی نیل الرای الی غیر ذلک ما وقت علیہ پیر کہا ایسا امام قریش میں و معتقدوں کو بھی اختلاف نہ ہو سکتی ان کی امامت مشہور ہے بلکہ امامت انہیں میں منحصر ہے اس لیے کہ الائمہ من قریش میں ولایت ہے صریح بتدایر خبر کی مراد ہماری امامت سے امامت خلافت نہیں ہے بلکہ امامت علم و دین ہے پیر کہا اعلیٰ ما اور دناہ من الاحادیث دال علی الشافعی بمعنی ملاحظہ و ما سخن نذاکر من الحدیث ما یدل علی الخصوص اس کی بعد احادیث خاصہ ذکر کیے ہیں امام شافعی کہ مصداق اور احادیث کا شیرایا ہی و ہر کو اس جگہ بیان کرنا اس امر کا مقصود ہے کہ ولایت ان احادیث کی اس امر پر ہے کہ امام خلیفہ سلطان بادشاہ امیر والی رئیس کا قریش سے ہونا چاہیے نہ کسی ورتقوم و قبیلہ سے یہ مطلب نہیں ہے کہ اس جگہ مناقب امام شافعی کے ثابت کیے جاویں اس لیے کہ اس بیان کے لیے دوسرا محل ہے امام شافعی کی فضیلت جو ہے امامت علم و عمل و نسب قریشیت تو سب ائمہ دین پر مثل آفتاب کے روشن ہے حاجت بیان نہیں ہے ہر تاج سبکی نے یہ حدیث لکھی ہے عن ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہ عن رسول اللہ صلوٰۃ و انہ قال ینبعث اللہ لہذا الامۃ علی راس کل مائۃ سنۃ من یجد لہا دینہا و فی لفظ

اخروی راس کل مائتہ و جلاصل اہلی بیان لھم اصر دینہم ذکرہ الا امام احمد غنوی  
 اوٹھا دیکھا اللہ تعالیٰ اس است کی لیے سر پہ صدی کے ایک ایسا آدمی جتنا زہر دیکھا دھلی  
 است اسلام کی دین است کو دوسری لفظ میں یون آیا ہے کہ اوٹھا دیکھا ہر صدی کی سر پہ ایک  
 شخص کو میرے لوگوں سے جو بیان کر دیکھا اورن کی لیے حال اور نیکے دین کا پہلا امام احمد کی کوس  
 سینے غور کیا کہ پہلی صدی کے سر پہ کون تھا تو عمر بن عبد الغزیز کو پایا ہر دوسری صدی کے سر پہ  
 محمد بن ادریس شافعی کو پایا یہ دونوں اہل رسول اللہ صلی علیہ وسلم ہیں تاج سبکی نے کیا یہ قول امام احمد سے  
 ثابت ہوا ہے انتہی ملا دہل سے اس جگہ یہ ہے کہ بنی اس کا رشتہ رسول خدا صلی علیہ وسلم سے پونچتا ہی  
 رہی امام شافعی سو وہ خود بنی ہاشم میں حدیث میں جو قید سر صدی کی آئی ہے قباد راوس سے  
 اول صدی ہے مگر کسی نے کہا کہ راسل خشری کو ہی کہتے ہیں مگر مصداق مجدد دین است کا غالباً  
 شروع صدی ہی پر پایا گیا ہے کچھ ہی ہو یہ جاہلیت اس واہم کو دور کرتی ہے کہ جو شخص غیر قریش  
 سے اہل رای وقتہ ہر سر صدی پر نہونہ آخر صدی میں وہ مجد دین نہیں ہو سکتا ہے مثلاً  
 امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ پچاس ہجری میں مرے تو وہ مجد و نوگی اس لیے کہ نہ تو اول صدی میں تھے  
 جس کی نہایت دس سپندرہ برس تک ہو سکتی ہے نہ آخر صدی میں تھے کہ دس سپندرہ برس ختم ہوتے  
 کو باقی ہوں بلکہ میں میں تھے صاحب میں میں بموجب اس حدیث کی مجد و نہیں ہو سکتا کیونکہ  
 مجد و کی یہ ہے کہ وہ احیای صفت مردہ امانت بعت متحدہ کری جو ایا کرتا ہے اور کا کام  
 کیونکہ ہوتا ہے وہ سچ کا فقرہ کیونہ ہونے لگا حد اور سلا کیون بننے لگا حدیث مذکور سی یہ بات  
 سہی ثابت ہونی کہ مجد و کا اہل بیت نبوت سے ہونا چاہیے خواہ یہ ہو یا شیخ یا تابع یا تابع یا تابع  
 کہ جائز ایسا شخص ہی داخل اہل بیت ہو سکتا ہے رسول خدا صلی علیہ وسلم نے فرمایا ہے سلمان سا اہل  
 البیت اسی بنیاد پر تاج الدین سبکی نے طبقات کبری میں لکھا ہے کہ جب ہم نے دوسری صدی  
 کے ایک کسی ایسے شخص کو پایا کہ وہ اس درجی کا ہو بلکہ جتنے لوگوں کے حق میں یہ بات کہی گئی تھی  
 کہ وہ راس مائتہ پر جوت ہوئے ہیں اور وہ سب لوگ شہد بہ بنو ہب شافعی تھے ہم نے جان لیا

کہ نبی شہیدہ امام بیعت بن جنہر سبکی بات کا استقرار ہوا ہے پھر شروع ہر صدی پر ایک  
 ایسا شخص ہوتا رہا جسے مذہب شافعی کی تقریر کی اسی سیلہ ہمارے نزدیک تقدیم ابن شریح  
 کی تیسری صدی میں اشعری پرستین ہے کیونکہ اشعری گو شافعی تھے مگر ایک مروجہ تھی اصول  
 عقائد سے ذب کرتے تھے نہ فروع سے بخلاف ابن شریح کے کہ وہ اولیٰ تر تھے ساتھ اس  
 منزلت کی لاپتہ اوفات اشعری کی راس قرن سے میں برس کے بعد تک متاخر ہوئی پھر تاج سبکی  
 نے یہ کہا کہ خواہ ابن شریح ہوں یا اشعری دونوں شافعی تھے چوتھی صدی میں ابو حامد سمرانی کو  
 مجدد بتایا ہے کسی نے سہل بن سہل صعلوکی کو سو یہ دونوں شافعیہ میں پانچویں مجدد غزالی  
 چھٹے فخر الدین رازی یا رافعی ہیں مگر رافعی کی وفات چہر سو میں کے بعد تک متاخر ہوئی صلیح  
 اشعری کی وفات متاخر ہوئی تھی ساتویں مجدد وقیع الدین بن وقیع العیدین وہو لاؤ ۸۰  
 یحس من احدث من الخلف فہم پر اگر اشعری و سہل و رافعی کو ہم اس مقام سے الگ کر دیں  
 تو شافعی سے لیکر ابن وقیع العید تک جتنے لوگ مجدد ہوئے ہیں ان کے نام یا تو محمد بن یا احمد  
 تمام ہوا کلام سبکی کا میں کتا ہوں حدیث مجددین یہ کہیں نہیں آیا ہے کہ مجدد دہر راس ماتہ  
 قبل ختم ماتہ کے مراد سے یا اور کا نام محمد یا احمد ہو بلکہ راس ماتہ کا ہونا اور اس سے تجدید یا  
 دین کا پایا جانا کافی ہے اس لیے کہ حدیث میں اس قدر آیا ہے باقی قیود جہاں علم فی کائنات میں  
 منشا اترنے اور کا معلوم نہیں کیا ہے ہاں ایک یہ قید بظاہر سیدر درست معلوم ہوتی ہی کہ تجدید  
 قریش سے عموماً یا سادات سے خصوصاً ہو مگر لفظ حدیث اہلی ہے است میں جہاں علم تجدید  
 کو پچھلے میں من وجہ وہ سب اس لفظ میں داخل ہیں جبکہ مراد لفظ اہلی سے نسب نبوی نہ لیا جاوے  
 بلکہ اہل بیت سے ملتا ہے عامہ مقصود ہوا اور یہی ظاہر ہے اس لیے کہ بعض اہل علم جن کی مجدد ہونے میں  
 بوجہ بطلان حدیث کچھ شک نہیں ہے بی شک قریش نہ تھے نہ سادات علاوہ اس کے  
 تصریح سبکی سے یہ بات بھی معلوم ہوتی ہے کہ مجدد کا شافعی ہونا چاہیے سوا سہر ہی کوئی دلیل  
 نہیں ہے مگر رافعی شافعی سے علم فروع مذہب ہو ورنہ سہل انکاری سے تو سہل اہل حدیث

بھی شافعی کہلاتے ہیں حالانکہ اکثر ائمہ حدیث مرتبہ اجتہاد و مطلق کو پہنچ گئے تھے مجتہد کو  
 تقلید مجتہد کی کب روا ہے جو اسکو شافعی یا حنبلی کہنا جاوے جیسے اصحاب صحاح ستہ و نظر  
 اعلیٰ کہ یہ سب مجتہد مطلق تھے انکا کوئی مذہب خاص فقہی نہ تھا بلکہ تابع دلیل تھے انکا قول عمل  
 موافق ان کے صحاح و جوامع و سنن کے تھا اور اس کے مجتہدین مجتہد و کما مجتہد تھے در فرسوع ہوا  
 ضرور نہیں ہے کیونکہ اجتہاد فقہی اور بات ہے تجدید دین اور بات ہے صورت فرضیہ تو احد فرضیہ  
 کا انکا لٹا ہر سلسلے میں بال کی کمال حلیمہ ذکر کا کچھ تجدید نہیں ہے اسکو تجدید دین سے کیا ملتا  
 بلکہ یہ بدیہیہ تو تحریف دین ہے نہ تجدید شریع میں کیا کر گونے کتب فقہ و رای کو نہیں دیکھا ہے  
 جو ہماری اس بات کا انکار کریں گی یہ سیکڑوں ہزاروں لاکھوں سلسلے چکرتے تھا و امی فقہ  
 میں لکھے ہیں چکا حفظ و نشر شکل جنکا ضبط و ربط و شد و اجتناف اختلاف محال کیا یہ تجدید دین  
 ہے لاحول و لا قوۃ الا باللہ بلکہ تحریف دین ہے اہل دین جو اتباع کتاب و سنت تھا وہ اب لا علی  
 نیاں رہ گیا اس کی جگہ وادین رای و قیاس و اجتہاد جمع ہو گئے اشاعت سنت یا احیاء سنت  
 امانت بعثت نفی تحریف خالین محو احتمال بطلین اقدام تاویل جالبین کہ اوصاف تجدید و احراق  
 مجدد ہیں وہ یکقول موقوف ہو گئے ایسے اشخاص کو جنہوں نے عمر اپنی تدوین رای و قیاس میں  
 برباد کر دی مالکی ہون یا حنفی یا منسوب بشافعی مجتہد و تہذیب راجح طرح تاج الدین سبکی نے کہا۔  
 خلاف مفہوم حدیث مذکور ہے ہاں یہ لوگ جیسی کہ ابو حامد اسفرائینی غزالی رافعی رازی وغیرہم  
 دین یا شبہ بالغ رتبہ اجتہاد مطلق یا مستب تہی اسکا کوئی منکر نہیں مذہب شافعی میں اس طرح  
 کے مجتہدین ہمیشہ ہوئے اور ہوتے ہیں یہ خاصہ تو خاص مذہب حنفی کا ہے کہ ان میں مذہب و رتبہ  
 کے پھر کوئے مجتہد نہیں ہوا یہی وجہ ہے کہ اس مذہب میں جو مجتہد تقلید شخصی پر ہے وہ کسی  
 مذہب میں نہیں ہے و نہ مذہب مالکی میں ہی مجتہد علی الاطلاق ہوئے ہیں جیسے ابن عبدالعزیز  
 مذہب حنابلہ میں بھی بڑے بڑے عظامی مجتہدین پیدا ہوئے ہیں جیسے شیخ الاسلام ابن تیمیہ  
 حافظ ابن القیم وغیرہ اس کا زوالی سے یہ بات ہی بخوبی ثابت ہے کہ وہاں متبیین مذہب



در اصل معتقدوں میں مذہب منسوب الیہ کی نہ تھی گو کوئی اور کو طبقات مذہب ثلثہ میں  
لکھ دے یا ان کا نام شافعی، حنبلی، مالکی، حنفی، اس دعویٰ کی تصدیق کے لیے کتب مؤلفہ ان  
حضرات کی شاہرہ صد ہین نہیں صد ہا جملہ نمونے نے خلافت اوس امام کا کیا ہے  
جس کے یہ عقیدہ تھے اسے گئے میں عالم جب ترتیب تحقیق یا اجتہاد کو پہنچ جاتا ہے تو اس کا قول خودی  
کچھ دائرہ مذہب اہل سنت و جماعت سے خارج نہیں ہوتا بلکہ وہ تحقیق یا اجتہاد اس کا موافق کسی  
نہ کسی قول کے یا مذہب مختار کسی امام کی ان ائمہ اربعہ سی ہوتا ہے یہ موافقت اوس کو کچھ عقیدہ  
اور مذہب کا نہیں مثیل وہی نہ وہ خود کہتا ہے کہ میں عقیدہ خلافت مذہب کا ہوں بلکہ تحقیق خاص  
مذہب شخصی کی اس کے گلے یاروں کی لگائی ہوئی موتی ہے چنانچہ متبع مضنات علمای مذکورین  
اس دعویٰ کے گواہ ہیں یہ بات ہم نے اس لیے کہی ہے کہ مجبور یہ کہتے ہیں کہ حق در میان ان مذہب  
کے دائرہ ہے سو وہ دوران کے ہی معنی ہیں کہ کوئی مذہب ان مذہب میں سے ایسا نہیں ہے کہ  
بالکل حق ہو بلکہ ہر مذہب میں کسی قدر مسائل تو موافق دلیل صحیح کے ہیں کسی قدر مخالف دلیل کے  
ہیں خلافت دلیل وہی مسائل ہیں جن کی بنیاد راسی و قیاس و اجتہاد پر ہے یہ کسی عالم معتد نے  
نہیں کہا کہ حق ان چاروں مذہب میں منحصر ہے اگر کہا ہے ہو تو یہ قول اس کا سند نہیں ہو سکتا  
اہل کی طبقات علمای مذہب اربعہ میں نیچے تراجم اہل علم کے خواہ وہ عقیدہ تھے یا محقق یا مجتہد  
تابع دلیل صد ہا تفہوات اور ان کے احکام دین مسائل شیعہ میں لکھے گئے ہیں تفرق کی ہی  
معنی ہیں کہ وہ اس حکم و مسئلے میں خلافت اپنی امام منسوب الیہ یا دیگر ائمہ کے فتویٰ دیتا ہے یا  
عمل کرتا ہے سو یہ تفرق نہ شرعاً مذہب میں ہے نہ عقلاً بلکہ جو شخص یا بند دلیل غیر تابع قائل و قیل ہوگا  
تو ت اجتہاد کرتا ہوگا عارف بہ کیفیت استدلال ہوگا اس کو اس تفرق سے کسی طرح چارہ نہیں ہے  
کون مانع ہے کہ کسی دلیل سے ایسی بات ہو کہی مجھ میں آ جاوی جو خلافت فتوای مذہب اربعہ ہو  
جب کوئی مانع نہ ہو تو اگر وہ چارہ یکم و بیش مواضع میں اس کا تفرق پایا گیا تو ہرگز وہ دائرہ اہل سنت  
جماعت سے خارج نہیں ہو سکتا ہے و رابطات کبریٰ تاج الدین سبکی طبقات ابن رجب حنبلی

در رکاب مسند حافظ ابن حجر عسقلانی کو دیکھو کہ انہیں بذیل تراجم علماء کس قدر تفردات اولیٰ لکھی ہیں  
 یا اولیٰ حال اسی طرح کا تباہیہ حال آج کل جملہ خفیفہ کا ہے کہ واسطی تائید مذہب حنفی مخالف  
 حدیث صحیح کی اپنا پیٹ مارتے ہیں ہرگز کسی عالم کو کسی مسئلہ موافق حدیث صحیح وغیرہ میں غدار  
 نہیں رکھتے ہیں وجہ یہی کہ ابن عبد البر نے جمہور اہل علم سے کتاب العلم میں نقل کیا ہے کہ تعلق مذہب  
 پر کہ مولوی کمال دی یا مدرس اعظم موافق لفظ عالم کا صحیح نہیں ہے جس طرح اطلاق لفظ علم کا  
 او کی علم تقلیدی پر ہی صحیح نہیں تعلق کو علم سے کیا واسطہ اور کیا علم تو بالکل جبل بسیط یا جبل مرکب  
 ہے حدیث شریف میں آیا ہے ان من العلم جھلا یعنی بعضا علم جبل ہوتا ہے سو وہ علم جو  
 جبل خالص ہوتا ہے یہی علم رای و قیاس و تقلید ہے لا غیر علاوہ اسکے حصہ یا دوران حق کا اندر  
 مذاہب اربعہ کی بھی شیک نہیں اس لیے کہ جسطرح یا امام متبوع بعض خاص و عام ہے اسی طرح ایک  
 عالم تابع مذہب تو رہی و ابن خرمیہ تھا اسی طرح ایک جہان تابع کتاب و سنت صحیحہ گذرا ہے بلکہ ہر  
 قرن میں بموجب وعدہ رسالت پناہی لایزال طائفہ من امتی ظاہرین علی الحق موجود ہوتا  
 ہاں جو فرقہ اتباع قرآن و حدیث سے باہر ہے جیسے بہتر فرقہ گمراہ وہ دائرہ اہل سنت سے  
 بی شہدہ خارج سمجھے جاتے ہیں اس لیے کہ سنت نام حدیث خیر الانام کا ہے یہ فرق حدیث پر نہیں  
 چلتے صحاح ستہ وغیرہ اصول کے تابع نہیں ہیں اسی طرح اہل مذاہب اربعہ جتنے اتباع احادیث  
 صحاح ستہ وغیرہ کا جس کو ائمہ و لعنہ سنت نے بڑی جانفشانی عقوبت پر بھی جمع کیا ہے جو فرقہ  
 مجرور رای و قیاس کو انیالام و مقتدا تھی لایا اسکے حکم اور بہتر فرقہ ضالہ کا حکم ایک ہی ہے راہ و حق  
 جو اتباع کتاب و سنت صحیحہ کرتا ہے کسی مذہب کا متعلق نہایت مذکورہ نہیں ہے وہی آدمی کمال  
 سپاہیوں ہے اسی پر فرقہ ناجیہ کا اطلاق صحیح ہوتا ہے یہ صحت ہی بموجب حدیث مانا علیہ ایمانی کے  
 ہے نہ مجرور ہماری رائے ہے فائدہ ذکر کیا تھا ہم کہ ان پونچھ خلاصہ بحث کا یہ ہے کہ خدا  
 مجد و کا وہ شخص ہے جسکی بات یا زبان یا بیان سے بدعات دین منکرات شرع مبین حتیٰ الکا  
 و درہون رسوم شرک و کفر فریق و فخر بقدر قدرت مرفیع ہوں سنن مسعودہ مسائل و احکام تمام



ظاہر سنت پر عمل کرین گے اسی پر ساری امت کو مجبور فرما دیں گے ان کے عہد سعادت مہدین  
کوئی مذہب خاص اہل اسلام کا نہ ہوگا یہی قرآن و حدیث مخدوم طوائف امام شیعہ کا تعصب جملہ  
حنفیہ نے یہ خیال کیا ہے کہ مہدی عیسیٰ مقلد مذہب بنی کے ہوں گے یہ نہ سمجھی کہ اس کنہی میں  
امام ابوحنیفہ نبی اولو العزم سے بھی زیادہ ہو گئے امام مہدی کی تو کچھ ہستی ہی نہ ہے خیر کو یہ ضائع نہیں  
جب مہدی عیسیٰ آدین گے معلوم ہو جاوے گا کہ کون سے مذہب کی تقلید کرتے ہیں یہ خبر ہی نہیں  
کہ شیخ اکبر نے فتوحات مین اور وین نے اور کتب مین کیا لکھا ہے یہ لکھا ہے کہ سب زیادہ و مہدی  
کے یہی مقلد لوگ ہوں گے کہیں گے شیخ ہمارے دین کو بگاڑنے آیا ہے مگر سامنے آوے گی ملو  
کے مقہور ہوں گے کچھ بس نہ چلیگا وہ اتباع سنت پر ایسی طرح قتال کرین گے جس طرح رسول صلوات  
نے اثبات دین اسلام پر قتال فرمایا تھا اگر مہدی ہمارے عہد مین آگئے تو ہم ان حنفیہ کو رو نہ  
باتہ سے سلام کرین گے اگر ہم نبوی تو حنفیہ ہماری ان بات کو انشاء اللہ تعالیٰ ضرور ہی یاد کرے گی  
سیعلمن غلامن الکذاب الا انش صاحب حج الکرامہ نے تعداد اہل تجدید کی لکھی ہے اول صد  
مین عمر بن عبدالعزیز کو دوسری صدی مین امام شافعی و امام احمد کو تیسری صدی مین قاضی ابن سنی  
و ابو الحسن اشعری کو چوتھی صدی مین قاضی ابوبکر باقلائی ابو حامد اسفرائینی کو پانچویں صدی مین  
امام غزالی کو ششویں صدی مین اختلاف کیا ہے ساتویں صدی مین شیخ الاسلام ابن تیمیہ حافظ ابن قیم  
کو آٹھویں صدی مین حافظ ابن حجر عسقلانی کو نوین صدی مین سیوطی کو سب ادعا سیوطی دسویں  
صدی مین اختلاف کیا ہے گیارہویں صدی مین شیخ احمد سرہندی کو بارہویں صدی مین شیخ  
ولی الدیجدت دہلوی سید محمد بن اسماعیل بنی صاحب بل السلام محمد بن عبد الوہاب نجدی شیخ حیات  
مدنی کو تیرہویں صدی مین قاضی القضاۃ محمد بن علی شوکانی شاہ عبدالعزیز شاہ عبدالقادر شیخ  
محمد اسماعیل دہلوی ان کے پیروں کو بتایا ہے اب تیرہویں صدی ہی ختم ہو گئی نوامہ  
گذر گئے دیکھیے اس صدی کے سرپس کو خلیفہ فاخرہ مرحمت ہوتا ہے اللہ کرے امام مہدی علیہ السلام  
ہی آجاوین وہی اس صدی کی مجدد ہوں یا راد و فر کا و نور و ہوا جس عقیقتہ اللہ الطولی تمام

اس بحث میں جو ایک صدی کے اندر دو یا تین مجددین کا ذکر کیا ہے اسکی وجہ یہی کہ حدیث  
مجددین یہ نہیں فرمایا ہے کہ ایک ہی شخص مجدد ہوگا بلکہ من بعد اہلہادینہما کا مضموم عام ہے  
حرف ثن کا اطلاق واحد وحج و نویر آتا ہے سیوطی نے یہی کہا ہے کہ مراد اس ہر ماہ سے  
ابتدائی تاریخ آغاز اسلام ہے بعض نے کہا نہیں بلکہ مراد ابتدائی تاریخ ہجرت ہے کسی نے کہا تاریخ  
وفات ہے غرض کہ جو تاریخ پیشہ جا دگی اسی تاریخ کے رموز سے اس ماہ قائم کر کے شمار  
کایا جاوے گا وصف تجدیر جن موجد ہوگا و مجدد و مہر لگانہ ہر شوریدہ سر راہ پر و قیاس گستر  
حافظ ابن کثیر نے فرمایا ہے ہر قوم اپنے امام کو مجدد مانتا سمجھتی ہے مگر ظاہر حدیث محول ہی علماء پر  
کسی طائفے کے علماء کیوں جنہوں نے اتھی علی قاری حنفی نے زیر حدیث مجدد معنی تجدید کی لکھی نہیں  
کہ یبین السنۃ عن البدعۃ و یکذل العلم و یغزاہلہ و یقع البدعۃ و یکسل اہلہا انتہی یعنی  
سنت کو بدعت سے جدا کر دی علم کو بڑھا دی علم والوں کی قدر و منزلت کرے بدعت کو مٹا دی  
اہل بدعت کو توڑے پھوڑے یعنی بہت صحیح ہیں اس وقت میں جس عالم و منیر میں یہ وصف  
مشہور و محقق ہوگا وہ اسکا مصداق ہو سکتا ہے اگر اس ماہ پر بنو اتواب آخر ماہ ہی میں ہی اگرچہ  
کسیکے یا خصوص متعین کر کے نہیں بتا سکتے خصوصاً اس جہت سے کہ جس کسی کا نام لیں گے کہ یہ وصف  
اوسکے اندر پایا جاتا ہے اعدای مقلدہ سو گنہ چینی ہزار عیب جوئی اوسکی کر نیکی رہی یہ بات کہ  
اس وقت میں شاید بعض جہلہ خفیہ آپ کو مجدد دیا مجتہد قرار دیتے ہیں سو یہ انیو لیا ہی اسی  
کے مجدد نے اپنے نمونہ سے یہ نہیں کہا کہ میں مجدد ہوں سیوطی نے جو کہا سو بطور تمنا کہا ہے  
بلکہ جب دوسرے اہل عصر اسکے علم و فضل و اشاعت سنت و کسر بدعت کے قائل ہوں تو اود  
گمان یا یقین مجددیت کا ہو سکتا ہے والا فلا علی الخصوص جبکہ دعویٰ مجددیت محمی مرا سمیع و  
آراء واجہار ہونہ شیخ سنت و ماسی بدعت تو ہمہ یہ خیال اوسکا بالکل غفل ہے خفیہ کا یہ خیال  
کہ ان کے گرد و میں ہی کسی کوئی شخص مجتہد یا مجدد ہو سکتا ہے بالکل خلاف واقع ہی ایسی کہ  
ایک جماعت اہل علم نے جنہوں نے اپنی اٹل یا قرآن خارجی سے مجددین کو شمار کیا ہی یا مجتہدین کو

گناہ ہے اور نہیں سے کسی ایک نے ہی امام ابوحنیفہ کو فی رحمہ کو تو مجھ دیکھا ہی نہیں  
ہے سو جب خود امام ابوحنیفہ ہی مجد نہ تھے تو اب ان کو اپنے لیے یہ توقع کرنا  
محض فضول ہے ۵

غنا شکار کس نہ شود دم باز چین کا بیجا ہمیشہ باو بدست دست دام را  
ہاں حنفیہ کہتے ہیں کہ امام صاحب مرحوم مجتہد تھے سو یہ دعویٰ ہی انکا انکے اصول پر درست  
نہیں ہوتا ہے کیونکہ جو شرائط انہوں نے واسطی مجتہد طلاق کے تجویز کیے ہیں اصول فقہ  
حنفیہ میں متواتر لکھے چلے آتے ہیں جب اوں اصول پر حالت موجودہ امام صاحب کی عرض کیا جاتا  
ہے ترجمہ امام صاحب کا کتب طبقات و تواریخ و سیر میں دیکھا جاتا ہے تو کوئی ایک شرط بھی پوری  
پوری اون پر برائے نہیں اور ترقی ہاں مجتہد فی العبادت ضرورت سے بعض جہل حنفیہ ہی کہتے ہیں  
کہ اکثر عبادت گویا خلافت صحیح کیوں نہ ہو درست ہے ہم سے پوچھو تو ہم سچی بات بتا دیں  
مگر بڑا دانا بنی شک امام صاحب علم رای و قیاس میں مجتہد عصر تھے اس قدر تولید آراء و تقریر  
قیاسات جو ان سے مانور ہے کسی امام سے نہیں چنانچہ اسی جہت سے سب کو فقہ میں اونکا عیال  
کہا ہے وہ اجتہاد جو بعد حفظ کتابہ و معرفت احادیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور بعد شناخت اولاد  
دریافت مفسدوں کے ہوتا ہے وہ اور خیر ہے یہ اجتہاد جسکی بنیاد مجددی پر ہو اور میں التفات  
طرف اول قرآن و حدیث کے نہو یا ہو مگر کم ہو یا مقدار شرط اجتہاد سے ناقص ہو یا اور خیر ہی  
سو اس طرح کا اجتہاد نبی شہد انکے حق میں ثابت ہے ہم امام صاحب علیہ الرحمۃ کو ساری جہان کے  
حنفیہ سے کسی درجے کے مولوی مجتہد مجد و کیوں نہوں ہزار بلکہ لاکھ بلکہ کروڑ درجہ بہتر عقائد  
کرتے ہیں علماء عظیمین است و ملت ملت سے سمجھتے ہیں جو ان کو بغیر حقارت دیکھے اس کو ہم  
سب جاہلون سے زیادہ حقیر جانتے ہیں شیخ عبدالقادر جیلانی قدس سرہ فی اگرچہ فرمایا ہی  
کہ حنفیہ میں کوئی ولی الدنیا نہیں ہوا یا نہیں ہوتا ہے مگر ہم اس جگہ بجز سکوت کے کچھ کہہ سکتے  
ہاں متنازعی چاہے تو جس طرح تم اہل حدیث کی تکفیر کرتے ہو اسی طرح نصیب اعدائے خاندان عظیم

کی بہتی کفیر اور انشاء اللہ تعالیٰ اللہ تعالیٰ فوارۃ العنت کی مسند اق بہر جانو گے شیخ جیلانی رحمہ  
 خفیہ سے بہت خفا رہتے تھے خفیہ کی امام کو مرجعہ لکھ گئے ہیں جس طرح اور دن نے اول کو  
 زید یہ لکھا ہے یا کسی نے جمیعہ کہا ہے مگر ہم او باہر گزرا اطلاق ایسی الفاظ کا حق میں امام صاحب کے  
 کوئی بھی بلکہ ثلاث ائمہ قد خلت لہا ما کبت و لکد ما کسبتہم ولا تلتلون عما کانوا یعملون  
 پڑھیں گے امام صاحب تابعی کیا بلکہ کو تو ہم اون کو صحابی کہا کریں مگر یہی تو کوئی بتا دے کہ  
 اول کے تابعیت یا صحابیت کا فقرہ ہمارے لیے کیا ہے نہ کوئی تابعی واجب القتل ہی نہ کوئی  
 صحابی لازم الاطاعت دین خدا کا ہے شریعت کو رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم لائے ہیں ہم  
 خدا کے بندے رسول کی امت ہیں ہماری ملت میں ایک ہی کتاب ہے جس کا نام قرآن مجید  
 ہے چار انجیلوں کی طرح چار کتابیں ہیں نہیں ہیں گو شیخہ کا قرآن عسکر رہی کیوں نہ ہو خفیہ  
 کا ایمان الگ ہونہ طاعت سے بڑے دگنہ سے گئے لاجول ولا قیۃ الا باللہ ہم کہاں تھے  
 کہاں سے کہاں آگئے اس بحث کو اس رسالے سے کیا واسطہ آجگہ تو فقط اتنا ثابت کرنا  
 منظور نظر ہے کہ نتیجہ شرط امامت و خلافت کے جیسے جو اہل علم کا اتفاق ہے ایک شرط  
 یہی ہے کہ بموجب احادیث مذکورہ کے جو قریش میں وارد ہیں اور درجہ صحت و قوۃ بخوبی  
 پہنچ گئی ہیں امام کا قریشی نسب ہونا ضرور ہے ورنہ صحت امامت کی قواعد شرع سے بہت دور  
 تقریریں مسئلے کی اگر پیشتر اجالا ہو چکی ہے مگر اس جگہ ذکر کرنا احادیث مذکورہ کا فائدہ تازہ  
 سے خالی نہیں تاکہ سارے اہل اسلام یہ بات بخوبی معلوم کر لیں کہ اس وقت میں کہ دنیا  
 جو ر و ظلم سے بھر گئی ہے قیامت سر پا گئی ہے اسلام غریب ہو گیا ہے کل نفس و دیتہا  
 کا نتیجہ نظر کرنے لگا ہے اب کسی قطر میں آتا کیا کسی امام قریشیے کا نہیں ملتا جسے حکام برائی نام  
 مسلمان ہیں یہ سب اہل میں متکلف متصرف ہیں دنیا میں ہزاروں قریشیے موجود ہیں  
 ایک سے ایک زیادہ ہی طرح قدرت ہی موجود ہے مگر کوئی ان کو اور ان کا حق واجب شیعہ  
 منصوص نہیں دیتا حق دنیا کیساروٹی کپڑا ہی تو دنیا شکل ہو گیا ہے یہی غنیمت ہے مگر

سید شیخ کی جان ہاتھ سے ان غلام کبچ جاوے ورنہ جودلت و خواری انکے لیے تجویز ہوتی ہے  
 وہ کسی دوسرے کے واسطی ہرگز نہیں ہوتی دو چار سو برس پہلے حکام غیر قریش آچکے تھے قریش  
 کہتے تھے کسی نہ کسی کو منجملہ قریش کے برای نام خلیفہ یا امام مقرر کرنا اس سے بیعت کر لی تھی  
 یہی کسی قدر حفظ نام شرع کا تھا اب تو چار منول ترکمان وغیرہ اقوام و حکام آپ کو خلیفہ و  
 امام عہد جھک کر کچھ ہی حفظ مرتبہ ارحام نبوت کا نہیں کرتے نہ دوسرے کچھ الزام نہیں اس لیے کہ  
 اسی وقت میں ہم کو یہ حکم ہے کہ جب کوئی شخص مسلمان وضع غیر قریش بنو در تغ و سپر کے جگہ  
 کا والی ہو جاوے تو ہم کو اس کی اطاعت کرنا چاہیے جب تک کہ وہ نماز پڑھ ہی جاتا ہی اصول  
 اسلام بجا لاتا ہے غضب تو یہ ہے کہ نصب کرنا امام کا ذمہ رعایا پر واجب تھا سو یہ رعایا خود تو  
 کسی قریشی کو امام خلیفہ رئیس والی امیر نہیں بناتے جو پہلے امیر تھا اب اسی کے پوت کو کیا ہے  
 کیوت کیوں نہ ہو بعد اس کے بجائے اس کے قائم کرتی ہے ساری خرابی دین و دنیا کی  
 یہیں سے برپا ہوئی ہے

دیوانگی وستی از بوی تو می خیسند ہر فتنہ کہ میخیزد از کوی تو سے خیزد  
 فائدہ شیخ عمری نے نزہۃ النظرین میں لکھا ہے ایک وقت میں دو آدمی کا امام بنانا چاہیے  
 اگرچہ قدیم دور میں اس لیے کہ وقت منازعت کے فتنے واقع ہوتے ہیں بخلاف تعدد و انبیا و رسل  
 کی کہ وہ مہموم ہیں لیکن اگر ہر سلطان ایک ناحیہ بلاد پر تغلب ہو جاوے تو حکم اس کا وہی حکم نام  
 کا ہے یعنی اس کو چاہیے کہ نگاہانی دین کی کرے احکام شرعی جاری فرماوے حفظ رعایا  
 رکھے ایک کا دوسرے سے انصاف کرے حدود قائم کری سرحد کو مضبوط رکھے معانا اسلام  
 سے غزو کری غمی و صدقات کی جمع ہو جب شرع لیوی جن کا حق بیت المال میں ہے اذکوہ و کوہ  
 بدون اسلاف کی امین لوگ خیر خواہوں کو کام سپرد کرے خود ہی امور مطلق کا سامنا نہ ہو تصفیہ  
 احوال رکھے بالکل دوسرے کو کام سونپ کر بیٹہ نہ ہے کہی امین بھی خیانت کر گذرتا ہے اور  
 خیر خواہ سے بدخواہی ہو جاتی ہے جب حقوق امت کو اسے قائم کیا تو اب اطاعت اس کی



اوس قطر فاجیہ و خطہ کی رعایا پر اور نصرت اوس کی امداد پر لجا جاوے گا جب ہے اور سپر خروج کرنا اور کا  
 خلع کرنا حرام ہے اگرچہ بدل کو تغیر کر دے بخلاف ایک گروہ علما کی جنہوں نے خروج کو رد کیا ہے  
 اس حجت سے کہ امام حسین علیہ السلام نے یزید بن معاویہ پر خروج کیا تھا صحیح مسئلہ ہی تحریم ہے  
 اس لیے کہ اس خروج میں خونریزی لوٹ مار اولاد و اموال کے خوف راہ کا جلا نا کیستی و جرات  
 کا اور بہت سے فتنے و فساد مترب ہوتے ہیں صحیح مسلم میں ہے عرفہ بن شریح سے مرفوعاً  
 من اتاکم و امرکم جمیع علی رجل واحد یرید ان یشق عصاکم و یفرق جماعتکم فلیقلو  
 و دوسری روایت میں یون آیا ہے فمن اراد ان یفرق امرھذا الامة وھی جمیع فاضرب  
 بالسيف کاٹنا من کان بلکہ اس کی طاعت مطلوب ہے قرآن میں بعد طاعت خدا و رسول  
 طاعت اولی الامر کا امر کیا ہے مراد اولی الامر سے یہی امراء ہیں جن کے ہاتھ میں اس امرت میں  
 امام مالک سے پوچھا تھا اولی الامر کون ہیں کہا خلفائے راشدین اور جو کوئی ولی امور است ہو  
 قیامت تک ہلکا سمعت نبیکم صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم طاعت ان کی واجب ہے  
 مگر یہ کہ امر کرین کسی حصیت کا تو پہ طاعت مخلوق معصیت خالق میں جائز نہیں سلطان کو کچھ  
 ایسے شخص کو نائب کرے جو لائق فائق ہو اگر نہ ملے تو جو بہتر سے بہتر ہو حدیث میں آیا ہے  
 ان اصبح بلید صیر المناقل عند ورود الشبهات و یجب العقل کامل عند حلول الشکوک  
 اگر و آدمی بلین ایک بڑا امین ہے و دوسرا بہت قوی ہے تو انہیں ادب کو اختیار کرے  
 جس سے ملک میں زیادہ نفع سمجھے جنگ میں قوی شجاع کو اختیار کرے اگرچہ فاجر ہو ضعیف  
 عاجز کو نہ لے اگرچہ امین ہو حدیث میں آیا ہے ان الله یؤید ہذا الدین  
 بالوہل الفاجد و روی باقی املا اخلاق لعم سلطان سخت مزاج ہو تو نائب  
 نرم مزاج رکھے اگر نرم ہو تو گرم مزاج رکھے تاکہ امور سلطنت معتدل رہیں ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ  
 نے اسی لیے خالد بن ولید کو اپنا نائب کیا تھا پھر عمرؓ نے اولیٰ کو مغزول کر دیا ابو عبیدہ بن الجراح  
 کو مقرر کیا اس لیے کہ خالد ثقیل عمر کے سخت مزاج تھے ابو بکر ثقیل ابو عبیدہ کے نرم طبیعت تھے

صدیق کی نرمی عمر کی سختی معلوم ہے اس حواشی بامتی ابو بکر واشدھم فی امرہ عم قال نقلا  
اشدھ علی الکفار رجاء بدینہم جو سلطان اصلاح رعیت میں کوشش کوشش کرتا ہے وہ  
اپنے زمانے میں سب سے بہتر افضل مجاہدین ہے تراویت میں آیا ہے ایک دن عاقل کا  
ساتھ برس کی عبادت سے افضل ہے حدیث میں وارد ہے احب الخلق الی اللہ تعالیٰ  
امام عادل و انفعہم الیہ امام جائز ابن طاہر نے کہا سلطان کے سبب تو ظلم دور کیا جاتا  
ہے وہی جب ظالم ہو تو کیا ٹھکانا اس سے امید جو ہوتی ہے جب وہی غل کرے تو پھر حواشی  
جب سیحاشن جان ہو تو کینہ کر جو صلاح کون رہبر ہو سکے جب خضر بہکانے لگے  
سلطان کی لڑائی اس لیے ہونی چاہیے کہ سارا دنیا کی لیے جو صحیحین میں ہی حضرت صلیم علیہ السلام  
کوئی بہادری جتانے کو لڑتا ہے کوئی طرفداری کے لیے کوئی دکانے سنانے کو انہیں سے کون لڑائی  
خدا کی راہ میں ہی فرمایا میں یقاتل لتکون کلمۃ اللہ ہی العلیا خیر فی سبیل اللہ کلمۃ اللہ کا  
لفظ جامع ہے سب اون کلمات کو جو قرآن میں ہیں جب کتاب سے کام نہ چلے تو پھر وہی  
کام نہ کھلے و انزلنا الحدید فیہ باس شدید و منافع للناس و دین کا قیام و قیام و دین  
ہے صحیف و سیف جابر نے کہا امیرنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ و آلہ و سلم ان ضرب بھدا  
یعنی السیف من عدل عن هذا یعنی المصحف باو شاہ کو بچا ہے کہ لوگوں نے چپا ہے حدیث میں آیا ہے  
ما من امام او وال یغلق بالہ دون ذوی الخلع و الخلع و المسکنة الا غلق اللہ ابواب السماء  
دون خلعتہ و حاجتہ و مسکنتہ یعنی جس والی امر نے اپنا دروازہ بند کیا تاکہ کوئی حاجت نہ آئے  
السمان کے دروازے اس کی حاجت سے بند کر دیتا ہے بعض حکام کی دلیلیں یہی رہتی  
کہ میں غائب نہ ہوتے من ولی من امور الناس فاحتجہم عنہم عجل اللہ الیہم القیامتہ اسکو  
ابو داؤد فی روایت کیا حاکم نے صحیح کہا طبرانی نے اس لفظ سے ہے ایما امیل احتجہ عن الناس  
فادھم احتجہ اللہ عنہ یوم القیامتہ

بروز گاراستہ شکرستان دریاب کہ جب خاطر سکین بلا یہ گردانہ

چو سائل از تو برای طلب کند چیزی بدو و گزشتگاریز و رستماند

حدیث میں آیا ہے حضرت نے فرمایا ابلاغ فی حاجۃ من لا یتطیع ابلاغھا فان من ابلاغ  
 ذا سلطان حاجۃ من لا یتطیع ابلاغھا ثبت اللہ علیہ علی الصراط یومئذ الادلہ  
 کسی غریب حاجت کی خبر بادشاہ تک پہنچا دینا موجب ثبوت قدم کا ہے بل صراط پر ایسی کہ  
 ہر عاجز ضعیف اپنی حاجت کو سلطان تک پہنچا نہیں سکتا ہے الدال علی الخیر کفاعلہ  
 سلطان کو چاہیے کہ رعیت پر نرمی کرے ہر بانی رکے شفقت و نصیحت سے پیش آوی حدیث  
 میں آیا ہے اللھم من ولی من امر امتی شیئاً فاشفق علیہم فانشفق اللھم  
 علیہ ومن ولی من امر امتی شیئاً فرفق بہم فارفق بہ رواہ مسلم عن  
 عائشۃ رضی اللہ عنہا ما من عبد یترعیہ اللہ راعیۃ یموت یوم یموت  
 و ھو غاش لرعیتہ الاحمر اللہ علیہ الجنة اخراجاً عن معقل بن یسار  
 قوی روایۃ لم یحطوا بنصیحۃ لم یجدوا الحجة فی روایۃ لمسلم  
 من امیر یلی امور المسلمین لا یجملہم وینصہ لھم الا لم یدخل معہم  
 الجنة یعنی جو امیر و رئیس اپنی رعیت کا خائن ہے یا مصلح نہیں وہ بہشت میں نہ جاوے گا  
 بلکہ بہشت کی ہوا بسے نہ پاوے گا رعیت جنت میں جاوے گی یہ اون کے ساتھ نہ ہوگا  
 سلطان ان کو لازم ہے کہ مال حلال لیوے جہاں حق ہے وہاں صرف کرے مستحق کو  
 نہ روکے غیر مستحق کو نہ دے جب ایسا کرے گا اوس کے مال میں برکت ہوگی سلطان  
 کے نائب جو مال مسلمین کا ناحق لیتے ہیں جیسے ہیرہ رشوت سلطان پر واجب ہے  
 کہ وہ مال اونسے لیکر جکا ہے اوس کو واپس کر دے اگر معذور ہو کہ کس کا ہے تو  
 بیت المال میں رکے حدیث میں آیا ہے ہدایا الامراء غلول و دوسرے حدیث میں  
 ہے من شفع لایخیہ شفاعۃ فاھدی لہ علیہا ہدیۃ فقبھا فقلنا یا اعیانہ من  
 ابواب الربا رواہ احمد و ابو داؤد یعنی سفارش پر تحفہ لینا برابر سود کمانے کے ہے سلطان پر

یہی وجہ ہے کہ حد و شریعتی ہر تشریف و وضع و قوی و ضعیف پر برابر قائم کرے اس مقدمی میں سخت  
ہو نرم نہ پڑے خدا کی دین میں رحم کو کام نفا ہو سے حد و کو بے جاری کیے پھوڑے رحمت خلق پر  
اسی قدر کافی ہے کہ لوگوں کو خلاف شرع کاموں سے روکتا رہے نہ کہ اپنا تو غصہ نکالی خدا کی اپنے  
غصہ نکرے حد و کو قائم کرنا خود ایک رحمت ہے طرف سے الہی اوسکے بند و نہ پر اس رحمت کو  
بیکار کرنا خدا کو اپنے اور غصہ والا ہے جب سلطان تک حال پوچھ گیا تو اب نہ کیسی سفارش سے  
نکسید کہ ہری نہ کیسی کا سونہ کرے اپنا ہو یا بیگانہ حد و میں شفاعت سفارش کرنا حرام ہے جو کسی کے  
سمی و سفارش سے حد کو معطل کر دی اوس پر خدا کی لعنت ہے حدیث میں آیا ہے من حالت شفا  
دون حل من حل ودا الله فقد ضا دالله في امره ومن خاصم في باطل وهو يعلم  
لم يزل في سخط الله حتى يذبح رواه ابو داؤد بخروسیہ ایک عورت تھی اوس نے چوری کی  
لوگوں نے سفارش کرنا چاہا کہ ہاتھ اوس کا نہ کٹے اس نے گفتگو کی فرمایا انتفع فی حد من حد  
الله انما هلك بنوا سريلا انهم كانوا اذا سرق فيهم الشريف تركوه واذا سرق فيهم الضعيف  
اقاموا عليه الحد والذی نفس محمد بیدہ لوان فاطمة بنت محمد سرق فلفطعت يدها  
موطا میں مذکور ہے کہ کچھ لوگوں نے ایک چور کی راہ عثمان رضی اللہ عنہ کے پاس لیے جاتے تھے  
راہ میں زبیر رضی اللہ عنہ نے اوسکی سفارش فرمائی لوگوں نے کہا جب عثمان رضی اللہ عنہ کے پاس پوچھ جاؤ  
تب سفارش کرنا کہ اذ ابلفت الحد ودا السلطان فلعن الله الشافع والمشفع ایک چور نے  
صفوان بن امیہ کی چادر چوری تھی اوسکو حضرت کے پاس کپڑے لائے ہاتھ کاٹنے کا حکم دیا  
صفوان نے کہا میری چادر کے لیے اسکا ہاتھ نہ کاٹیں میں یہ چادر اسکو بخش فرمایا فلا قبل  
ان تا تبنى عفوت یعنی لانے سے پہلی ہی بخش دی جاتی اب کیا ہوتا ہے پھر اوسکا ہاتھ کاٹا کہ  
اہل سنن نے روایت کیا ہے یہ بات داخل حسن سیاست و احسان رعیت نہیں ہے کہ جو وہ  
چاہیں وہی کام سلطان کرے جو نہ چاہیں وہ نہ کرے قرآن پاک میں فرمایا ہے ولما تبع الحق اهلهم  
فصلت السموات والارض ومن فهمن من نسائي و ابن ماجہ میں ابو ہریرہ سے مروی ہے

روایت کیا ہے حد بعل یہ فی الارض خیر لاھل الارض من ان تمطر اربعین صباحا  
یعنی زمین میں حد جاری ہونا اس سے بہتر ہے کہ چالیس دن یا نبی برسے یہ اس لیے فرمایا کہ مٹی  
سے رزق گنتا خوف بڑھتا ہے جب حد و قاعہ ہو گئے گناہ کم ہونگے رزق ملے گا مرد ہو گے  
زانی سارق شارب رہزن وغیرہم سے مال لیکر حد کو معطل نہ کرے یہ مال نہایت المال کی لیے  
لیوی نہ اور کام کے لیے جس سلطان نے ایسا کیا اس نے حد کو بیکار کیا حرام مال کما یا بیہود کا سا  
کام کیا جبکہ حق میں سماعون للکذب اکالون للصحیح آیا ہے صحت سے مراد ثبوت ہی جبکہ  
باطل ہی کہتے ہیں اترا اکثر حکام جہان لیکر حد و کو معطل رکھتے ہیں بد دخل اصل صحت ہی شیخ الاسلام  
ابن تیمیہ رحمہ اللہ کہا ہے اجمع المسلمون علی ان تعطیل الحکم بالیؤخذ او غیرہ لا یجوز  
ما جعل علی اندمال صحت خبیث وان ذلک سبب سقوط حرمة السلطان و  
سقوط قدر من القلوب وانحلال الامن انہ میں آیا ہے اذا دخلت الرشوة فی الباب  
خرجت الامانة من الکوة ۵

اذا قلت الهدية دار قوم تطایرت الامانة من کو اھا

ابن تیمیہ نے کہا جس سلطان نے انکار شکرات و اقامت حد و کو مال لیکر چوڑ دیا وہ ایسا  
ہے جیسے تباہی جو رون رہنہ نوک کا کہ لوٹ کا مال پسین باٹھتا ہے یا جیسے بڑا جو مال لیکر دوا دینو کو  
فاختہ پر جمع کرتا ہے اسکا حال ایسا ہے جیسے ناگہ کا حال جو ریاست چاہتا ہے نہایت یہی کہ غور  
کی طرح ہو جو مال جمع کرتا ہے نہایت یہ کہ قارون کی طرح ہو سود و نوک کا حال خدا کی کتاب میں اچکا ہے  
جاہل لوگ یہ سمجھتی ہیں کہ سلطنت نہیں چلتی مگر دینے لینے سے دنیا لینا نہیں ہو سکتا مگر مال ہی مال  
نہیں آتا مگر اسطرح کہ حلال وغیرہ حلال جو ہاتھ لگے لیے سو یہ لوگ نہایت و با بین ہیں انجام کو اس  
دینے لینے کے لینے دینے پر نیگے یہی کہتے ہیں کہ والی ہونا لوگوں پر بغیر کہانے کہلانے  
کے نہیں ہو سکتا ہے اولئک هم الذابون جو علماء سلاطین کو ایسی باتوں ہی منع نہیں کرتی  
ہیں بلکہ انکو اس کام پر رہنے دیتی ہیں و مثل یہود کے ہیں جبکہ حق میں خدا ہی فرمایا ہی کا فوا

لا یتناھون عن منکر فعلی لبئس ما کانوا یفعلون ابو بکر رضی اللہ عنہ نے کہا میں نے  
 رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے تھے ان الناس اذا راوا المنکر فلم یغیروا و اشک ان یعمہم اللہ  
 بعقاب منہ دوسری حدیث میں ہے ان المعصیۃ اذا خفت لم تضر لاصحابہا  
 ولكن اذا ظهرت فلم تنکر ضرت العامة یعنی چھپے گناہ کا اوی کو نقصان ہے جسے کیا  
 کہے گناہ کا نقصان سب کو ہے جب اوسپر کوئی انکار کرے سلطان جب کسیکو حد کے لیے  
 بلاوے وہ کسی کی حمایت لی تو اوس حمایت کرنیوالی پر اسد و رسول کی لعنت ہی سلم میں آیا ہی  
 لعن اللہ من احدث احد ثا او اوی محلثا سو جسے ان محدثین میں سے کسیکو گواہی  
 وہ ملعون ہے ابن تیمیہ نے فرمایا بادشاہ یا نائب و سکا جب کسیکو حد کی لیے بلاوی وہ مذکور  
 تو مسلمان پر واجب ہے کہ اوس سے قتال کریں اور اوس کے حامی و معین سے لڑیں بلاتفاق  
 اہل علم سلطان پر واجب ہی ہر اوس گروہ سے لڑنا جو التزام شرائع اسلام سے مانع ہو خواہ یہ  
 شرائع ظاہر ہو یا نہ ہوں جیسے نماز روزہ زکوٰۃ یا کسی حلال کو حرام کیا ہو ایسا حرام جو ظاہر و محض  
 ہے جیسے نکاح ذوات احرام اور فاجرین میں کہ انپر جہاد واجب ہے حتیٰ کیوں الدین  
 کلہ اللہ اسپر سب علما کا اتفاق ہے ابو بکر صدیق و سائر صحابہ نے منع زکوٰۃ پر قتال کیا اگرچہ  
 بعض صحابہ فی اول توقف کیا تھا مگر ہر سب متفق ہو گئے آج کل بعض رؤسا میں نکاح کا  
 دستور نہیں صد با عورتیں حرام ہے نکاح حلال کر لیجاتی ہیں بعض امیر ہو یا نہ ہو کہ باپ سے  
 نکاح کر لیتے ہیں یہ سب سختی قتال و جدال ہیں مگر رعایا میں ایسا اسلام کہاں جو وہ انپر انکار  
 کریں یا ان سے لڑیں علما کو ایسی توفیق کہاں جو منع پر مستعد ہو جاوین انکو زواج شرع سنار  
 کہ لڑوین آدمیوں کا کام انکا انتظام ہے ایک والی امور کے نہیں چلتا اس لیے امام کا قہر  
 ہونا و اجبات دین سے نہیں ہے یہاں تک کہ اگر تین آدمی سفر کو نکلیں تو ایک کو اپنے اوپر پیر  
 بنالین یہ مضمون حدیث میں آیا ہے حدیث ابی داؤد میں ہے سلطان کو ظلم اسد کرتے ہیں  
 ساتھ میں امام جائز کے بہتر ہیں ایک رات سی جو بی امام بسر ہوا امام کو نچا ہے کہ مقصد اسد سلطنت

سے خلوص و فساد ہو قال اللہ تعالیٰ ثلاث الدار الاخرۃ نجعلھا للذین لا یریدون علما  
فی الارض ولا فسادا شیخ الاسلام ابن تیمیہ نے کہا لوگ چار طرح پر ہیں ایک وہ ہیں جو خلوص  
اپنا لوگوں پر اور فساد کرنا زمین میں چاہتے ہیں یہ معصیت ہے اس طرح کی ملکوں کو سارے مفسدین  
ہیں مثیل فرعون و حزب فرعون کے اور یہ برترین خلق ہیں دوسرے وہ ہیں جو نری فساد حق میں  
بدوان علوی جیسے جو رڈاکو رہن وغیرہ مجرمین و ذلیل لوگوں میں تیسرے وہ ہیں جو علویا ہستی میں  
بغیر فساد کی جیسے زندہ لوگ جاہ طلب علمای دنیا طلب انکا مطلب یہ ہے کہ لوگ بکھو حال تیرنجہ میں  
ہمارا اعدا کرین چوتھے وہ ہیں جو نہ علویا ہستے ہیں نہ فساد کرنا زمین میں اہل خست ہی میں مسلمین  
آیا ہے انحضرت صلیم نے فرمایا ہے جبکہ زمین ذرہ برابر کبر ہے رکاشت میں بجا و لگا ہی حال ہے  
اوسکا جو طالب خلوص و فساد ہے زمین میں یہ جو سامنے لوگ کے زمین بوس کرتے ہیں اور وہ اس  
فعل سے راضی ہیں اور اس کام کا کرنا لوگوں نے چاہتے ہیں یہ بدعت محرمہ استیج ہے اگر سجدہ انکا  
جسمین ہاتھ زمین پر لگتا ہے تو نووی نے کہا خواہ قبلہ کی طرف ہو یا و طرف اللہ معصوم ہو یا نہ ہو  
حرام ہے بعض صورتیں متفقہ کفر ہے یا کفر ابن اصلاح سے پوچھا یہ سجدہ کیا ہے کہا بہت بڑا  
گناہوں میں سے ہے امین کفر کا ذرہ بعض کتب حنفیہ میں اسکو مطلقا کفر کہا ہے اور بعض نے  
کہا اگر کتبیت ہے تو حرام ہے اور اگر بے نیت ہے تو اکثر کی نزدیک کفر ہے آج کل ساتھی بعض رؤا  
کے رکوع اور کسی جگہ سات سلام ہوتے ہیں رکوع و سلام کے بعد اولٹے پاؤں پھرتے ہیں اکبر جبکہ  
کو سجدہ ہوتا شیخ احمد سہروردی مجدد الف ثانی نے سجدے سے انکار کیا تین برس قلعہ گوالیار میں  
قید رہے وہاں قرآن حفظ کر لیا جب شاہ جہان بادشاہ تخت پر بیٹھے مجد کو روک لیا سجدے کی رسم  
پر قوف کر دی مگر لوگ ہاتھ باندھے سامنے کھڑے رہتے تھے حدیث میں اس کثرت رہنے پر یہ  
وعید سخت آئی ہے جب کو یہ بات ابھی معلوم ہو کہ لوگ اوسکے سامنے کھڑے رہیں وہ اپنی جگہ و ذرخ  
میں مقرر کر لے آج کل یہ رسم عموما سب امراء و رؤساء و سلاطین و ملکوں میں بکھلاؤ کے مغز اہلکار زمین  
بھی جاری ہے و لغو و بامعنی صحابہ انحضرت صلیم کے لیے تعظیا کثرتے نہوتے عنانی جگہ پر بھی تھے

اسکو حضرت نے رحم احاطہ فرمایا ہے اسی تعظیم سے اپنے لیے منع کیا ہے پر وہ دوسرا کون ہے جسکے لیے تعظیماً کثرت ہونا چاہیے ہاں قیام محبت پایا جاتا ہے جیسے حضرت صلح نامہ رضی اللہ عنہ کے لیے اور فاطمہؓ کے لیے وقت ملاقات کثرت سے ہو کر اپنی جگہ ذکر و تکرار الٰہیتیں اسی طرح اہل علم و صاحب ولایت کی لیے یہ قیام جائز ہے جب نہیں سخت بنیں بڑا کام بادشاہ کا یہ ہے کہ وہ امور رعایا و خصومات برائیا میں عدل کرے اور نیکے کاموں کو انصاف کی ترازو میں تولے ایک دن کا عدل بڑے ساٹھ یا ستر برس کی عبادت کے ہے بخلاص عدل کے ایک قاست حدود ہے اب یہ عدل کے دینے میں بھی پایا نہیں جاتا اگرچہ قبضۂ اسلام میں تھا اور جگہ کا کیا ذکر ہے دوسرے یہ کہ لوگوں کے منزلت بقدر ان کی حیثیت کے کرے ذوی المیثات کے عزت کا اقالہ فرما دے اور ان کی بھول چوک پر وہاں تجاویز ڈالی مگر حد و مین کہ بیان شریف و شرف و نوبر بہرین معروف ہی ہی المعروف فی النکاح میں برابر کرے یہ نہ کہ غریب پر کینہ پر نر لجاری ہو اور ہبکت والوں سے آنکھ بند کر کے تیسرے یہ کہ جو علماء و مدد امین ہوں اور اسے امور سلطنت میں مشورہ ملی اور ان کے موافق کام کاج کرے نہیں تو لوگ جاہلوں کو رئیس بنالیتے ہیں وہ آپ ہی گمراہ ہوتے ہیں دوسروں کو بھی گمراہ کرتے ہیں اس لیے کہ علما کا ارکان و اہم کار ہونا ضرور ہے یہ مجلس کے جمال حکم کے مقال سہما کی فضا میں جب کوئی کام مشکل آتا ہے انہیں سے اس کے حکم کا پتا چلتا ہے یہ خدا و رسول کا حکم ہوتا ہے نجات دارین کی طرف بلاتے ہیں معروف وہ ہے جسکو شرع پہنچاتی ہے نہ کہ وہ ہی جسکو شرع نہیں جانتی جب بادشاہ نے عمل قولِ حمای کتاب و سنت پر کیا اپنا نور پاک کر لیا کل اگر کوئی پوچھتا ہے کہ یہ کہہ سکتا ہے الایلا بگردن مآسا سلطان کو چاہیے کہ علما کو اپنا شمارنا دے اور اپنا شمارنا دے ان کی نصائح اور نیکے اوصیاء پر دورانِ مملکت رکھی اور ان قوانین کی پیروی نہ کرے جو اس زمانے میں ملک کے نواجاہ کیے ہیں جیسے تورہ چنگیز یہ کاغان انہما اکبر من نفعھا گنا ہرٹانوں کو کیا ہو یہ قانون مقدم کیے گئے ہیں اس قانون پر جس کو نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم لائے تھے اس تقدیم سے سنن مرگے بیع زندہ ہو گئے یہ قوانین راہی مجروح صاحب نظر ہیں نہایت مین خبر مین اللہ کا حکم



قواہی کے اندر سطوی ہے جو زبان رُسل پر امر کیا ہے نہ آمین جو چند عقلمند دن نے اپنے ذہن  
 کی تیزی سے نکالا ہے یا دوسرے ملک کی سیرت سے اخذ کیا ہے ان قانونوں سے گراموں  
 کی میزان بہاری ہو جاوے لکن میزان اعمال ہلکی پڑ جاتی ہے لوگوں میں تو یہ تنظیمات  
 چل جاتے ہیں مگر اسد کے نزدیک نہیں جیتے قانون والوں کا ہاتھ مغلوں کے سامنے گورالہ کو  
 گریہ مکاسب مطاعم خدیشہ بن مظالم و بلیہ بن مغارم ثقلیدہ بن حلال رزق وہی ہوتا ہے  
 جس سے دل کو روشنی بڑھ ہے اس کی سنت یوں جاری ہے کہ تھوڑے میں برکت دیتا ہے تو وہ بت  
 ہو جاتا ہے پٹ میں جب نعمہ حلال جاتا ہے زبان پر حکمت کے چشے جاری ہوتے ہیں سلطان  
 بیدار مغز ہوشیار کو چاہیے کہ ان حوادث کی گردن سیوف ابطال سے ماری خزانِ رحمت الہی  
 پر چال کرے جس میں کہیں کمی نہیں ہوتی ہے وہ تو ایک نیکی کا بدلہ لاؤں گنا دیتا ہے تو ٹوٹے رام  
 چوڑھوئے پر بہت حلال غنائت فرماتا ہے عیت پر عدل کا مینہ برساوی نجاست ظلم سے ان کو  
 پاک کر دے اسی کو شش کری کہ صدق من سن سنۃ حسنۃ بنجادی ابن السبکی وغیرہ فی  
 حکایت کیا ہے کہ شیخ غزالدین بن عبدالسلام نزدیک سلطان ایوب کے گئے انکو معلوم ہوا کہ فلان  
 دوکان میں شراب بکتی ہے وہاں منکرات ہوتے ہیں کہا ای ایوب ہمارے دین میں اس  
 بات کی گنجائش ہے کہ ہماری سلطنت میں فلان دوکان میں شراب بکے ایوب فی کہا  
 مولانا آپ کو معلوم ہو گا کہ مینے یہ کام نہیں کیا مدت سے ہوتا ہے کہ تم کو یہ بات اچھے  
 معلوم ہوتی ہے کمال قیامت کے دن تم یہ جواب دوانا و اجلنا اباہنا علی امتہ وانا علی اناہم  
 مقتدون سلطان ملک صالح سے کچھ نہ بچا بچا سکے کہ اس دوکان کو اودھا دیا مشا ویا شیخ  
 جب مجلس سلطان سے باہر آئے لوگوں نے کہا تم نے آج بڑی جرأت کی ایسی بادشاہی ہو  
 کے سامنے کہا مینے دیکھا کہ یہ آپ کو بہت بڑا شخص اپنے موکب میں سمجھتا ہے مینے چاہا اسکو  
 خوار کروں کہا تم کو بڑے زمین لگا کہا اسد تعالیٰ کی ہدایت دل میں ساگئی پھر اس کی وقعت  
 اول میں کچھ نہ ہی ہلکا اتکون العلماء العالمون جعلنا اللہ منہم امین

## خاتمۃ الطبع

الحمد لله والثناء کہ صحیفۃ انیتہ موسوم جس بالمساعی الی نصیح الرعیۃ والرأعی مؤلفہ بہ اب  
ابنقص محمد متیق السدر بن ابی احمد بن اسد اللہ الدینی آئینی جامع قوانین سیاست حاوی  
مرآۃ عدالت کہ آمران با عدل و داد و حاکمان با صلاح و سداد کے واسطی رہنمای و دانش آموز  
و امین آموز سعادت اندوزی ہے حدیقہ ہمیشہ بہار ہے جسکا چین آرای گلشن طرائف کا دلکش گار  
ہے انصاف شخارون کے لیے جامع دستور العمل ملت پناہوں کے واسطی طرفہ انجاء مل حکم  
حکمرانی میں اتباع شرع متین و محافظ قواعد دین منظور ہو وہ بناے حکومت او سپر رکے اور  
فرمانروائی سے غرض حق شناسی و عدالت بھجتا ہو وہ ان قواعد سرا سر فوائد پر ہر خط نظر کرے  
اس زمان سعادت نشان میں کہ ۱۲۰۴ھ بمطابق ۱۸۱۹ء ہجری ہی زلیفہ تمام سی آراستہ خلعت انطباع سے  
پیراستہ ہوا۔

## تایخ تالیف

جند علم مؤلف کہ عمل سے او سکے	نظم ہو گئے دنیا میں یانت کی امور
و مبدم گزہ ہدایت سے کری چارہ گری	دل مومن ہر احاطات فتن سے ہور
گزہ اصلاح کری و دولگاٹین گمر گمر	آگ سوزنگ سے ہنقاد و دولت کی شہر
راہ چین کو وہ لائے خطر او کی دل میں	ہنفتوان میں نکری حق کی ہر وی خطہ
زہد سے او سکے خرابات جہان میں کوئی	نظر آتا نہیں جزدیدہ زنگس خمور
پند میں او کی و د تاثیر کہ گمر منع کرے	کبھی مکان شینگلی نہ بجائیں طنبور
جلوہ شاہد اصلاح سے او کی فتنہ	پردہ چشم تباں میں ہی خیال سے شور
خوان ارشاد سے او سکے جو ہر از لڑا	ہو گیا مائدہ معین کی نعمت سے نفور
علم او سکا وہ غرنیہ ہے کہ زرباشی سے	فرصت ایک آن کی پتا نہیں لو گانجو

<p>             او کی دعوت لبِ اختیار کی آمین قبول              شورِ توحید بلند او کی دیانت نہی کیا              کنجِ خلوت میں او سے سیرِ مقامِ حصول              جز نکو خواہے مخلوق نہیں کچھ خواہش              ہوشیا یہ اگر علمِ زمین پر لائے              اجراءِ اعمال نہ پوچھو کہ خدا نے او کو              کی ہے تصنیفِ عجب او نے کتابِ نافع              وہ قواعدِ حکومت کا گراوسرِ مہمدا              وہ ضوابطِ ہین کہ پڑھ کر اوتی زروی سننا              اہلِ دولت کو عدالت کی طرف اپنا              جس ریاست میں ریاست کی بنا ہو تو           </p>	<p>             او کی سو گند ملا ملک کی خدمت سے برو              کر کہ خاک سے تانگ گریبیتِ الموم              سرِ سجادہ او سے بحرِ حقیقت پہ عبور              جز رضا جوئی ہاتھ نہیں او کو منظور              فہمِ اعلام کرے گرجہ رسائی میں قصور              دمِ راحت ہے یا حاصل سچی شکور              رنگ ہے دیکھ کے بس کو خدا اہلِ شعور              کار فرما کو نہو حالاتِ رائے دستور              کری اصلاح تو امین خطِ مین غفور              زیرِ دستون کے ہے امن و امان کا نشور              حکمرانِ دان کا سند ہو خرمین           </p>
---	---

ہے بجا گورق زرِ پشم سے میرے

سال ہو قاعدہ نظمِ مالکِ مسطور  
۱۔ ۱۰۱

# صحت نامہ حسن المساعی الی نصیح الرعیتہ والرأعی

صفحہ	سطر	غلط	صحیح	صفحہ	سطر	غلط	صحیح
۴	۱۸	رکدین	رکیدی	۴۱	۸	پہچان	پہچان
۵	۲۰	سیمیش	سیمینش	۵۲	۱۰	تھول	تھول
۶	۱۱	اھدیتیم	اھتدیتیم	۵۳	۸	تین	مین
۷	۸	ان	الان	۵۴	۱۲	طاعت	طاعت
۸	۱۰	ایک دوری	ایک نایکسی	۵۵	۱۵	"	"
۱۰	"	ہی	+	۵۶	۲	حاروں	حاروں
۱۸	۱۳	لوگ	لوگے گنگا	۵۷	۱۵	با	یا
			ہین لوگ	۵۸	۲۱	گانکو	گانکون کو
۲۲	۲۱	امیر	امیر پو	۵۹	۱۰	آبار	آبار
۲۳	۵	گوی مین	گری	۶۰	۲	عدات	عداوت
۲۵	۱۲	اونچا	اونچا	۶۱	۱	چوبھی	چوبھتی
۲۶	۹	زہر	زہیر	۶۲	۲۰	کھا	کیا
۳۳	۲۰	کرنا	کرنی	۶۳	۴	دات	ذات
۳۴	۱۴	ناہصل	ناہض	۶۴	۱۱	دیجوز	دیجور
۳۸	۱۶	کرنا	کرتی	۶۵	۱۳	ہوا	ہو
۳۹	۳	رو	رو	۶۶	۱۱	تھویہ	تھویہ
"	۱۷	واہ	اوس	۶۷	۱۷	عدل	عدل ورج
۴۰	۲	طاعت	طاعت	۶۸	۷	جہان	+
"	۵	"	"	۶۹	۵	حز	حرم

صفحہ	سطر	غلط	صحیح	صفحہ	سطر	غلط	صحیح
۹۲	۱۹	درنجاہ	اور دوش	۱۵۸	۱۳	ابو	ابی
۹۳	۱۳	شیرتا	بشیرتا	۱۶۱	۱۹	کرے	کرین
۹۵	۴	وصار	دنیار	۱۷۴	۲۰	عہ	عہ
۱۰۰	۱۰	لیا	ویالیا	۱۷۵	۱۹	محومتہ	محومتہ
۱۰۱	۱۵	دنیا نیر	دنیا نیر	۱۷۹	۱۲	ہین	ہین
۹۸	۷	یسکد	یسکد	۱۸۰	۱۳	نے	نے
۱۰۲	۱	کو	کو حق بین کا لون والون کے بھی	۱۸۱	۱۲	دبتے	دبتے
۱۱۱	۱۳	اقبلو	اقبلو	۱۸۲	۳	سن	سن
۱۲۱	۸	اپنا	اپنا	۱۸۳	۸	حماہ	حماہ
۱۲۳	۱۲	بھی	بھی	۱۸۴	۱۲	ہے	ہے
۱۲۴	۱۱	کی بصری	بصری	۱۹۰	۱۰	کنا	یہ کنا
۱۲۹	۹	کسی	اور کسی	۱۹۱	۷	ے	لو
۱۳۲	۱۱	نہ	نہ	۱۹۴	۲	نفتی	مفتی
۱۴۵	۱۱	اندیشہ	امر	۱۹۹	۹	قتل	قتل
۱۴۷	۱۶	نصوص	النصوص	۲۰۷	۱	نیکے	کرے
۱۵۰	۸	گہ	گہ	۲۰۹	۶	مین	مین
۱۵۱	۱۴	واس	وامن	۲۱۷	۱۳	تہم	تہم
۱۵۲	۱۸	نگا	نگا	۲۲۲	۵	زیادی	زیادی
۱۵۸	۹	الرحمہ	الرحمہ				

صفحہ	سطر	غلط	صحیح	صفحہ	سطر	غلط	صحیح
۲۲۲	۸	فصاص	قصاص	۲۲۶	۶	غمر	عن
۲۲۳	۱۰	کوستا	کوسا	۲۲۹	۶	ی	یہی
۲۲۶	۲	شل	شل	۲۵۱	۷	بینگے	بینگے
۲۲۸	۱	کی	کا	۲۵۶	۸	خیر	بخیر
۲۳۳	۷	عالم	مالم	۲۷۲	۱۹	اوراویکی	اوراوی سے
۲۳۸	۲۱	کے مرتے	سامرتے	۲۸۷	۵	خیر	خبر
۲۴۰	۲۰	رسول	خدا نے رسول	۲۹۰	۱۱	سر	نہ سر
۲۴۴	۵	و	و	۲۹۴	۱۲	آشاغ	آشاغ
۲۴۶	۱	لیلو	لیاؤ				